الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجرى

أو

عصر النهضة فى الإسلام

Die Renaissance des Islams

تأليف

الأستاذ آدم متز

ADAM MEZ

أستاذ اللغات الشرقية بجامعة « بازل » بسويسرة

نقله إلى العربية

محمد عبد الهادى أبو ريدة

بكلية الآداب بجامعة فؤاد الأول

الطبعة الثانية — منقحة مزيدة

القاهرة

مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر

١٣٦٦ هـ — ١٩٤٧ م



صورة صاحب السمو الخليفة المعظم مولاي الحسن بن المهدي العلوي خليفة جلالة ملك
المغرب الأقصى ، وباعث النهضة العلمية ، ومؤسس المعهد الخليفي بتطوان
وبيت المغرب بمصر . ومن آثار سموه نشر هذا الكتاب

تصدير

هذا كتاب فى الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى ، وهو العصر الذى بلغت فيه الحضارة والعلوم والفنون الإسلامية ذروتها .

ألفه الأستاذ « متز » باللغة الألمانية ، وقد لفت نظرى إليه فصولٌ كانت تنشر فى مجلة (الثقافة الإسلامية) Islamic Culture التى تصدر فى حيدر أباد باللغة الإنجليزية ، وكان يقوم بترجمتها من الألمانية إلى الإنجليزية المرحوم خدابخش ، فأعجبنى منها دقة البحث وحسن الاستقصاء ، والاعتماد على المصادر الكثيرة المتنوعة اعتماداً يدعو إلى الدهش ، ويستخرج العجب ، من الصبر على البحث ، والدأب فى العثور على مادة الموضوع

وقد أحاط المؤلف بنواحى الحضارة الإسلامية من سكان ومال وإدارة وتجارة وعلم وفن وسياسة واجتماع ، وكشف بحثه عن نواحٍ غامضة أخذ يعالجها فى صبر وأناة حتى جلاها ؛ وكانت طريقة معالجته تكاد تقتصر على جمع النصوص الكثيرة المتعلقة بالموضوع من مصادر متعددة ، والاكتفاء بها ، من غير أن يدخل شخصيته وآراءه فى المسائل إلا فى القليل النادر

وقد يؤخذ عليه أنه أحياناً يعسر عليه النص ، فيفهمه على غير وجهه ، وأحياناً يبتر النص ، وقد كان الإتيان به كاملا يوضح رأيه أو يخالف وجهة نظره ؛ كما يؤخذ عليه أنه يستدل فى بعض المسائل على رأى بنص واحد ، ولو عرضت النصوص كلها لخرج الباحث منها برأى يخالف رأيه ؛ وأحياناً نراه ، بحكم عقيدته ونشأته واعتماده على النصوص فقط دون الروح والذوق الفنى والجو الإسلامى والوسط العربى ، يشرد فى رأيه ، ويخطئ فى نظره ولكن هذا كله لا يذهب بعظم قيمة الكتاب وفائدته للباحثين الإسلاميين ؛ فالكتاب يعلمنا طرق البحث العلمى ، ويقدم لنا درساً قيما فى صبر العلماء على معاناة البحث ، والاستناد إلى أكبر عدد من المصادر وغربلتها وأخذ خير ما فيها ، ويكشف لنا عن نواحٍ من الحضارة مجهولة

ولعل كثيراً من المآخذ التي عددناها يرجع إلى أن المؤلف قد عاجلته منيّته والكتاب في مسودانه لم يبيضها ، ولم يضعها في شكلها الأخير

* * *

رأيت الكتاب قد ترجم من الألمانية إلى الإنجليزية ثم ترجم إلى الإسبانية ، فقلت إن الأولى أن يُترجم إلى العربية ، فأهلها هم وارثو الحضارة الإسلامية ، وهم أولى أن يطلعوا على كل ما كتب فيها

فلما سنحت لى الفرصة لترجمته برغبة بيت العرب في نشر كتب قيمة في هذا الموضوع وأمثاله ، انتدبت له الأستاذ محمد عبد الهادى أبا ريدة ، كما انتدبته من قبل لترجمة كتاب الفلسفة الإسلامية للأستاذ دي بور ، فأبلى فيه بلاء حسناً

وعرفت أن كتاباً هذا يتطلب من مترجمه صبراً من جنس صبر المؤلف ، فكل صفحة منه تتضمن عدة مصادر ، واشترطت أن تنقل عبارات هذه المصادر بنص مؤلفها لا بمعناها ، وبعض هذه المصادر مخطوط بألمانيا وبعضها مخطوط بهولندا ، وبعضها مخطوط بفرنسا إلى غير ذلك ، فتقبل الأستاذ أبو ريدة القيام بهذا الجهد كله بنفس طيبة تحب العلم ، وصبر على الجهد ، وتستلذ العناء في سبيل علم ينشره أو حق يقدمه ؛ ولست أعلم مقدار ما عانى في ذلك إلا الله ومن شاهده أثناء ترجمته وبحثه

وكان من حسن حظه وحظ الكتاب وحظ القراء أن أرسل إلى بعثة في فرنسا ، فأتاحت له هذه البعثة فرصة طيبة للاطلاع على المصادر في المكاتب الفرنسية ، ومكنت له من أن يسافر إلى برلين ، ويتصل بهولندا ليقوم بترجمة هذه المصادر كلها ؛ فله الشكر الجزيل على ما عانى ، وعلى ما قدم لقراء العربية من خير ، ولبيت العرب الشكر على ما أنفق ، وعلى ما اتجه إليه من خدمة العلم

أحمد أمين

كلمة المترجم

للطبعة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى سائر الأنبياء والمرسلين إلى يوم الدين و بعد

فهذه هى الطبعة الثانية لكتاب « الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى » ، يسرنى أن أقدمها للقراء والباحثين ، بعد أن لقى الكتاب من التقدير له والانتفاع به فى مختلف ميادين البحث ما شجع على نشره من جديد

وإنى لتعود بى الذاكرة ، عند مراجعتى للكتاب من جديد والإشراف بنفسى على طبعه ، إلى سنة ١٩٣٩ حين أعددتُ أصولَه ونصوصه وترجمت هذا الجزء الأول ، والعالم يتأهب للحرب ، وخصوصا إلى عام ١٩٤٠ حيث أتممت ترجمة الجزء الثانى فى باريس ومدريد ، والحرب قائمة تذيق أوروبا الويلات وتبلبل قلبَ الغريب بها ، وتقلق روحه ، فلا يستطيع أن يتسلى عن ذلك إلا بالعمل وقد استطعت أن أرسل ترجمة الجزء الثانى ، رغم وقوف المواصلات البريدية ، مفرّقة مع أحد زملائى الأفاضل فى البعثة ، وهو الدكتور يحيى الخشاب ومع صاحب السعادة كامل البندارى باشا ، وزيرنا المفوض فى بروكسل آنذاك ، فلهما اليومَ الشكرُ الذى لم أستطع أن أبلغه إليهما فى تلك الأيام

وقد شاء القدر العجيب ، فى أثناء الحرب وتقلباتها ومفاجآتها ، أن أتمّ دراستى ، بعد انقطاعها بباريس ، فى جامعة بازل بسويسرة ، حيث كان مؤلف الكتاب استاذا قبل عشرين عاما ، وأن أتتلمذ على تلميذه وخليفته فى منصبه ، وهو استاذى الكريم الفاضل العلّامة المتواضع الأستاذ الدكتور رودلف تشودى (Rudolf Tschudi) وكان الكتاب أحيانا موضع حديثنا ، فاحب أن أنبّه القارئ إلى أن المؤلف كان يقصد من كتابه أن يسجّل حضارة الإسلام فى القرنين الثالث والرابع مع العناية الخاصة بالقرن الرابع ، ليكون

ـانه مُقابلا ومُشابها لما كُتب عن حضارة عصر النهضة فى أوروبا ، خصوصا ما كتبه ؤب بوركهارت Jacob Burckhardt السويسرى البازلى عن عصر النهضة فى أوروبا إيطاليا . ولعل هـذا هو السبب فى تسمية المؤلف لـكتابه باسم Die Renaissance des Isla ، أى « نهضة الإسلام » ؛ وهى عبارة مختصرة للدلالة على حضارة عصر ضة فى الإسلام وكما أن حضارة عصر النهضة فى أوروبا كانت قائمةً على إحياء الحضارة ديمة فى نواحٍ كثيرة ومُقترنةً بميلاد القوميات وتجزّؤ الدولة الواحدة التى قام عليها سلطان العصر سيط فى أوروبا إلى دول صغيرة ، فـكذلك كانت حضارة الإسلام بوجه عام متصلة بإحياء فات وحضارات متقدمة عليها ؛ وزاد على ذلك فى العصر الذى يتكلم عنه المؤلف ، وهو رن الرابع الهجرى ، انحلالُ دولة الخلافة الـكبرى إلى دول صغرى فلا غرابة أن يُوجد لف بهذا التشابه وأن يجعل له شأناً فى وضعه اسم كتابه ، بل كأنه يؤكد ذلك بأن ير فى كثير من الأحيان وفى مواضع متفرقة[1] إلى أنه فى القرن الثالث ، وخصوصا فى رن الرابع ، ظهرت بين المسلمين أفكارٌ ونظم ومذاهب وأساليب فى الحياة وعادات كانت جودة قبل الإسلام عند أمم أخرى ، ثم عادت إلى الظهور من جديد ؛ ولعل هذا هو الدعامة ـكبرى التى تستند إليها هذه التسمية التى لم يجد المؤلف ما يرضيه غيرُها

وثم نقط أخرى أحب أن أنبه على بعضها ؛ فمن ذلك ما لاحظته فى مواضع كثيرة جدا ن عدالة هذا المؤلف فى حكمه ؛ فهو لا يعرف التعصب ، ويذكر الأمثلة من الحضارة العربية ن غيرها ؛ بل يبين أن بعض ما نجده فى تاريخ العرب أحيانا من قسوة نفر منها قد أخذه رب عن غيرهم كالبوزنطيين وهو يؤكد ، فى مواضع شتى ، خصائص الطبيعة العربية مبرّئا اها أحياناً مما يظهر فى تاريخها من مساوئ دخيلة عليها وهو منصفٌ أيضا فى تصوره للنظم لإسلامية وفى مقارنته معاملة العرب لغيرهم بمعاملة غيرهم لهم وإن مقارناته المتنوعة وآرائه عدم مبالغته فى تقدير الوقائع الجزئية لمن الصفات التى يجب أن يربى الباحث نفسَه عليها

هذا إلى أنى توخّيا للدقة قد صححتُ الترجمة فى مواضع متفرقة ، وذلك بفضل ما تيسر لى

---

(١) انظر مثلا أول الفصل الرابع عشر وأول الفصل الثامن عشر ، وخصوصا فصل التاسع عشر مواضع كثيرة ، وغير ذلك

أثناء دراستى فى جامعة بازل من اتقان اللغة التى كُتب بها الكتاب ، كما أنى زدت تعليقات جديدة دون الإكثار منها

والنصوص التى فى الكتاب هى كما فى مصادرها ؛ فإن كان فيها شىء غير واضح ، خصوصا فيما هو مأخوذ من مصادر مخطوطة ، فلا حيلة لى فى ذلك ، لأن المصادر ليست كلها تحت يدى ، فالنصوص التى جمعتها لا تزال فى أوروبا ، وأيضا لأن الأصول الأولى التى كتبتُها بيدى تلفت بعد طبع الكتاب فى غيبتى ولكن هكذا كله لا شىء إلى جانب المصادر والمادة القيّمة التى يضعها الكتاب بين يدى الباحث

ويحتاج هذا الكتاب ، نظرا لكثرة ما فيه من موضوعات فى الفصل الواحد ولكثرة أسماء الأعلام ، إلى فهرس كبير ، أرجو إن شاء الله أن أُلحقه بالجزء الثانى الذى قد بدأنا طبعته الثانية

وأخيراً فإن قراءتى للكتاب من جديد بعد سبع سنين قد أتاحت لى اللذة التى ذقتها مرة فى ترجمته ، كما ذكرتنى بظروف هذه الترجمة وما كان فيها من عناء

وإنى لأرجو أن ينال القارئ ثمرة ما بُذل من جهد ، وأن تكون هذه الثمرة له نافعة ، وما التوفيق إلا بالله

القاهرة فى { ٦ ذى القعدة ١٣٦٦ / ٢١ سبتمبر ١٩٤٧ }

محمد عبد الهادى أبو ريدة

مدرس بكلية الآداب بجامعة فؤاد الأول

كلمة المترجم

للطبعة الأولى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمداً يكافئ مزيدَ نعمه وجزيلَ إحسانه ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن والاه إلى يوم الدين ، وبعد

فهذا كتاب يتناول الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى ، من حيث أصلها وتطوّرها ، اختاره أستاذنا الجليل أحمد أمين بك ، وشرّفنى بإسناد ترجمته إلىّ ، ليكون جزءاً من النشاط العلمى المحمود الذى يبعثه بيت العرب . ولقد قبلت هذه المهمة متهيّباً مُشفقاً ، بعد أن بَلَوْتُ الترجمة مراراً ، ولقيت منها ما لقيت .

غير أن الذى حبّب إلىّ القيام بهذا العمل ، أنه ليس فى كتب المستشرقين على كثرة تآليفهم إلا كتب قليلة جدا تبحث فى تاريخ الحضارة الإسلامية(٢) على هذا النحو الذى سلكه مؤلف هذا الكتاب ، « آدم متز » المتوفى عام ١٩١٧ ميلادية . كان هذا العالم أستاذاً للغات الشرقية بجامعة بازل (Basel) فى سويسرة ، ويدل هذا الكتاب الذى أقدمه لقراء العربية على سعة اطّلاع مؤلفه وتعمّقه فى موضوع البحث : فقد تناول الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى من جميع نواحيها العقلية والمادية بعد أن راجع المصادر العربية وغير العربية مراجعة واسعة النطاق ، حتى لتعَدّ مراجعه بالمئات ، وقد بلغ عدد المرات التى أشار إليها فى الباب الواحد مئات أيضاً فى بعض الأحيان ، ومن جملة مصادره مخطوطات أربت على الأربعين موجودة فى مكاتب برلين وباريس وليدن وليبتزج وميونخ وفينّا ولندن . وبعض هذه المخطوطات لم تُنشر حتى الآن ، مع عظم قيمته . كما أن المؤلف رجع إلى عدد

(١) مثل الكتاب القديم الذى ألفه فون كريمر (A. von Kremer) بعنوان Culturgeschichte des Orients unter den Chalifen, Wien, 1875.

كثير جدا من المجلات العلمية الأوربية التي تبحث في شؤون الشرق

غير أن الأجل أدركه، وكتابه مكتوب بالآلة الكاتبة، دون أن يتمكن من مراجعته مراجعة أخيرة تُهيّئه للطبع ومن غير أن يضع له مقدمة. إلا أن قيمة هذا الكتاب كانت سبباً في إظهاره للباحثين؛ فنشره الأستاذ ركيندورف (Reckendorf) عام ١٩٢٢ باسمه الذي اختاره المؤلف له، وهو «عصر النهضة في الإسلام»[1]. ثم ترجمه إلى اللغة الأسبانية سلفادور فيلا (Salvador Vila)، ونشره عام ١٩٣٦؛ وترجمه كذلك إلى اللغة الإنجليزية المرحوم صلاح الدين خُدابخش الهندي الذي كان أستاذاً بجامعة كلكتا؛ ومات قبل أن يتم الترجمة، فأتمها الأستاذ مرجوليوث بجامعة أكسفورد، ونُشرت كاملة سنة ١٩٣٦.

هذه الظروف في مجموعها جعلت الترجمة شاقة كل المشقة، لأن المراجع تُذكر بحيث لا يسهل الرجوع إليها؛ فقد يُذكر الكتاب أحياناً من غير ذكر مؤلفه ولا ذكر المكان الذي يرجع الباحث إليه للمقارنة، أو قد يُذكر المؤلف دون ذكر كتابه؛ وفي كلتا الحالتين كان يندر أن يُذكر زمان الطبع أو مكانه أو رقم الكتاب في المكتبة التي هو فيها، إن كان مخطوطاً. لذلك كان لا بد لي من البحث عن هذه المصادر في فهارس المكاتب الأوروبية للمطبوعات والمخطوطات ومراجعة ذلك. وقد استطعت أن أحصل على المواضع التي أشار إليها المؤلف في المخطوطات، وذلك بطلب تصويرها من مختلف مكاتب أوروبا، كما راجعت بعضها بنفسي في باريس و برلين أثناء العام الماضي.

كما استطعت بعد مراجعة الأصول العربية أن أصحح أخطاء كثيرة في النصوص أحياناً وفي المراجع في أغلب الأحيان؛ كما أني ردت المراجع إيضاحا يسهّل الرجوعَ إليها، و بقيت أشياء يسيرة جدا وضعت علامة استفهام إلى جانبها ليحاول معالجتها من شاء. وكذلك وسّعت بعض النصوص و بيّنت مناسبتها، لتكون مفهومة للقارئ العربي ومشبعة لحاجته، وذكرت أسماء الأعلام كاملة، وعلّقت تعليقات قليلة جدا يتطلبها المقام.

على أني راجعت كل شيء تقريباً على الأصول التي ذكرها المؤلف مراجعة دقيقة طلباً للدقة والضبط، وراعيت فيما يتعلق بالمراجع العربية أن يكون الأسلوب متمشياً مع الأصل

---

(١) Die Renaissance des Islams, Heidelberg 1922, Carl Winters Universitaetsbuchhandlung

العربى الذى أشار المؤلف ، لتكون بين يدى القارئ حضارة القرن الرابع ملغة القرن الرابع ولغة رجاله ومؤلفيه

وإذا كان القارئ يرى فى بعض الأحيان ما يشبه التفكك فى العرض ، فمرجع ذلك إلى أن الكتاب كتاب علمى عُنى بضبط الوقائع و إحصائها والاستنباط منها

وقد ترجمت القسم الأول من هذا الكتاب وعرضته على الأستاذ أحمد أمين بك ، فتفضل بقراءته من أوله إلى آخره قراءة دقيقة استنفدت كثيراً من وقته الثمين ، وأبدى ملاحظات قيمة كان لها أكبر الفضل فى إخراج الكتاب على هذا النمط

ولا يفوتنى أن أعبر عن شكرى العظيم للأستاذ پول كراوس المدرس بكلية الآداب لمعاونتى فى فهم كثير من النقط الغامضة فى الأصل الألمانى

لقد كان أستاذنا الجليل أحمد أمين موفقاً كل التوفيق فى اختيار هذا الكتاب للترجمة ، لكى ينشره بيت المغرب فى حملة النشرات القيمة التى يخدم بها الثقافة العربية وأرجو أن أكون قد وُفقت أنا أيضاً فى القيام بهذا العمل على الوجه الذى يحقق النفع ، مع علمى بأن كل جهد فهو دون الكمال

وإنى لأرجو أن أتمكن من ترجمة القسم الثانى و إكماله بالفهارس اللازمة للكتاب ، وإضافة ثَبْتٍ للمراجع خدمةً للقارئ

كما أرجو أن يسدّ هذا الكتاب فراغا كبيراً فى تاريخ الحضارة الإسلامية وأن يحرك هِمَمَ الباحثين إلى العناية بتاريخ هذه الحضارة و بذل ما تستحقه من جهود

والله ولىّ التوفيق ، وهو نعم المولى ونعم النصير

مارس فى { أول المحرم سنة ١٩٤
{ ٩ فبراير سنة ١٣٥٩

محمد عبد الهادى أبو ريده
بكلية الآداب وعضو بعثة جامعة فؤاد الأول بباريس

فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة

الفصل الأول

المملكة الإسلامية

فى القرن الرابع الهجرى (العاشر الميلادى) عادت المملكة الإسلامية إلى ما كانت عليه قبل الفتح العربى ، ونشأت فيها دولٌ صغيرة منفصل بعضها عن بعض ، كما كان الحال دائما فى تاريخ الشرق ، إذا استثنينا فترات قصيرة وقد تمّ هذا الانقسام حوالى سنة ٣٢٤ هـ - ٩٣٥ م

وشرع المؤرخون يسمّون الأجزاء التى آلت إليها المملكة ، كأنهم يصفّون حسابها ، وهم يعتمدون فى إحصائهم على مصدرٍ واحد ، كما يدلّ على ذلك ترتيبُهم لهذه الأجزاء تغلّب كل رئيس على ناحيته ، وانفرد بها ، فصارت فارس والرىّ وأصبهان والجبل فى أيدى بنى بُوَيه ، وكرمان فى يد محمد بن إلياس ، والموصل وديار ربيعة وديار بكر وديار مُضر فى أيدى بنى حمدان ، وأصبحت مصر والشام فى يد محمد بن طُغْج الأخشيد ، والمغرب وإفريقية فى يد الفاطميين ، والأندلس فى يد عبد الرحمن الناصر الأموى ، وخراسان فى يد نصر بن أحمد السامانى والأهواز وواسط والبصرة فى يد البريديين ، واليمامة والبحرين فى يد أبى طاهر القرمطى ، وطبرستان وجرجان فى يد الديلم ، ولم يبق فى يد الخليفة إلا بغداذ وأعمالها[1] و سمّاه المسعودى فى عام ٣٣٢ هـ — ٩٤٤ م «فِعْلَ أصحاب الأطراف ، وتغلّبَ كل واحد منهم على الصقع الذى هو فيه بفعل ملوك الطوائف بعد موت الإسكندر»[2]

على أن شبحا لسيادة الخليفة ببغداد ظلّ وَهْمًا ماثلا فى الأذهان ، والمسعودى نفسه يتكلم عن « عمل » أمير المؤمنين ، وينقل عن الفزارى أنه « من فرغانة وأقصى خراسان إلى طنجة بالمغرب ثلاثة آلاف وسبعمائة فرسخ ، ومن باب الأبواب إلى جدّة ستمائة فرسخ ، ومن

(١) تجارب الأمم لابن مسكويه ج ٥ ص ٥٥٣ — ٥٥٤ ، تاريخ ابن الأثير ، الطبعة الأوروبية ج ٨ ص ٢٤١ — ٢٤٢ ، تاريخ أبى الفدا تحت سنة ٣٢٤ هـ [ج ٢ ص ٣٩٨ من الطبعة الأوروبية] ، المنتظم فى تاريخ الأمم لابن الجوزى مخطوط رقم ٩٤٣٦ بالمكتبة الأهلية ببرلين ص ٥٨ ا ، الجزء الرابع من كتاب العيون والحدائق مخطوط برلين أيضاً رقم ٩٤٩١ ص ١٥٤ ب — ١٥٥ ا

(٢) مروج الذهب للمسعودى ، الطبعة الأوروبية ج ١ ص ٦ ٣ ، ج ٢ ص ٧٣ والصفحات التالية

الباب إلى بغداد ثلاثمائة فرسخ ومن مكة إلى جدّة اثنان وثلاثون ميلا »[١] .

على أن أصحاب الأطراف أو ملوك الطوائف كانوا يعترفون بالسيادة العليا للدولة ، ويقدّمون للخليفة الدعاء فى المساجد ، ويشترون منه ألقابهم ، ويرسلون إليه الهدايا فى كل عام ؛ فمن ذلك أنه لما تمّ لعضد الدولة ابن بُوَيْه فتحُ كرمان فى سنة ٣٥٧ هـ ، أنفذ إليه من الحضرة ببغداد عهدُ الخليفة وخِلَعُه والعقدُ على أعمال كرمان كلها[٢] وكان مظهرُ سلطان الخليفة منصبه الجليل فحسب ، وهو يشبه فى ذلك قيصراً من قياصرة الإمبراطورية الرومانية المقدسة فى ألمانيا ، يحكم الأمة الألمانية وليس له عليها إلا سلطان قليل ولكن فكرة الدولة لم تَفْقِدْ ، رغم هذا ، ما كان له من القوة والسلطان ، حتى إن بنى أمية فى الأندلس لم يتخذوا لأنفسهم لقب الخليفة أو التسمية باسم « أمير المؤمنين » ، بل كانوا يسمون أنفسهم « بنى الخلائف » ثم جاء الفاطميون فكانوا أول من خرج على هذه القاعدة ، فلم يكتفوا بأن يكونوا أمراء ذوى سلطة دنيوية فقط ، بل أرادوا أن يكونوا الخلفاء الحقيقيين للنبى [عليه السلام] ، فاتخذوا لأنفسهم لقب الخلافة بعد فتح القيروان فى سنة ٢٩٧ هـ — ٩٠٩ م[٣] ثم أسرعت قيمة هذا اللقب إلى الهبوط حتى نجد حاكم سجلماسة ، جنوبى جبال أطلس ، وكان حاكما شيئا صغيرا ، يسمّى نفسه بأمير المؤمنين فى سنة ٣٤٢ هـ — ٩٥٣ م وهو اللقب الذى كان من قبل يبعث فى النفس رهبةً عظيمة[٤] .

ولما علم عبد الرحمن بالأندلس أن العلويين بإفريقية يلقّبوا بأمير المؤمنين اتخذ لنفسه أيضاً لقب الخلافة ، وتسمّى بأمير المؤمنين فى سنة ٣٥٠ هـ — ٩٦١ م[٥]

ولكن لم يكن من شأن هذا الانقسام وتعدّد أمراء المؤمنين أن يؤدى إلى ضيق فى معنى الإسلام أو فى الوطن الإسلامى ، بل صارت كل هذه الأقاليم تؤلف مملكة واحدة ، سميت مملكة الإسلام — وهو الاصطلاح الذى لم يستعمله المسعودى — تمييزاً لها عن مملكة الكفر ، وقامت وحدةٌ إسلامية لا تتقيد بالحدود السياسية الجديدة وهذا عكس ما نشأ

---

(١) مروج الذهب ج ٤ ص ٣٧ — ٣٨ (٢) مسكويه ج ٦ ص ٣٢٣
(٣) كتاب العيون ص ١٧ نقلا عن ابن الجزار المؤرخ المغربى المتوفى عام ٣٩٥ هـ ٤ ١ م
(٤) كتاب المُغرِب فى ذكر بلاد إفريقية والمغرب لأبى عبيد عبد الله بن عبد العزيز البكرى ، طبعة الجزائر عام ١٨٥٧ ص ١٥١
(٥) أبو الفدا تحت عام ٣٥٠ هـ ، نفح الطيب للمقرى ج ١ ص ٢١٢ ٢١٣

عن اتحاد الإمبراطورية الألمانية فى القرن التاسع عشر[١]

يعتبر المقدسى أن مملكة الإسلام تمتد من كاشغر فى أقصى المشرق إلى السوس الأقصى فى المغرب ، وأنها تُقْطَع فى نحو عشرة أشهر[٢] أما عند ابن حوقل فحدود مملكة الإسلام هى شرقيها أرض الهند و بحر فارس ، وغربيها مملكة السودان الذين يسكنون على المحيط الأطلسى ، وشمالها بلاد الروم وما يتصل بها من الأرمن واللّان والران والخزر والبُلغار والصقالبة والترك والصين ، وجنوبيها بحر فارس[٣]

وكان المسلم يستطيع أن يرتحل فى داخل حدود هذه المملكة فى ظل دينه وتحت رايته ، وفيها يجد الناس يعبدون الإله الواحد الذى يعبده ، ويصلّون كما يصلِّى ، وكذلك يجد شريعة واحدة وعُرْفا واحداً ، وعاداتٍ واحدة وكان يوجد فى هذه المملكة الإسلامية قانون عملى يضمن للمسلم حقَّ المواطن، بحيث يكون آمناً على حريته الشخصية أن يمسّها أحدٌ ، و بحيث لا يستطيع أحد أن يسترقّه على أى صورة من الصور[٤] وقد طوّف ناصر خِسرو فى هذه البلاد كلها فى القرن الخامس الهجرى (الحادى عشر الميلادى) دون أن يلاقى من المضايقات ما كان يلاقيه الألمانى الذى كان ينتقل فى ألمانيا فى القرن الثامن عشر بعد المسيح [عليه السلام]

وكان الخليفة الفاطمى على أشد ما تكون من المنافسة لبنى العباس ، فكان يُخْطَب له فى اليمن والشام زيادة على إفريقية ومصر ، وكان لمذهب الفاطميين « دعاة منبثون فى كل صقع وناحية »[٥] ، ويدلنا هذه الحكاية الصغيرة على أن الخليفة الفاطمى كان يُنسب له فعلُ كل شىء كان على صدر زبزب للسلطان عضد الدولة صورةٌ لسبع من الفضة ، فسُرق ؛

---

(١) ربما قصد المؤلف أن حركة الوحدة الألمانية فى القرن التاسع عشر كان غرضها الوحدة . ولكنها اقتصرت على بعض الألمان ، فلم تشمل النمسا وغيرها ؛ وتُرك أهل هذه البلاد كأنهم أجانب ، وكانوا يعاملون فى ألمانيا معاملة الأجانب وهذا خلاف ما نشأ عن انقسام الدولة الإسلامية كما سيأتى على أن كلام المؤلف ينطبق على الوحدة الألمانية فى القرن التاسع عشر ؛ أما فى عهد هتلر فقد اتجهت فكرة الوحدة الألمانية إلى إنشاء ما سمى ألمانيا الكبرى على أساس الجنس واللغة ، وقد ضمت النمسا وغيرها ونقضت أقاليم صغيرة كان ضمها من أسباب الحرب الماضية (المترجم)

(٢) المقدسى أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، طبعة ليدن ١٨٧٧ ص ٦٤

(٣) المسالك والممالك ، طبعة ليدن ١٨٧٢ ص ١ — ١١

(٤) لا نقول بغير هذا القول إلا بعض شرار الفرق كالقرامطة

كتاب الفهرست لابن النديم ، الطبعة الأوروبية ص ١٨٩

وعجب الناس كيف كان هذا مع هيبة عضد الدولة المفرطة ، وكونه شديد المعاقبة على أقل جناية ، ثم قامت الأرض فى البحث عن السارق ، ولم يوقف له على خبر ، فقيل عند ذلك إن صاحب مصر ، يعنى الخليفة الفاطمى ، دسّ من فعل هذا[1] وفى عام ٤٠١ ﻫ بلغ من جراءة قرواش بن المقلّد ، أمير بنى عقيل ، أنه خطب للحاكم بأمر الله فى أعماله ، وهى الموصل والأنبار والمدائن والكوفة ، وذلك حين سمع العباسيون بمصرهم ، حتى أرسل الخليفة القادر إلى بهاء الدولة فسيّر إليه جيشا ، فبعث قرواش يعتذر ، وقطع الخطبة للعلويين ، وأعادها للقادر[2] وكان الخليفة فى بغداد يجد بعض العزاء عما ضاع من سلطانه حين يرى مثلا أن السلطان محموداً صاحب غزنة ، وهو الأمير الذى أخذ نجمه فى الصعود ، يظهر له احتراما عظيما ، ويوقفه على انتصاراته ، ويشكو إليه ما يجد ؛ وفى سنة ٤٠٣ ﻫ (١٠١٢ م) مثلا أرسل الحاكم بأمر الله إلى السلطان محمود كتابا يدعوه فيه إلى طاعته ، فبعث محمود بالكتاب إلى الخليفة القادر بعد أن حرّقه وبصق فى وسطه[3]

وكان النزاع على أشد ما يكون فيما يتعلق بمكة والمدينة من بين الأراضى المقدسة ، لأن امتلاكهما أصبح له شأن أكبر من ذى قبل ، فلم يكن توجد من قبل مناسبة للبحث فى علامة الخليفة الحقيقى ، أما الآن فقد ظهرت من ثنايا النزاع حول هذا المنصب نظرية جديدة ، هى أن أمير المؤمنين الحقيقى هو من كان مالكا للحرمين[4] وهذه هى النظرية التى يستند إليها اليوم فى إثبات حق العثمانيين فى الخلافة[5]

وكان العلويون بهذا النزاع على الأراضى المقدسة هم الخصم الثالث الذى يأخذ أحيانا فيفوز بالغنيمة ، وكان الحسنيون ، بهم يتمتعون دائما حول المدينة بالنفوذ عظيم ، ولذلك استطاعوا أن يفتحوا مكة حوالى منتصف القرن الرابع الهجرى ، دون أن يمنعهم عليهم الطرفان الآخران ، وهما العباسيون والفاطميون وترى فى أواخر هذا القرن فى البلاد المقدسة الحالة التى نراها اليوم فالمدينة هى مركز الحركة السياسية — وقد كانت العاصمة السياسية

---

(١) المنتظم ص ١١١٨

(٢) ابن الأثير ج ٩ ص ١٥٦ ١٥٧ ، النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى ، نشرة W. Popper بكلفورنيا ص ١٠٧

(٣) نفس المصدر ص ١١٤ (٤) مروج الذهب ج ١ ص ٣٦٢

(٥) والآن قد تغير هذا الموقف بعد إلغاء العثمانيين للخلافة منذ عام ١٩٢٤ (المترجم)

قديماً — ومنها يسير التيار السياسى إلى مكة ، وكذلك نجد الأشراف سادة للحرمين[١]

وفى هذا العصر نجد مملكة الإسلام تعود من الناحية الجغرافية إلى حدودها الأولى ، وتفقد ممتلكاتها فى الغرب ، وكان البحر الأبيض المتوسط بعد عصر شرلمان قد أصبح بحراً عربيا ، واستطاع العباسيون منذ أوائل القرن الرابع أن يحافظوا على حدودهم العربية من اعتداء البوزنطيين ، وكانت أخبار الانتصارات تُقرأ من أعلى المنابر ببغداد . وفى عام ٢٩٣ هـ — ٩٠٤ م أخذ قرصان المسلمين مدينة سالونيق ، ثانية مدن الدولة البوزنطية ، وهى مدينة كبيرة محصّنة بأسوار وحصون وأبراج ، وأسروا من أهلها اثنين وعشرين ألفاً[٢]

غير أن زحف الروم بدأ سنة ٣١٤ هـ — ٩٢٦ م باستيلائهم على مدينة ملطيّة[٣] وفى عام ٣٣١ هـ — ٩٤٢ م وافت جيوش الروم إلى ديار بكر ، وبلغوا قرب نصيبين ، وطلبوا من أهل الرُّها أن يدفعوا إليهم المنديل الذى كان المسيح عليه السلام مسح به وجهه ، وصارت صورة وجهه فيه ، وذلك فى مقابل إطلاق عدد من أسرى المسلمين ، وكوتب الخليفة المتّقى فى ذلك فاستحضر الوجوه من أهل مملكته لأخذ رأيهم ، وقام جدال عظيم بينهم ، فذكر البعض أن هذا المنديل منذ الدهر الطويل فى كنيسة الرُّها ، لم يلتمسه ملكٌ من ملوك الروم ، وأن فى دفعه إليهم غضاضةً على الإسلام . لأن المسلمين أحق بمنديل عيسى عليه السلام ، وفيه صورته . فقال على بن عيسى ، وهو الوزير المسنّ إذ ذاك : إن خلاص المسلمين من الأسر ، وإخراجهم من دار الكفر ، مع ما يقاسونه من الضنك والضر أوجب وأحق ، ووافقه جماعة ممن حضر على قوله ، وسُلِّم المنديل إلى الروم ، فحملوه إلى [illegible] وخرج البطريرك وكان رجال [illegible] الله . ومشى أهل الدولة بأجمعهم بين يديه [illegible] الكنيسة ، وحمل إلى الكنيسة العظمى أخمسها موديا ، ووه [illegible] إلى البلاط[٤]

---

(١) Snouck Hurgronje, Mekka I 50 ، [illegible] (المترجم)

(٢) Joannes Cameniata, Corpus script. historiae byzant., Bonnae, S. 491, 579
وكان هذا [illegible] ذلك من بين الأسرى

(٣) مسكويه ج ٥ ص ٢٤٩

(٤) تاريخ سعيد بن البطريق ، تابعه تاريخ يحيى بن سعيد الأنطاكى مخطوط رقم ٢٩١ المكتبة الأهلية باريس ص ١٨٥ ا — ب ، على أن المؤلف يشير أحيانا إلى نسخة مطبوعة أغلبها التى ذكرها بروكلمان فى ملحق كتابه تاريخ الأدب العربى ج ١ ص ٢٢٨ من طبعة لندن ١٩٣٧ ، وقد وحّدت الإشارة فجعلتها كلها بحسب مخطوط باريس لصعوبة الحصول على النسخة المطبوعة (المترجم)

ويشكو المسعودى من « ضعف الإسلام فى هذا الوقت ودهابه ، وظهور الروم على المسلمين ، وفساد الحج ، وعدم الجهاد ، وانقطاع السبيل ، وفساد الطريق ، وانفراد كل رئيس وتغلّبه على الصقع الذى هو فيه ، كفعل ملوك الطوائف بعد مضى الإسكندر ولم يزل الإسلام مستظهراً إلى هذا الوقت ، فتداعت دعائمه ، ووهى أسّه ، وهى سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة ، فى خلافة أبى إسحاق إبراهيم المتقى لله أمير المؤمنين ، والله المستعان على ما نحن فيه »(١)

أما الإمبراطورية البوزنطية فقد أسعدها الحظ فى هذا القرن بثلاثة قواد دوى كفاية نادرة ، تعاقبوا على عرشها ، وهم نقفور فوكاس (Nikephoros Phokas) ، وزيمسكيس (Zimiskes) ، وباسيليوس (Basilios) وقد مكث آخرهم وأكفؤهم على رأسها خمساً وخمسين سنة وفى سنة ٣٥٠ هـ — ٩٦١ م فتح نقفور جزيرة أقريطش بعد حصار دام ثمانية أشهر(٢) ، وكانت هذه الجزيرة أكبر عش للقرصان المسلمين وبعد خمس سنين سقطت قبرص فى يد الروم ، فلم تعد للمسلمين السيادة المطلقة التى كانت لهم فى البحر الأبيض المتوسط . وفى سنة ٣٥١ هـ — ٩٦٢ م ورد نقفور حلب ، وفى سنة ٣٥٤ هـ — ٩٦٥ م فتحت مدينة المصيصة(٣) ، وأخيراً وقعت طرسوس ، مع ما سجّل لأهلها من شجاعة ، وكانت أكبر حصن للإسلام فى وجه المغيرين عليه ، وقد أخذها الروم بعد أن عظم بها الغلاء والوباء حتى بلغ الأمر بالناس إلى أكل الميتة وفى عام ٣٥٧ هـ ٩٦٨ م فتح نقفور حماة وحمصا ، وأخذ من حمص رأس القديس يوحنا المعمدانى ، وكذلك فتح مدينة اللاذقية وفى الشتاء التالى سقطت مدينة أنطاكية بعد أن كان يخيّل للناس أنها لن تغلب(٤)

ولما أغار الروم فى سنة ٣٦٢ هـ ٩٧٢ م على الرّها ونواحيها ، وساروا فى ديار الجزيرة حتى بلغوا نصيبين ودخلوا ديار بكر ، فغنموا واستباحوا وقتلوا وسبوا وخربوا البلاد ، قصد بغدادَ من نجا من أهل تلك البلاد مُسْتَنْفِرِين ، واجتمع معهم أهلُ بغداد فى الجوامع ،

(١) مروج الذهب ج ٢ ص ٧٣ والتى تليها

(٢) يحيى بن سعيد ص ٩٢ ب (٣) نفس المصدر ص ٩٤ ب

(٤) نفس المصدر ص ٩٥ ب ، Michael Syrus, S 551

وأصابهم جميعاً عضبُ اليائسين ، فكسّروا المنابر ومنعوا الخُطَبَ ، وقصدوا دار الخليفة ، فحاولوا الهجوم عليه ، واقتلعوا بعض شبابيك دار الخلافة ، وخاطبوا الخليفة بالتعنيف ، ورماهم الغلمان بالنشاب من الرواشن[(١)] وقد اجتمع من استنفار العامة للغُزاة جمعٌ عظيم من العامة والأحداث يبلغ زهاء ستين ألفا ؛ وطلب عزّ الدولة بختيار بن بويه من الخليفة المطيع لله أن يبعث له مالا يُخرجه للغُزاة ، فامتنع الخليفة بحجة أن الأموال لا تُجبى إليه ، فلا تلزمه النفقةُ على الغزاة ، وهدّد بالاعتزال ، وترددت الرسائل بينه وبين بختيار ، حتى بلغ الأمر التهديد ، فبذل المطيع أربعمائة ألف درهم ، واحتاج فى ذلك إلى بيع ثيابه وأنقاض داره من ساج ورصاص ، وشاع بين الحجّاج أن الخليفة قد صودر » ثم تحرّب الغُزاة إلى سنّيين وشيعة ، ووثب بعضهم على بعض ، وأعرضوا عن ذكر الروم جانباً ، ولما قبض بختيارُ المال صرفه فى مصالحه ، وبطل حديث الغُزاة[(٢)]

وفى عام ٣٦٤ هـ — ٩٧٤ م فتحت بعلبك وبيروت ، وأخذت من بيروت صورة المسيح التى نسب إليها الخوارق ، ونقلت إلى الكنيسة التى أسسها زيمسكيس فى قصر البرز بالقسطنطينية أما أهل دمشق فقد اضطروا إلى أن يفتدوا أنفسهم بدفع ستين ألف دينار ، يحملونها للروم فى كل عام[(٣)]

أما فى حدود المملكة الإسلامية فقد حافظ المسلمون على الحدود التى كانت للرومان قديما ، وصدّوا هجمات النوبة ويحدثنا المسعودى وهو بمصر فى عام ٣٣٢ هـ — ٩٤٣ م أن النوبة كانوا قد صولحوا منذ ولاية عبد الله بن سعد على رءوس من السَّبْى معلومة ، وأن هذا السبى صار سنّة جارية فى كل سنة إلى عهده ، ويُدعى هذا السبْى بأرض مصر والنوبة بالبَقْط ، ويقبضه نائب أمير مصر المقيم ببلاد أسوان[(٤)] وفى عام ٣٤٥هـ — ٩٥٦ م سار

---

(١) يحيى بن سعيد ص ١ ب — ١ ١ ١ ، والمنتظم ص ٤ ١ ١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٤٥٤ — ٤٥٥ ، والنجوم الزاهرة لأبى المحاسن بن تغرى بردى ، طبعة لندن ١٨٥٥ ج ٢ ص ٤٣٥

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٣٨٦ ، ٣٨٩ ، ويحيى بن سعيد ص ١ ب — ١ ١ ١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٤٥٥ — ٤٥٦ ، وأبو المحاسن فى نفس المصدر ج ٢ ص ٤٣٦

(٣) يحيى بن سعيد ص ٢ ١ ب ، Jean Ebersolt, Le grand palais de Constantinople, Paris, 1910, p 22

(٤) مروج الذهب ج ٣ ص ٣٩ — ٤

عسكر مصر وفتحوا مدينة أبريم ، وهى آخر حصون النوبة مما يلى مصر[١] . وفى أقصى الجنوب الغربى دخلت فى الإسلام مدينة أودغشت ، وهى المدينة التجارية الكبرى فى غرب الصحراء الإفريقية ، فصارت هذه المدينة أقصى نقطة للإمبراطورية الإسلامية من ناحية وسط إفريقية[٢] .

على أنه إذا كان سلطان الإسلام كان ينحسر عن بلاد فى الغرب ، فقد كان يقابل ذلك تقدّمه المستمر فى الشرق ففى عام ٣١٣ هـ — ٩٢٥ م فتحت بلوچستان ، وكانت حتى ذلك الحين على الوثنية[٣] وفى سنة ٣٤٩ هـ — ٩٦٠ م أسلم من الأتراك نحوٌ من مائتى ألف خركاة[٤] وعلى حين أنه فى أواخر القرن الثالث الهجرى كانت أسبيجاب[٥] آخر مدينة للمسلمين مما يلى الترك ، فإن دخول بغراخان فى سلك أمراء المسلمين جعل حدود المملكة الإسلامية تمتد إلى حوض نهر التاريم . ويعتبر المقدسى أن مملكة الإسلام تنتهى حدودها إلى كاشغر[٦] وفى عام ٣٩٧ هـ — ١٠٠٦ م كان أهل بلاد خُتنْ مسلمين[٧] وفى ذلك الوقت سيَّر السلطان محمود بن سبكتكين ، صاحب غزنة ، وأخضع بلادا واسعة من بلاد

(١) [illegible] ص ٩١ ب ، وكتاب الخطط للمقريزى طبعة بولاق ١٢٧٠ هـ ج ١ ص ١٩٨

(٢) وقد ذكر [illegible] الذى كتب فى عام ٣٧ [illegible] هـ [illegible] بالإسلام وأكثرهم [illegible] (معجم البلدان لياقوت ج ٤ ص ٣٢٩ [illegible]) ، [illegible] البكرى [illegible] (انظر [illegible] VII [illegible])

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٢٤٩

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٢٤ ، وكتاب العيون [illegible] ٢٦٩

(٥) كتاب البلدان [illegible] طبعة ليدن ، ١٨٩١ ، ص ٢٩٥ [illegible] إن أسبيجاب [illegible] على مسافة سبعة عشر كيلو مترا [illegible] وقد وافق [illegible] ([illegible] JA, 1900, t 15 S [illegible], Anm 4) [illegible] ، [illegible] p 35) [illegible] عن محمود ، لأن السمعانى (المتوفى عام ٥٦٢ هـ — ١١٦٧ م) ، وكان [illegible] عن أسبيجاب [illegible] (انظر كتاب [illegible]) ، ويصرح ياقوت فى معجم البلدان (ج ١ ص ٢٥٠) بأن أسبيجاب [illegible] عام ٦١ [illegible] ١٢١٩ م ، ولكن الرحالة [illegible] (Cinoung) يحكى أنه فى نوفمبر سنة ١٢٢١ م [illegible] (انظر Bretschneider, Mediaeval Researches I, S 74)

(٦) المقدسى ص ٦٤

(٧) J Marquart Guwaini's Bericht über die Bekehrung der Uiguren, SBBA, 1912, S 496

الهند لسلطان الإسلام ، وكانت علامةُ الثقة عند ملوك الهند أنهم يقطعون أصابعهم ، « وكان عند السلطان محمود من أصابع من هادنه الكثير »[١]

ولا نريد أن نتعرض هنا للبحث فيما إذا كان انقسام دولة بنى العباس دليلا من دلائل التدهور ، إذا نظرنا فى هـذه المسألة بمنظار هذا العصر الذى نعيش فيه والذى يحكم فى مثل هذه الأحوال على أساس الكمّ وعلى أساس ما يسمونه بالوحدة ؛ على أننا نستطيع أن نقول أن الإمبراطوريات العالمية الكبرى ترتكز دائما إما على شخص زعيم عبقرى ، وإما نوع خاص على وجود طائفة من أهل الخشونة والقوة الوحشية ؛ ووجود هذه الإمبراطوريات على كلتا الحالتين وجود غير طبيعى على أننا لا نجد فى مصر على عهد الإخشيد وكافور والفاطميين ما يدل على تأخرها ، بل هى قد كانت منيعة الجانب ، وافرة العدة ، عظيمة الخيرات ؛ وكذلك تشهد الرحالون بمناقب السامانيين وعدلهم وشريف أعمالهم وما كان لمملكتهم من عظمة ومَنَعَة[٢] أما بغداد فهى التى قد تنكّرت لها الأيام ، وذلك منذ عام ٣١٥ هـ — ٩٢٧ م حين أرهقها العيّارون ، وعاثوا فيها فساداً ، وأعملوا فيها النهب[٣] لأول مرة ؛ ثم صار أمرهم يتفاقم كلما ضعفت الحكومة ، وكانت أسوأ أيامها السنوات التى أفلت فيها الزمام من يد الحكومة فيما بين مقتل بحكم ودخول بنى بويه ، أى ما بين عامى ٣٢٩ هـ و ٣٣٤ هـ = ٩٤٠ م — ٩٤٥ م ؛ وكأنما كان سقوط رأس القبة الخضراء التى فى قصر المنصور بمدينة السلام عام ٣٢٩ هـ — ٩٤٠ م إرهاصا بأفول نجم بنى العباس ، وكانت تلك القبة « تاج بغداد وعلم البلد » ؛ وكان ليلة سقوطها مطرٌ عظيم ورعد وبرق شديد[٤] وفى سنة ٣٣١ هـ — ٩٤٢ م استطاع ابن حمدى ، وهو لص ظهر ببغداد على رأس جماعة من اللصوص ، أن ينهب أموال أهل بغداد ، وكان قد أعيى السلطانَ أمره ، وخلع عليه ابن شيرزاد ، ووافقه على أن يصحّح فى كل شهر خمسة عشر ألف دينار مما يسرقه هو وأصحابه ؛ وكان يستوفيها ويأخذ البراءات وروزات الجهبذ بما يؤديه أولا فأولا

(١) المنتظم ص ١٨١ ا — ب

(٢) ابن حوقل ص ٣٤١ والصفحات التالية

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ١٢٦

(٤) المنتظم ص ٦٧ ا ، وكتاب العيون ص ١٩١ ب

وكان ابن شيرزاد فى ذلك الوقت كاتباً للقائد التركى المسمى تورون ، فكان أمرُ الحكومة فى يديه ، ومضى على الناس فى أيام ابن حمدى وقتٌ تحارسوا فيه بالبوقات فى الليل ، وامتنع عليهم النوم خوفا من كبسات هذا اللص وأصحابه[١] وخلت المنازل ببغداد من أهلها ، وصاروا يطلبون من يسكن الدار بأجرة يُعطاها ليحفظَها ، وأُغلقت عدة حمامات ، وتعطلت أسواق ومساجد[٢] ، وأضيف إلى هذا ما كان بين السنّيين والشيعة من نزاع دائم ، فكانوا يُلقون النار بعضهم على بعض دائما وفى سنة ٣٦١ هـ — ٩٧١م قامت بالكرخ فتنةٌ ، فأرسل الوزير حاجبه لقتال العامّة ، وكان شديد العصبية للسنّة ، فاضطر إلى إلقاء النار فى أماكن كثيرة ليقضى على الفتنة ، فاحترق الكرخ حريقاً عظيما ، وكان عدة من احترق فيه سبعة عشر ألف إنسان ، وثلاثمائة دكان ، وثلاثة وثلاثين مسجداً ، ومن الأموال ما لا يُحصى وبدأ الناس ينتقلون من الجانب الغربى إلى الجانب الشرقى ، ولا يزال هذا الجانب إلى اليوم أعمر وأكثر سكانًا[٣] وفى عام ٣٣٢ هـ — ٩٧٢ م تولى ابن شيرزاد القيادة بعد موت تورون ، فأخذ فى المصادرات ، وقسّط على العمال والكتاب والتجار وسائر الناس ببغداد مالا لأرزاق الجند ، وكثرت الضرائب حتى تهارب الناس من بغداد وفسد الأمن ، وكثرت كبَسات اللصوص ، حتى إنهم دخلوا دار أحد القضاة ، فتساق حائطًا ليخرجوا منه ، فوقع ومات[٤]

وفى هذا العصر يصف المقدسى بغداد فيقول إنها « كانت أحسن شىء للمسلمين ، وأجلّ بلد ، وفوق ما وصفنا ، حتى ضعف أمر الخلافة ، فاختلّت ، وخفّ أهلها ؛ فأما المدينة فخراب ، والجامع فيها يُعمر فى الجُمَع ، ثم يتخلّلها بعد ذلك الخراب وهى فى كل يوم إلى ورا ، وأخشى أنها تعود كسامرّا ، مع كثرة الفساد والجهل والفسق وجور السلطان[٥] » ويذكر الصابى عن جماعة من الناس أنهم فى عام ٣٩٢ هـ ١٠٠١ م

---

(١) كتاب العيون ص ٦ ٢ ب

(٢) المنتظم ص ١٧٢

(٣) يحيى بن سعيد ص ١ ب — ١ ١ ١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٤٦٢

(٤) كتاب العيون ص ٢٢٩ ب — ١٢٣

(٥) المقدسى ص ١٢

شاهدوا صبيّة الكرخ فيما بين طرق الحذّائين والبزّازين ، والفواحت والعصافير تمشي في أرضها انتصافَ النهار ، وفي الوقت الذي جرت العادة بازدحام الناس فيه بهذا المكان ؛ وذلك لأن البلد كان قد خربَ ، وانتقل أهله عنه[1] ولأجل هذا نجد المقدسي يشيد بذكر مدينة الفسطاط بمصر ، ويقول إنها « ناسخ بغداد ، ومفخر الإسلام ، ومتجر الأنام ، وأجلّ من مدينة السلام »[2] ولقد ظلت عاصمة مصر منذ ذلك الحين أكبر مدن الإسلام

(١) كتاب تحفة الأمراء في تاريخ الوزراء لأبي الحسن الهلال بن المحسّن بن إبراهيم الصابي ، نشرة أمدروز بيروت سنة ١٩٠٤ ، ص ٤٣٩

(٢) المقدسي ص ١٩٧

الفصل الثانى

الخلفــــاء

لما ثقلت العلة على الخليفة المكتفى فى عام ٢٩٥ هـ — ٩٠٧ م كان الوزير أبو أحمد العباس بن الحسن راكباً من داره يوماً ومعه ، كما جرت العادة ، أحد الكُتّاب الأربعة الذين يتولون الدواوين ؛ فشاوره فيمن يُرَشّح للخلافة بعد المكتفى ، وكان الوزير يميل إلى ابن المعتز ، فأجابه الكاتب ، وهو أبو الحسن على بن محمد بن الفرات الذى صار وزيراً فيما بعد ، أنه يجب ألّا يولى فى هذا الأمر من عرف دار هذا ونعمة هذا وبستانَ هذا ، ومن لقى الناس ولقوه ، وعرف الأمور وحنّكته التجارب ؛ فقال الوزير صدقتَ والله يا أبا الحسن ، فمن تقلّد ؟ فأشار ابن الفرات بتقليد جعفر بن المعتضد (الخليفة المقتدر) ، « فإنه صبىّ لا يدرى أين هو ، وغاية سروره أن يُصرَف من المكتب » ، فمالت نفس الوزير إلى ذلك ، وعمل على تقليد المقتدر ، وكان صبيا فى الثالثة عشرة[1]

[illegible] الأن المقتدر كان صبياً [illegible] كان [illegible] دح أحد القضاة ، لأنه أطاح [illegible] المقتدر [illegible] هو صبى ، ولا [illegible] المبايعة له[2]

[illegible] الجماعة المتآمرين [illegible] المقتدر [illegible] أم المقتدر ، وهى [illegible] على زمام الأمر هى وأولياؤها [illegible] وبين [illegible] [illegible] ما كان [illegible] أنه كان [illegible] شعر بشّار ، وبين يدى [illegible] كتب [illegible] أحمر [illegible] حدثنا ، وهى شغب أم المقتدر ، [illegible] ما بين أيديهما من الكتب ، [illegible]

---

(١) كتاب العيون ص ٥٩ ب ، وكتاب الوزراء ص ١١٤ — ١١٦

(٢) [illegible] تاريخ الطبرى لعريب بن سعد القرطبى ، طبعة دى غوى ، ليدن ١٨٩٧ ص ٢٨

أبيض كان معهم ومضوا ، فوجم الراضي واغتاظ ، فسكّن منه أستاذُه ، وأفهمه أنهم أرادوا أن يمتحنوا الكتب ؛ ولما مضت ساعتان أو نحو ذلك ردّوا الكتب محالها ، فقال لهم الراضي قولوا لمن أمركم بهذا قد رأيت هذه الكتب ، وإنما هي حديث وفقه وشعر ولغة وأخبار وكتب العلماء ، ومن كمّله الله بالنظر في مثلها ، وينفعه بها ، وليست من كتبكم التي تبالغون فيها مثل عجائب البحر وحديث سندباد والسنّور والفأر ؛ فخاف الصولي أن يؤدّي الخدمُ قولَه ، فيقال من كان عنده ؟ فيذكرونه ، ويلحقه من ذلك مكروهٌ ، فقام إلى الخدم ، فسألهم ألّا يعيدوا قولَه ، فقالوا والله ما نحفظه ، فكيف نعيده[1] ؟ وقد لبث المقتدر على عرش الخلافة زهاء خمسة وعشرين عاماً ، تحت جناحي أمّه ، وقد خلع في أثناء هذه المدة مرتين ، فكان يثور عليه بعض قواده ويزيلونه عن سرير ملكه يوماً أو يومين ، ثم يعود إليه ، ولم يخرج في جيش ليقاتل إلا مرة واحدة ، وقد قُتل فيها ؛ وذلك أن قوّاده طلبوا منه أن يخرج معهم لمحاربة مؤنس ، فأبى ، وما زالوا به حتى خرج كارهاً ، وقد جَهِدَت به أمّه ألا يخرج ، وكشفت عن ثدييها ، وبكت ، ولكن غلب القضاء ، فخرج وعليه البُردة النبوية التي يتوارثها الخلفاء ، ووافى أصحابُ مؤنس ، فضربه رجلٌ منهم من خلفه ضربة سقط منها إلى الأرض ، فأصحمه ، وذبحه بالسيف ، وسُلبت ثيابه والبردة فيها حتى سراويله ، وتُرك مكشوف العورة إلى أن مرّ به رجل من الأكَرَة ، فستر عورته بحشيش ، وكان المقتدر رَبْع القامة ، إلى القصر أقرب ، دُرّيّ اللون ، صغير العينين ، أحور ، حسن الوجه واللحية أصهبهما[2] ، وكل ما يحكى عنه يدل على الهدوء وحب الخير وسلامة الصدر كان الوزير أبو الحسن على بن عيسى نُطاق في كل شهر في جملة نفقات المطبخ لثمن المسك نحو ثلاثمائة دينار ، وكان يوماً عند الخليفة فدار بينهما الحديث ، وعلم الوزير من سياق الكلام أن الخليفة لا يأكل طعاماً فيه مسك ، ولا يُطرح له من المسك إلا اليسير في الخشكنانج ، ثم نهض الوزير ومشى للخروج ، فأمر المقتدر بالله برده ، وقال له أظنك تنصرف الساعةَ ، وتفتتح نظرك باحتصار المتولّى للمطبخ ومواقفته على ما جرى بيننا في أمر المسك ، وتُسْقِطه ، فقال

---

(١) كتاب الاوراق للصولى ، مخطوط بالمكتبة الأهلية بباريس رقم ٤٨٣٦ ص ٨ — ٩

(٢) التنبيه والإشراف للمسعودى طبعة دى غوى سنة ١٨٩٤ ، ص ٣٧٦ — ٣٧٧ ، ومسكويه ج ٥ ص ٣٧٩ ، وعريب ص ١٧٦ والصفحات التالية ، وكتاب العيون ص ١٩٣

كذلك هو يا أمير المؤمنين ! فضحك الخليفة وقال أحب ألا نعمل ذلك ، فلعل هذه الدنانير تنصرف فى أقوات ومقات قوم ، ولا أريد قطعها عنهم[١] ؛ وكان المقتدر كثير الشراب[٢]

ثم انتخب أخوه القاهرُ خليفةً بعده ؛ وكان القوم قد اتعظوا بحكم المقتدر ؛ فعينوا القاهر ، وقالوا هو كهل ، ولا أمّ له ، فنرجو أن تستقيم أمورنا معه[٣] وكان القاهر أنصا مربوعا ، حسن الجسم ، أبيض ، تعلوه حمرة ، أعين ، وافر اللحية ، ألتغ[٤] وفى سنة ٣١٧ هـ — ٩٢٩ م قامت ثورة قُصِد منها خلعُ المقتدر وتنصيب أخوه القاهر مكانه فأُخذت ، وحُمل القاهر إلى أخيه فاستدناه ، وجعل يُهدِّئ من روعه ، ويلتمس له العذرَ ، ويُبرِّئه من إثم المؤامرة ، وهو يقول نفسى نفسى ، الله الله يا أمير المؤمنين ! يرجو أخاه أن يبقى على حياته[٥] وكان القاهر أهوج ، شديد الإقدام على سفك الدماء ، محبا للمال ، قبيح السياسة ، قليل الرغبة فى اصطناع الرجال ، غير مفكر فى عواقب الأمور ، وكان مولعا بالشراب ، لا يكاد يصحو من السكر ، وكان يسمع الغناء ، ومع ذلك حرّم على الناس الخمر والقيان[٦] ؛ ولكنه وُفِّق إلى القضاء على مؤنس القائد رغم ما كان لمؤنس هذا من سلطان عظيم[٧] ، كما أنه وفّر كثيراً من المال ، ولما طُلب منه أن يشهد على نفسه بالخلع أبى أن يُحِل الطالبين من بيعته ، فخُلع ، وسُملت عيناه ، ولم يُشتمل قبله أحد من الخلفاء وملوك الإسلام[٨] وسَمْل الأعين هذا عادة أخذها المسلمون عن البوزنطيين ؛ ثم عاش القاهر بعد خلعه سبعة عشر عاماً فى دار الخلافة ، حتى نقله المستكفى منها ، وكان قد بلغ به الضُّرّ والفقر إلى أن كان مُلْتفا بقطن جُبّة ، وفى رجله قبقاب خشب[٩] وقد خرج فى يوم جمعة إلى جامع المنصور

(١) كتاب الوزراء ص ٣٥٢ — ٣٥٣
(٢) تاريخ الإسلام للذهبى ؛ انظر المقدمة الإنجليزية التى كتبها أمدروز لكتاب الوزراء المقدم ، ص ١١
(٣) عريب ص ١٨١
(٤) التنبيه للمسعودى ص ٣٨٨ ؛ وكتاب العيون ص ١٤٢ ب
(٥) كتاب العيون ص ١٢٤ ب
(٦) مسكويه ، ج ٥ ص ٢٤ ؛ التنبيه ص ٣٨٨ ؛ عريب ١٨٥
(٧) مسكويه ، ج ٤ ص ٤١٩ (؟) (٨) التنبيه ص ٣٨٨
(٩) ابن الأثير ، ج ٨ ص ٣٣٢ — ٣٣٣

وعطى وجهه ، ووقف فعرّف الناسَ نفسه وسألهم أن يتصدّقوا عليه ، فقام إليه أحد الهاشميين فأعطاه ألف درهم وردّه إلى داره

ولما عُيِّنَ الراضى (٣٢٢ — ٣٢٩ هـ = ٩٣٣ — ٩٤٠ م) ابن أخى القاهر خليفةً كان له من العمر خمسةٌ وعشرون سنة وكان أسمر ، أعين ، دون الأقنى ، مسنون الوجه ، خفيف العارضين واللحية ، دحداحا نحيفاً[١] وكان محبا للشعر والإنشاد ، ومن أحسن الناس علما بالشعر ونقداً له ، كما ينقده العلماء ، وكان من أطبع ملوك بنى العباس فى الشعر ومن أكثرهم قولا له ، وقد ترك لنا من ذلك ديواناً مكتوبا . وكان مولعاً بجمع البلّور حتى يقول الصولى وما رأيت البلور عند ملك أكثر منه عند الراضى ، ولا عمل ملكٌ منه ما عمل ، ولا بذل فى أثمانه ما بذل ، حتى اجتمع له من آلته مالم يجتمع لملك قط[٢] وقد أولع بهدم القصور فى دار الخلافة و بناء غيرها أو تصييرها بساتين[٣] وكان الراضى سمحا ، عظيم العطاء ، واسع النفس ، ينفق ماوجد ، ويحكى أنه دخل عليه جماعةٌ من الجلساء ، وهو يهدم شيئاً و يبنى شيئاً ، وكان جالساً على آجرّة حيال الصناع ، فأمرهم بالجلوس فى حضرته ، فأخذ كل واحد منهم آجُرَّة فجلس عليها ، فلما قاموا أمر أن توزن آجُرَّة كل واحد منهم وتُدفع إليه وزنُها دراهم أو دنانير[٤] وكان ابن الأنبارى يتردد إلى أولاد الراضى ، و يُحكى عنه أنه مضى يوما إلى سوق النخاسين ، وجارية تُعْرَض حسنةٌ كاملةُ الوصف ، فوقعت فى قلبه ، ثم مضى إلى دار أمير المؤمنين الراضى ، فقال له أين كنت فعرّفه ، فأمر بشراء الجارية له ، وحملها إلى منزله ، فلما جاء إليه وجدها هناك[٥] ولم يجد أصحاب الراضى فيه من العيب إلا أنه كان يؤثر لذته وشهوته على رأيه ، وأنه كان ، رغم مرضه ، لا يحتمى ، وكان إذا وصف له أطباؤه شيئاً لا يستعمله ، و إذا أكل الشىء الضارّ لم يُعْلِمهم[٦] ، ومات وهو فى الثانية والثلاثين من العمر[٧] ، وفى آخر علّته أخذ فى قضاء ديونه ، وتقدّم بعمل الْمُغْتَسَل والتابوت ،

---

(١) كتاب العيون ص ١٨٤ ب ، والتنبيه للمسعودى ص ٣٨٨
(٢) الأوراق للصولى ص ٢٧ (٣) المنتظم ص ١٥١ ا
(٤) نفس المصدر ص ١٥١ ا — ب نقلا عن الصولى (٥) المنتظم ص ٦٥ ب
(٦) الأوراق للصولى ص ٥٥ ، وكتاب العيون ص ١٨٢ ب ، نقلا عن ذُكاء ، مولى الراضى ، وذلك من طريق الفرغانى الذى كان ذكاء يحكى له بعض الحكايات انظر مثلا ص ١٢١٥ — ٢١٥ ب
(٧) كتاب العيون ص ١٨٤ ا

واحتار لنفسه ثيابًا لكفنه ، وعرلها فى سفط ، وكتب رقعة فيها هذه جهاز الآخرة[١] ولكن عهده لم يسلم من سفك الدماء ، فقد احتال على الوزير ابن مقلة بعد تركه الوزارة ، حتى قبض عليه وسجنه وقبض على جماعة من أهله وأقاربه ممن سعى فى تقليد الأمر لنفسه وبايعه الناس عليه ، فمنهم من قتله ، ومنهم من ضربه وسجنه ، فمات فى سجنه ، ومنهم من استتر طول مدته[٢]

ثم ارتقى عرشَ الخلافة بعده أخوه المتّقى ، وهو فى السادسة والعشرين من العمر ؛ وكان رَبْعَةً دُرِّىَّ اللون ، حسن الوجه ، أبيض ، أشهل ، مستدير العينين ، مقرون الحاجبين ، قصير الأنف ، فى شعره شُقْرَةٌ وجُعُودةٌ[٣] ولم يشرب النبيذ قط ، وكان يتعبّد ويصوم ، ولم يتخذ جلساء له ، وكان يقول : المصحف نديمى ولا أريد جليساً غيره[٤] ؛ ولكنه كان رجلا لم يفارقه البؤس ، فلم يزل فيه إلى أن مات ، فمن ذلك أنه لما أريد أن يُعْذر له ، وهو صغير ، عُمل له كلُّ شىء حسن ، فكان فيما أُعِدّ له عشر وصائف الهدايات وكيزان الماء ، وأُمِر بأن يطمّوهن ويزيّنوهن ، فأُدخلوا قبل أن يُعْذَر له بليلة الحمّام ، فسقط عليهن ، فما أفلتت منهن واحدة ، فكان هو يُختن وأولئك يُدْفن ؛ ويقال إنه منذ نشأ ما حُمل برسمه خادم لحضانته إلا مات ، فكان الخدم إذا عرضت خدمته عليهم استعفوا ؛ وقد ركب مع ابن رائق يوما فى رحبة الجسر ، فاجتمع الناس يدعون له وازدحموا للنظر إليه ، فانقلع الكرسى وسقطوا إلى دجلة ، وهى زائدة ، فهلك فى ذلك اليوم عالمٌ عظيم من الأولياء والنساء والصبيان[٥] وظل البؤس حليفا له بعد ارتقائه العرش ، فهو أول خليفة ترك « مدينة السلام » خوفا وطلبا للنجاة ، ولحق بالحمدانيين ، وظل ينتقل معهم فى الجزيرة ، وهم يُهْزمون مرة بعد أخرى ، وقد أشار عليه الإخشيد محمد بن طغج ، بعد أن كتب إليه يستقدمه ، بأن يسير معه إلى مصر والشام ، ويكون بين يديه ، فلم يفعل[٦] وقد اطمأن إلى

---

(١) نفس المصدر ص ١٨٣ ا
(٢) نفس المصدر ١٦١ ب ، ١٨٤ ب — ١٨٥ ا ، وكتاب الأوراق ص ١٤٨ — ١٤٩
(٣) كتاب العيون ص ٢٢١ ا ، وكتاب التنبيه ص ٣٩٧ ، والمنتظم ص ٦٦ ب
(٤) المنتظم ص ٦٦ ب
(٥) كتاب العيون ص ٢٢٢ ا — ب
(٦) ابن الأثير ج ٨ ص ٣٠٣ — ٣٠٤ ، ٣١٢ — ٣١٣

مواثيق القائد التركى توزون ، وأمن جانبه بعد أن استوثق منه مرة بعد أخرى ؛ ولكن توزون غدر به لأجل ستمائة ألف دينار أخذها من أحد طالبى عرش الخلافة ، فقبض عليه وخلعه ، وأمر باحضار الجارية الشيرازية حُسْن ، فتولت سَمْلَه بيد غلامها السندى ، وعاش المتقى بعد خلعه أربعا وعشرين سنة ، ومات بداره(١)

ثم خلفه المستكفى بعد أن تآمر عليه مع توزون ، وسعرت بينهما حُسْن الجارية الشيرازية ، فارتقى المستكفى عرشَ الخلافة بفضل هذه المؤامرة ، وكانت امّه أمَّ ولد رومية تسمى غُصْن(٢) ، وكان أبيض اللون ، صغير الفم ، حسن الوجه والجسم ، بديناً ، أعين ، طويل الأنف ، وافر اللحية ، رَبْعَة ، إلى الطول أقرب ، وقد وخطه الشيب(٣) ، ونادراً ما كانت تقرّ عينه بمنصبه ، وهو بين امرأة جشعة رفعته بدسائسها إلى منصب الخلافة ، وبين الترك الذين أصبحوا سادة بغداد وأخيراً جاء بنو بُوَيْه ، فكان أولُ ما طلبه أحمد ابن بويه من المستكفى أن يستكتب ابنَ شيرزاد ، وكان المستكفى قد حلف ألا يتصرّف ابنُ شيرزاد فى أيامه ودولته ، ولما ألحّ عليه ابنُ بويه أجابه إلى ما طلب على كُرْه منه ، قال ذكاء مولى الراضى وكنت حاضراً ، فأجابه المستكفى على كُرْه منه ، ورأيت عينيه وقد تغرغرتا بالدموع ، لعظم ما ورد عليه من سؤال ابن بويه(٤) ولما جاءوا إليه ليخلعوه رضى أن يخلع نفسه ، ولكنه شرط عليهم أن يقطعوا شيئاً من أعضائه(٥) غير أن المطيع أخا المتقى هو الذى خلف المستكفى ، فأمر أن يُسْمَل انتقاماً لأخيه ، وطلب من يَسْمِله ، فلم يَتقدم على ذلك أحد إلا خادمْ صقلبى كان المستكفى قد استخدمه ، ثم وَجِد عليه فى بعض أوقاته فضربه مائتى سوط وحبسه ، فكان هذا الخادم حَنِقا عليه ، فقال للمطيع أنا أكحله ، وقام بهذه المهمة(٦)

أما الخلفاء المتأخرون فلم يكن لهم عمل بالفعل فى إدارة الدولة ، فطال لذلك حكمهم ،

(١) كتاب العيون ص ٢٢٢ ب ، ويحيى بن سعيد ص ٨٥ ب — ٨٦ أ
(٢) كتاب العيون ص ٢٢٣ ب ، وكتاب التنبيه ص ٣٩٨
(٣) كتاب العيون ص ٢٣٩ ب ، والتنبيه للمسعودى ص ٣٩٩
(٤) كتاب العيون ص ٢٣٢ ب (٥) نفس المصدر ص ٢٣٨ ب
(٦) نفس المصدر ص ٢٣٩ أ — ب

فأما المطيع فإنه خلع نفسه غيرَ مُسْتَكْرَهٍ ، وترك ولاية الخلافة لابنه الطائع ؛ وذلك أن المطيع كان قد ناله فالجٌ قديماً ، وكان يَسْتُره ؛ فظهر وتعذّرت عليه الحركة وثَقل لسانه ، فترك ولاية الخلافة لابنه[١] ؛ ثم خُلع الطائع بعد ثمان عشرة سنة من حكمه ، وقبض عليه ، واعتُقل عند الخليفة القادر مُكَرَّما ، حتى مات بعد اثنتى عشرة سنة[٢] ، ولا نعرف كثيراً عن هؤلاء الخلفاء ، فأما المطيع فكانت أمّه أمّ ولد صقلبية ، وكانت أشهر نعمه ، وتعرف بالصمارة ، لأنها كانت تأخذ من ورق السوس وغيره الشيء اليسير ، وتجعله فى فمها ، وتصفر به صفيراً لم يُسمع بمثله ، تحكى به كل طائر أو غيره[٣] .

وأما الطائع فكانت عليه ملامحُ الحسن الشمالى ، فقد كان أبيض أشقر ، حسن الجسم شديد القوة ؛ ويُحكى أنه كان فى دار الخلافة أيل عظيم يقتل بقرنه الدواب ، ولا يتمكن أحد من مقاومته ، فاحتال الطائع حتى أمسك قرنيه بيديه ، فلم يقدر أن يخلصهما منه ؛ واستدعى النجار ، فركّب المنشارَ عليهما ، ولما بقيا على يسير قطعهما بيديه[٤] .

وكان القادر من أهل الستر والديانة وإدامة التهجّد بالليل وكثرة البرّ والصدقات ؛ وكان يأخذ ثلثى الطعام الذى يُهيّأ لإفطاره ويقسمه بين جامعين كبيرين[٥] وكان يخضب لحيته الطويلة الكثّة ، ويلبس زىّ العوامّ ، ويقصد الأماكن المعروفة بالبركة مثل قبر معروف الكرخى ، وتربة ابن بشار ، وكان يتخفّى ويغيّر زيّه ، ويخرج ليتعرف أحوال رعيته ، وكان صحيح الاعتقاد ، ويحكى أنه صنّف كتاباً فى الأصول على مذهب أصحاب الحديث ، وكان هذا الكتاب يُقرأ كلّ جمعة فى حلقة أصحاب الحديث بجامع المهدى ، ويحضر الناسُ سماعَه[٦]

هذه صورة لبعض خلفاء بنى العباس أيام إدبار دولتهم ، وهى تخالف صورة خلفاء الفاطميين الذين أخذ نجمهم إذ ذاك فى الارتفاع يدّعى الفاطميون أن الإمامة أو الأفضلية

(١) المنتظم ص ٦ ا
(٢) نفس المصدر ص ١١٣ — ب ، ١٤٩ ا
(٣) كتاب العيون ص ٢٤١ ا
(٤) كتاب المنتظم ٦ ا (٥) نفس المصدر ص ١٣٢ ب
(٦) نفس المصدر ص ١٣٢ ا ، وطبقات السبكى ، طبعة القاهرة ، ج ٣ ص ٢

صفةٌ خاصة تنتقل من الوالد إلى الولد ، فكفاهم ذلك من أول الأمر مؤونةَ التنازع على عرش الخلافة ؛ ويضاف إلى هذا هدوء السياسة الحازمة وطمأنينتها فى عهدهم ، فمن أمثلة ذلك أن والى الشام كتب مرة إلى المعزّ لدين الله (٣٤١—٣٦٥هـ = ٩٥٢—٩٧٥م) مباشرةً وتخطّى من دونه ، فمنع الخليفةُ من ذلك ، وأعاد الكتاب إلى الوالى من غير أن تُفَضّ أختامُه وكان العزيز (٣٦٥ — ٣٨٦هـ = ٩٧٥ — ٩٩٦م) أعظم هؤلاء الخلفاء ، وكان أسمر ، طويلا ، أصهب الشعر ، أزرق العينين كبيرهما ، عريض المنكبين ، عارفاً بالخيل والجوهر[1] ، وكان صيّاداً جريئاً ماهراً ، وقد ضرب أول مثال للفروسية العربية بما تنطوى عليه من العفو وكِبَر القلب ، وهى التى أثّرت فيما بعد تأثيراً كبيراً فى الغرب ، فقد حدث أن أحد القواد الأتراك خرج على طاعة جوهر عام ٣٦٥هـ — ٩٧٥م وهزم جوهراً ، فالتجأ هذا إلى عسقلان ، فأدركه التركى وحاصره مدة طويلة حتى طلب الصلح ، فأجابه ، وعلّق التركى سيفاً مجرّداً على باب حصن عسقلان ، وخرج جوهر وأصحابه من تحت السيف ، ثم دخلوا إلى مصر ، فلم يرضَ العزيزُ بالصلح ، وسار بنفسه لمحاربة التركى ، فهزمه وأسره ، واستنقذه من بين يدى آسريه ، بعد أن كاد يموت ضرباً ولكماً ، وأمّنه على نفسه ، ودفع إليه خاتمه ، واستسقى التركى ماء ، فأمر العزيز بإحضار قدح شراب جلّاب ، فلما أتى بالقدح توقّف التركى عن الشرب خوفاً من أن يكون فى القدح سمٌّ قاتل ، وتبيّن العزيز ذلك ، فأخذ القدح وشرب منه ، ثم أعطاه ليشرب ، وأفرد له خيمة ، وتقدّم بأن يُحْمل إليه جميعُ ما يحتاج إليه ، وحمله على دوابٍّ ، وأمره بالركوب على مركبه ، وسأله عن أناس ممن يأنسَ بهم ، فالتمس إحضار قوم من أصحابه ، فأتى إليه بهم من بين الأسارى ، ولما رجع العزيز إلى مصر تقدم إلى وجوه دولته وقواده وأمرائه بإكرام التركى وإجلاله[2]

وأخيراً جاء الحاكم بأمر الله ، وهو الشخصية النادرة المتناقضة ، كان الحاكم رجلا غريباً فى أطواره ، فمن ذلك أنه أقام سنين يجلس فى الشمع ليلا ونهاراً ، ثم عنّ له أن يجلس فى الظلمة ، فجلس فيها مدة[3] وكان أحياناً يواصل الركوب ليلا ونهاراً من غير فتور

---

(١) ابن الأثير ج ٩ ص ٨١ (٢) يحيى بن سعيد ص ٤ ١ ١ — ب

(٣) ابن تغرى بردى ، طبعة كلفورنيا ص ٦٢ — ٦٣

ولا سكون ؛ وكان يركب فى نفر من خاصته ليلاً ، فتقدّم أصحابُ الأعمال بمصر إلى التجار أن يوقدوا القناديل على حوانيتهم ودورهم ، وأن يتباعوا بالليل ، فصارت الشوارع والأسواق فى الليل بمنزلة النهار فى العمارة[1] وتقدم بقتل سائر ما فى مصر من الكلاب إلا كلاب الصيد ، لأنها كانت تنبح بالليل إذا عبر الشوارع[2] ، ولما اعتل وضعف عن الركوب اتخذت له محفة يجلس فيها ويستلقى عليها ، ويحملها أربعة من رجاله ، ثم يدور الليل والنهار[3] ، وفى مثل هذه الأحوال كان يأخذ الرقاع والمظالم ، ويشرط ألا يُكتب فيها إلا سطرٌ واحد على وجه واحد ، ويأمر صاحبَ الرقعة أن يأتى له من على يمينه ، وكان يأمرهم بالمصير إلى مكان يعيّنه لهم فى اليوم التالى ، وكان يضع توقيعاته وعطاياه فى كُمّه ، ويعطيها لهم يداً بيد وكان الحاكم يمعق ما استطاع ، ويجزل العطاء لرعيته ، « وأظهر من العدل مالم يُسمع بمثله ، ولعمرى إن أهل مملكته لا يزالون فى أيامه آمنين على أموالهم غير مطمئنين على نفوسهم ، ولم تمتدّ يدُه قط إلى أحد مال أحد ، بل كان له جودٌ عظيم وعطايا جزيلة »[4]

أما رؤساء دولته فلم يكن أحد منهم آمنا على نفسه ؛ فكان يفاجئ أعز أصحابه ، ويثب عليه وثوبَ المجنون ؛ فمن أمثلة ذلك أنه قرّب غبناً الخادمَ الأسودَ ، ثم نقم عليه ، فقطع يده اليمنى ؛ ثم اختص به بعد ذلك أعظم اختصاص ، ولقبه « قائد القواد ، وأستاذ الأستاذين » ، وكنّاه وقدمه على سائر أهل دولته ، وكثر ميله إليه وسمعه به ، وبعد مدة سكر له ، وقطع لسانه ؛ ثم أعقب ذلك بالزيادة فى عطاياه والإنعام عليه[5] ؛ وسنتكلم فى غير هذا المقام عن مثل هذا التصرف الذى لاضابط له فيما يتعلق بمعاملاته لليهود والنصارى ، وعن زهده ورغبته فى الورع ؛ ذلك أنه فى آخر الأمر ربّى شعره حتى طال على أكتافه ، وامتنع من تقصيصه ، ومن تقليم أظافره ، وغيّر الثيابَ الصوف البيضاء بملابس سوداء ، واستبدل بالعمامة الزرقاء عمامةً سوداء ، وصار يلبس الكسوة الواحدة المدة الطويلة إلى أن تتلبّد مما ينالها ويتداولها من العرق الدائم ، ويعلوها من الغبار المتّصل ؛ وواصل تدوير الصحارى والفيافى ؛ وقصد

(١) يحيى بن سعيد ص ١١٥ ا (٢) نفس المصدر ص ١١٦ ا

(٣) نفس المصدر ص ١٢٧ ا ـــ ب

(٤) نفس المصدر ص ١٢٣ ا

(٥) نفس المصدر ص ١٢٤ ا

حسل المقطم حيث كان يعرد سعسه" ؛ لذلك نحـد العالم المسيحى يحيى بن سعيد ، يقول إن حاله صارت عير بعيدة من حال بختنصر ملك بابل الذى صارت البرارى مأوى له كالوحوش ، ورادت أطافيره ، وأشبهت مخاليب العقاب ، وطال شعره كالأسد حزعا على إبادته هيكل الرب الأورشليمى ؛ ولذلك أصاب يحيى حين شخّص مرض الحـاكم بأنه صِنْف من سوء المزاج اليابس المُمْرِض فى دماعه أحدث له صربا من صروب الماليخوليا وفساد الفـكر ، فاحتاج فى مداواته منه إلى حلوسه فى دهن البنفسج وترطيبه به[1]

(١) يحيى بن سعيد ص ١٢٧ ب — ١٢٨ ا

الفصل الثالث

الأمراء

بهذا الاسم كان يُسمّى وُلاة البلاد — وكذلك أبناء بيت الخلافة — إلا كافورا بمصر، فإنه امتنع من التسمّي بالإمارة، ورأى تواضعاً أن يجرى على رسمه فى المخاطبة بالأستادية[1] أما لقب « أمير الأمراء » فى بلاط الخلافة فلا شأن له فى الأصل بولاية الحكم؛ فهو لا يعدو أن يكون لقباً لأكبر رجل بيده الأمر، كما أن « وزير الوزراء » لقب لأكبر الوزراء، وقد كان مؤنس القائد صاحب الجيش يحمل لقب أمير الأمراء، وإن لم يكن يشعر فى نفسه بأنه يلى حكم ولاية ما

ولم يكن لأمراء المملكة الإسلامية علامة تميّزهم من الجهة الرسمية، فكان يُدعى لهم فى كل جهة مع الدعاء لحاكمها، وذلك بعد الدعاء للخليفة أما فى العراق فقط حيث كان أمير المؤمنين هو الذى يدير أمورها بنفسه من غير وال فكان لا يُذكر أحدٌ مع الخليفة فى الخطبة، لأن ذلك كان يُشعر بشىء من الانتقاص لمنصب الخليفة، وقد حدث أن أسندت الحجبة ورئاسة الجيش لمحمد بن ياقوت فى عام ٣٢٣ هـ — ٩٣٤ م فأدخل يده فى تدبير كل شىء، وبطرفيا يسطر فيه الوزير، وطالب أصحاب الدواوين بحضور مجلسه، وألا يقبلوا توقيعا فى سائر الأحوال إلا بعد أن يوقّع فيه بخطه، واضطرّ الوزير إلى أن يحضر مجلسه، وصار كالمتعطّل ملازما لمنزله لا يعمل شيئاً[2]، ولكن لما دعا الأئمة له فى الجامع الشرقى والغربى ببغداد، بعد دعائهم للخليفة الراضى، وقرّظوه أنكر الراضى ذلك، وأمر أن يقلد مكانَ الأئمة جميعاً أئمةٌ من بنى العباس[3] غير أن الراضى اضطر فى العام التالى أن يرضى بذكر ابن

---

(١) يحيى بن سعيد ص ١٩٥ كان لقب الأستاذ فى المشرق لقباً للوزراء، فكان ابن العميد يلقب بذلك (مسكويه ج ٦ ص ٢١٩ — ٢٢)، وكان يلقب به غير ابن العميد (ابن تغرى بردى طبعة كليفورنيا ص ٣٤)، واليوم يطلق هذا الاسم فى القاهرة على الجودى [ولكن الواقع أن لفظ الأستاذ اليوم يطلق على المدرس بوجه عام وعلى المثقف أيضاً، وإن كان العامة لا يزالون يستعملونه فيما يتعلق بالشيخ المغربى بين المشايخ] (المترجم)

(٢) مسكويه ج ٥ ص ٤٧٣ — ٤٧٤ (٣) الأوراق للصولى ص ٨٣

رائق بعده فى الخطبة ، ومعنى هذا أنه اعترف بأمير دونه فى العراق[١]

وكان بنو حمدان ، من بين سائر أمراء البلاد أسوأ من يمثل خصال البدو ومن أمثلة طباعهم البدوية أنه لما التقى علىّ بن عبد الله بن حمدان مع المتقى وابن رائق فى الموصل نزل المتقى دارَ ابن فهد الموصلى ، ونزل ابن رائق فى دار بالقرب منه ؛ أما علىّ بن حمدان ، فإنه نزل بدير الأعلى فى خيمة أقامها وكان علىّ هذا قد أنس بابن رائق ، وكان يدعوه للشراب ، فكان إذا عمل الشراب فيه وصف نفسه بالشهامة والرجولة وازدرى بنى حمدان وقال لعلىّ وأى شىء تنسبون أنتم ، وأى يوم كان لكم ، وهل أنتم إلا أعراب ! ؟[٢] وسنتكلم فى غيرهذا المقام عن سوء سيرة الحمدانيين فى الحكم ونهبهم أموال الرعية وأملاكهم ، وجورهم على الزراع وعداوتهم للعمارة وللأشجار ، وتخريبهم ، ونقضهم الدائم للعهود التى يقطعونها ؛ ومن أمثلة غدرهم أن الحسين بن حمدان ، وهو رأس أسرتهم ، قتل العباسَ بن الحسن الوزير فى عام ٢٩٦ هـ — ٩٠٨ م ، وهو راكب يوما إلى بستانه ؛ وذلك أنه أعترضه وعلاه بالسيف، فقتله[٣] ؛ وكذلك فعل ناصرُ الدولة أبو محمد بن حمدان بابن رائق ، فقتله وهو ضيفٌ عنده فى خيمته قتل غدر وخيانة[٤] وكان النزاع وعدم رعاية حقوق الطاعة سائدَيْن فى بيت بنى حمدان ، ولا سيما فى فرعهم بالجزيرة[٥] وكذلك كان الحال فى فرعهم بالشام حيث قتل أبو المعالى بن سيف الدولة بن حمدان خالَه أبا فراس ؛ فقد لحقه وقتله رغم استئمانه ، ثم

---

(١) كان لقب السلطان لا يطلق فى ذلك الوقت إلا على الخليفة ، وكان يقال دار السلطان ببغداد أى دار الخليفة ؛ أما ما يقوله ابن خلدون (كتاب العبر طبعة بولاق ج ٣ ص ٤٢) من أن معز الدولة ملك بغداد واختص باسم السلطان فهو غير صحيح ويقول أبو المحاسن المؤلف المصرى المتأخر (النجوم الزاهرة ، ليدن ج ٢ ص ٢٥٢) إن فرعون لقب ملك مصر قديما والسلطان لقبهم حديثاً ، وكذلك يرى الظاهرى (من علماء القرن التاسع الهجرى) أن الحاكم الوحيد الذى يسمى السلطان، يحق هو حاكم مصر وهــذا يتفق مع ما جرى عليه الأوروبيون فى العصور الوسطى من استعمال كلمة سلطان دائماً فيما يتعلق بمصر ويظهر أن الحكام المتأخرين ببغداد لم يكن يقام لهم الدعوة بعد الخليفة فى الصلاة ، حتى أُكرم عضد الدولة بهذا الشرف عام ٣٦٨ هـ — ٩٧٩ م ، وهو ما اختص به « دون من مضى من الملوك على قديم الأيام وحديثها » (مسكويه ج ٦ ص ٤٩٩ — ٥)

(٢) كتاب العيون ص ١٩٣ ب — ١٩٤ ا

(٣) نفس المصدر ص ٦١ ا — ب

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٦ — ٦١ وكتاب العيون ص ١٩٨ ا — ب

(٥) انظر مثلا مسكويه ج ٦ ص ٢٢٤ لترى ما كان يقع بين ناصر الدولة وبين أولاده .

أخذ رأسه وترك جثته فى البرية[١] ولم يظهر أحدٌ من الحدانيين شىء من الفروسية والأعمال العظيمة إلا سيف الدولة على أننا نلاحظ أنه كان فى حربه مع الروم يقع دائما فى نفس الفخ ، ولذلك يقول أبو الفدا . « وكان سيف الدولة مُعْجَبا بنفسه ، يحب أن يستبدّ ، ولا يشاور أحداً ، لئلا يُقال إنه أصاب برأى غيره»[٢] وكثيرا ما صبّ القائدان التركيان، تورون وبجكم ، على رأسه الهزائم

وكذلك يرجع أصلُ البريديين إلى الدولة الإسلامية الأولى ، فقد كانوا حكاما للعراق زمانا طويلا ، وكانوا فى أول أمرهم كتابا أصحاب دراريع[٣] أكثر مما كانوا قوّادا ومع هذا فقد حاصروا عمار كثير من المواقع وقاتلوا قتال البواسل ؛ ولكنهم من قصر النظر والجشع لم يبرلوا لبنى حمدان عن شىء وقد بدأ عهد الفساد الحقيقى ببغداد عام ٣٣٠ هـ — ٩٤١ م ، وهو العام الذى فتح فيه البريدىّ بغداد وفرّ فيه الخليفة إلى الموصل ، وذلك أن البريدى ظلم الناس ظلمَه المعروف ، وافتتح الخراج فى آزار وحبط أصحاب الأراضى وحبط أهلَ الذمة ووظّف على كل كرّ من الحنطة سبعين درهما ، وأخذ جزءا من مال التجار غصبا[٤] وفرّ آخر البريديين إلى القرامطة فى جنوب جزيرة العرب ، ولكنه بعد ذلك كتب إلى معز الدولة يلتمس الأمان ليصير إلى حضرته ، فأعطاه من التوثقة ما أحب ، فوافاه وقبّل الأرض بين يديه ، وأكرمه معزّ الدولة ، وأقطعه الضياع ، ورسمه بمنادمته[٥]

ولو أننا قارنا بين هؤلاء الأمراء الذين يقترن حكمهم بالنهب وبين القواد الذين جاءوا من الشمال وأقاموا ملكهم فى داخل بلاد الإسلام ، لوجدنا أن هؤلاء الأخيرين أحسن سيرة فى الحكم وأشبه بآباء لرعيتهم . ومنهم السامانيون الذين أرادوا أن ينشئوا بينهم وبين الفرس نسبا ، وأن يُرجعوا أصلهم لملوك بنى ساسان وقد بلغوا أوج عزتهم فى أواخر القرن الثالث الهجرى حيث كانت بلاد ما وراء النهر والجبل وإيران كلها إلى كرمان تحت

---

(١) ابن الأثير ج ٨ ص ٤٣٤ ، وانظر ما حكاه ابن خلكان نقلا عن ثابت بن سنان (الوفيات طبعة مصر ١٢٩٩ هـ ج ١ ص ١٥٥) وانظر Dvorak Abu Firas, Leiden 1895, S 114 ff

(٢) تاريخ أبى الفدا ج ٢ ص ٤٦٨ تحت عام ٣٤٩ هـ

(٣) مسكويه ج ٥ ص ٥٦٥

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٥٨ ، وكتاب العيون ص ١٩٣ ا

(٥) مسكويه ج ٦ ص ١٥٤ ، وكتاب العيون ص ٢٤٧ ب .

سلطانهم ، بل كان فى داخل حدود دولتهم الكبيرة ولاياتٌ تكاد تكون مستقلة ، مثل بلاد سجستان التى كان يحكمها بنو الصفّار ، وهؤلاء وإن كانوا يخطبون لصاحب بخارى فلم يكن له عليهم إلا حملُ أموال وهدايا ، بل اضطر السامانيون نظراً لسعة أرجاء دولتهم إلى إنشاء ما يشبه منصب « نائب الملك » ، فكانوا هم مثلا يقيمون فى بخارى على حين أن صاحب جيشهم كان يقيم فى نيسابور التى جعلها الطاهريون قصبة خراسان. أما عن حكمهم فالمقدسى يمتدح سيرتهم فى الحكم ، ويقول إنهم من أحسن الملوك سيرة ونظراً وإجلالاً للعلم وأهله ، فقد كان من رسومهم مثلا أنهم لا يكلِّفون أهل العلم تقبيل الأرض بين أيديهم ، ويذكر المقدسى أن فى أمثال الناس « لو أن شجرة خرجت على آل سامان ليبست » ، ويقول : ألا ترى إلى عضد الدولة وبحثّه وتمكُّنه ، وكمال دولته ، وقوة أمره ! قد فُتحت له البلاد طوْعاً ، وملك ما ملك ، فلما تعرّض لآل سامان وطالب خراسان أهلكه الله ، وشتّت جمعه ، وفرّق جيوشه ، ومكّن أعداءه من ممالكه ، فتبًّا لمن عاند آل سامان ![1]

ولعل هذا الإطراء من جانب المقدسى كان لأسباب شخصية ، فالحقيقة أن الديلم أخذوا من السامانيين إيران كلها ، وإن كان ذلك لم يتمّ لهم إلا بعد نضال طويل ، حتى كان سبكتكين قائد معز الدولة ببغداد يضطر إلى الإسراع للرى فى كل عام تقريباً لمعاونة أخى معز الدولة فى محاربته للسامانيين ، ولم يمض أكثر من عشرين سنة على مبالغة المقدسى فى مدح آل سامان حتى اجتاح الترك دولتهم من الشمال والجنوب ، وقُتل آخر ملوكهم هاربا. على أن ملوك السامانيين كانوا دائما يظهرون ولاءهم للخليفة فى بغداد وتعلّقهم به ، وكانوا دائما يبعثون إليه الهدايا ، بل نجد أحمد بن إسماعيل يرسل فى سنة ٣٠١ هـ — ٩١٣ م إلى الخليفة ببغداد شيئا يستحمد إليه ما فعله من ردّ غارة الترك على المسلمين وقَتْله كثيرا منهم ، ويخطب إليه شرطة بغداد ، بعد أن خلا منصب صاحب الشرطة بوفاة من كان يشغله من بنى طاهر[2] ، وكذلك نجد نصراً السامانى يرسل للخليفة عام ٣٣٠ هـ — ٩٤١ م هدية كبيرة ، ومعها رأس أحد ثوّار الديلم ، فكأن نصراً قد رضى أن يضع نفسه فى موضع والٍ من ولاة الخليفة[3]

وكان للمستقبل للشعوب التى تسكن جبال الألب الآسيويه فى شمال فارس ، والتى

(١) مقدسى ص ٣٣٧ — ٣٣٩ (٢) عريب ص ٤٣

(٣) كتاب العيون ص ١٩١ ب

كانت حتى ذلك الحين بمثابة قواد مدخرين لوقت يظهرون فيه. وقد استطاعوا أن يخضعوا لحكمهم بلاداً أوسع كثيرا من البلاد التي أخضعها نظراؤهم السويسريون الذين يسكنون جبال الألب الأوربية حين بلغوا ذروة قوتهم، وكان القائد مرداويج الديلمي أكثر من استرعى نظر المؤرخين من بين قواد الجبل الذين حكموا إيران الغربية بعد موت يوسف بن أبي الساج. ولم يكن الإسلام عميقا فى قلب هذا القائد، فقد فعل بأبناء المسلمين وساتهم فعلَ الكفار، وأعمل فيهم السبىَ، حتى قيل انه تملّك من الغلمان والجوارى فى قول المقلّ خمسين ألفاً، وفى قول المُكثِر مائة ألف، وأعمل السيف والنار فى أهل همدان كأنهم كافرون[1]، حتى إن أهل فارس شغبوا فى سنة ٣٢٠ هـ — ٩٣٢ م أمام دار الخليفة ببغداد واعترضوا على فرض الحكومة للضرائب فى حين أنها لا تقف إلى جانب المسلمين لتحميهم وبعث مرداويج بقائد من قواده إلى مدينة الدينور، فدخلها بالسيف، وقتل من أهلها آلافاً كثيرة، «فخرج إليه فى مستورى أهل البلد وصوفيّتها وزهادها رجلٌ يقال له ابن مشاد، وبيده مصحف قد نشره، فقال للقائد اتق الله، وارفع السيف عن هؤلاء المسلمين، فلا ذنب لهم ولا جناية يستحقون بها ما قد نزل بهم، فأمر بأخذ المصحف من يده، فضرب به وجهه، ثم أمر به فذبح»[2]

كان مرداويج رجلا متفائلا عريض الآمال والمشروعات، فقد زعم أنه يردّ دولة العجم ويبطل دولة العرب[3]، وسأل عن تيجان الفرس وهيئتها، فمُثّلت له، فاختار صفة تاج كسرى، فعمِل له تاجٌ من الذهب جُمعت فيه أنواع الجواهر، وضُرب له سريرٌ من الذهب قد رصّع بالجواهر، فجلس عليه، وجعل عليه منصّةً عظيمة، وجعل أمامه سريراً من الفضة عليه فرش مبسوط، ودون ذلك كراسى مذهّبة ليرتّب أصحاب الأقدار مراتبهم فى الإجلاس، وكان ينوى قصد بغداد وتشعيث الدولة، وكتب إلى عامل له أن يُعِدّ له إيوان كسرى منزلا، ويعمره كهيئته قبل الإسلام. وقد طاف به بعض شياطين الدهاة فزخرفوا له صورة ملك سيظهر، وتجبى له كنوز الأرض، فمال إلى ذلك، وأظهر أنه ذلك الملك الذى يملك الأرض

(١) مروج الذهب ج ٩ ص ٢٣ وما بعدها
(٢) نفس المصدر ج ٩ ص ٢٤ — ٢٥
(٣) الأوراق للصولى ص ٨١، ومسكويه ج ٥ ص ٤٨٨

فأراد أن يسير إلى مدينة السلام ويقبض على الخليفة ويولّى أصحابه مدن الإسلام بأسرها فى شرق الأرض وغربها ، مما فى يد ولد العباس وغيرهم ؛ واسترسل فى مثل هذا الخيال[1] ؛ وكان حسوده يخشون سطوته وغدره وكبرياءه . ولما حضرت ليلة الوقود فى أصبهان (انظر فصل الأعياد) جُمعت الأحطاب من الجبال والنواحى البعيدة ، وأُعدت الشموع العظام ، وعُمل بمجلسه الخاص تماثيلُ وأساطين كثيرة من الشمع ، وحُشد على رءوس الجبال واليفاعات ما لم تجرِ العادة بمثله ؛ فلما خرج وطاف بذلك استحقره كله واستصغره ، «قال وذلك لأجل سعة الصحراء ، ولأن البصر إذا امتد فى فضاء واسع ثم انقلب عنه إلى هذه الأشياء المصنوعة استحقرها . وإنْ كانت عظيمة » ، واغتاظ وسكت ودخل إلى خيمته واضطجع والتفّ بكسائه ، وحوّل وجهه إلى خلاف الباب لئلا يكلمه أحد ؛ ولم يجسر القواد والأمراء على مخاطبته ؛ ثم أقنعه الوزير بعد كدّ أن يظهر للناس ، فركب كارهاً متحاملا بعد لجاج وإباء ، وطاف معصباً مغتاظاً ، وانصرف إلى موضعه ، ولزم حالته الأولى[2] .

وكان له أربعة آلاف من المماليك الأتراك[3] إلى جانب خمسين ألفا من الديلم ، وقد استخلص من هؤلاء الأتراك نفرا اختص بهم ، فوَجِد الديلم من ذلك[4] ، وزعم أنه كان يؤثر الغلمان الأتراك فقد اتفق يوما أن سَعَت دوابّهم ، وارتفعت أصواتها وأصوات من يزجرها ، فانتبه مرداويج مذعوراً على هذه الأصوات الهائلة المنكرة ، فأمر أن تُحَطّ السروج عن الدواب ، وتُجْعَل على ظهور الغلمان الأتراك مع جميع آلتها ، وأن يقودوا الدوابّ بأنفسهم من أرسانها إلى الإصطبلات ؛ وكانت الصورة قبيحة ، وقد حَقِد عليه الغلمان لذلك ثم اتفقوا على الفتك به ، فهجموا عليه وهو فى الحمّام وقتلوه[5] . وقد استطاع أخوه وشمكير وابنه قابوس أن يحتفظا بإمارة صغيرة فى أقصى الشمال من إيران ؛ ثم آل ميراثهم إلى بنى بُوَيْه ، وهم قواد مرتزقة من بلاد الجبل بفارس .

وكان بنو بُوَيْه بعيدين عن الثقافة العربية ، حتى إن معز الدولة لما جاء إلى بغداد

---

(١) مروج الذهب ج ٩ ص ٢٧ — ٢٩ ؛ ومسكويه ج ٥ ص ٤٨٩ — ٤٩
(٢) مسكويه ج ٥ ص ٣٧٩ — ٤٨٢
(٣) مروج الذهب ج ٩ ص ٢٦ ، ٢٨
(٤) الأوراق للصولى ص ٨ — ٨١
(٥) مسكويه ج ٥ ص ٤٨٢ — ٤٨٥

أمراً ، وكان ركن الدوله يأمره بإبعاد الجيوش فيفعل[١] ولما أيقن معز الدولة بالتلف وصى ابنه ، وهو على سرير الموت ، بطاعة ركن الدولة ، واستشارته فى كل ما يعرض له من مهم ، وكذلك ابن عمه عضد الدولة لأنه أسنّ منه وأقوم بالسياسة[٢]

ولما أراد عضد الدولة هذا أن يأخذ العراق من يد ابن عمه معز الدولة بعد ما أظهر من عدم الكفاية ، وسمع أبوه حالَ أولاد أخيه من القبض عليهم ، رمى بنفسه عن سريره ، وأقبل يتمرّغ ويُزبد ، ويمتنع من الأكل والشرب أياما ، ومرض من ذلك مرضاً لم يستقلّ منه باقى حياته ، وكان يقول إنى أرى أخى معز الدولة متمثلا إزائى مصّ على أنامله ، ويقول « يا أخى هكذا ضمنت لى أن تخلفنى فى أهلى وولدى ! » ، وقد غضب والد عضد الدولة على ابنه ، وأمره أن يخرج من بغداد ويسلمها لأبناء عمه ، فخرج منها طاعةً لأبيه ، بعد أن كان قد أقام بها ، واتخذ لنفسه بها داراً[٣]

أما عماد الدولة فلم يكن رجلا يمثل خصال السيد الحاكم ، بل كان أشبه بتاجر مخادع ؛ وكانت له مواهب الأكره الأذكياء العمليين ، فمن ذلك أنه تقلد من الخليفة الراضى أعمالَ فارس على أن يحمل له فى كل سنة بعد جميع المؤن والنفقات مائة ألف ألف درهم ، فأرسل إليه الوزير ابن مقلة بالخِلَع واللواء ، ورسم للرسول ألا يسلم اللواء والخِلع إلا بعد تسلم المال الذى استقر عليه الانفاق فلما قرب الرسول من البلد تلقاه على بن بويه على بُعد ، وسار معه وطالبه أن يسلّم إليه اللواء والخِلع ، فعرّفه ما رسمه له الوزير ، فخاشنه على بن بويه ، وأرهبه حتى سلّم إليه الخِلَع ، فلبسها ودخل بها شيراز وبين يديه اللواء ، وأقام الرسول مدة يطالب بالمال ، فلم يدفع علىّ إليه شيئاً ، حتى اعتلّ الرسول ومات بشيراز[٤]

وأما ركن الدولة فقد كان حليما ، واسع الكرم ، حسن السياسة لرعاياه وجنده ، رءوفا بهم ، بعيد الهمة ، يتحرّج من الظلم ، ويمنع أصحابه منه ، وقد أثنى المؤرخون على عدله وكرمه[٥]

ومن أمثلة ذلك أن إبراهيم السلّار انهزم من بين يدى عدوّ له ، وورد حضرة ركن

---

(١) ابن الأثير ج ٨ ص ١٦٦
(٢) مسكويه ج ٦ ص ٢٩٨
(٣) مسكويه ج ٦ ص ٤٤٤ — ٤٤٦
(٤) كتاب العيون ص ١٤٧ ا — ب
(٥) ابن الأثير ج ٨ ص ٤٩٣

الدولة « بداءته وسوطه » ؛ فأكرمه ركن الدولة ، وبالغ فى إعطائه ، وحمل له من كل صنف يكون عند الملوك ، وكان المؤرخ ابن مسكويه حاضراً بالرى ، فركب للنظر إلى الهدايا المحمولة إلى إبراهيم ، وكانت كثيرة لم يرَ ابن مسكويه مثلها [1] ، وقد اقترح الأستاذ ابن العميد وزير ركن الدولة ، بعد ما رأى سوء تدبير إبراهيم واشتغاله بالنساء واللعب والسكر الدائم ، وبعد أن شاهد طمع الناس فيه ، أن يدبّر ركنُ الدولة الناحيةَ لنفسه ، حتى لا يضيع سَعْيُهُ فى إرجاعها لصاحبها ، ويعوّض إبراهيمَ بشىء آخر حتى يجلس آمناً فارغ البال ، ويشتغل بما يؤثره من صحبة المغنين والمساخر ، « فأبى عليه ركن الدولة وفكّر فى شىء يفكر فيه مثله من أصحاب الهمم الكبار وقال يتحدث الناس أنى افتتحت البلاد لرجل لجأ إلىّ ، ثم طمعتُ فيه ! » [2] ولقد قاسى ابنُ العميد الكثيرَ فى خدمته ، وكان ابن العميد وزيرا جيّد التدبير عليما بصناعة الملك وإصلاح ما فسد من أموره ، ولكن ركن الدولة كان مغلوبا على أمره لا يرى النظر فى العواقب ، ولا يستمع إلى آراء ابن العميد مع جودتها ، حتى إن ابن مسكويه يذكر ضعف ركن الدولة وفساد الأحوال فى حكومتـه ، ويذكر كفاية ابن العميد وحسن تدبيره ثم يقول « فما حيلة وزيره ومدبّره ! » ، « وكان ركن الدولة مع فضله على أقرانه من الديلم على طريقة الجند المتغلّبين ، يغنم ما يتمحّل له ، ولا يرى النظر فى عواقب أمره وعواقب أمور رعيته » ، وكان يفسح لجنده وعسكره على طريق مداراتهم ، وكان يوسّع عليهم فى الإقطاعات ، وكانوا يتواعدون من الليـل إلى مواضع غامضة يجتمعون فيها ، وربما خرجوا إلى الصحراء ، واجتمعوا على ظهور دوابّهم ، « وثنوا أرجلهم على أعناقها بقدر ما يدبّرون الرأى فى وجه الحيلة ، فإذا تمّ لهم تدبير يومهم فهو عيدُهم ونشاطهم » وكان ركن الدولة يرى أن دولته مقرونة بدولة الأكراد ، فـكان لذلك لا يمنعهم من العبث ولا يطلق يدَ حُماة الأطراف فى قصـدهم ، « ويرضى أن يقـال له قُطعت القافلة ، وسِيقَت المواشى ، فيقول لأن هؤلاء أيضاً ، يعنى الأكراد ، يحتاجون إلى القوت » [3]

وكان الأمير معزّ الدولة ، أمير العراق ، حـديداً سريع الغضب بذىء اللسان ، يُكثر

---

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٨ — ٢٨١ ، و Amedroz Der Islam, III, 335
(٢) مسكويه ج ٦ ص ٢٩٢ — ٢٩٣ ، و Amedroz Der Islam, III, 336
(٣) مسكويه ج ٦ ص ٣٥٤ — ٣٥٧

سَبّ وزرائه والمحتشمين من حشمه ؛ وكان يلحق المهلبيّ من فحشه وشتمه ما لا صبر لأحد عليه ؛ بل كان يضربه بالمقرعة [(١)] ولكن معز الدولة كان خوّاراً فى أمراضه ؛ فكان كلما اشتدت عليه العلة ، وأقن بالتلف (كان سريعاً بامتناع البول ويرمل فى مثانته) بكى وندب على نفسه على عادة الديلم [(٢)] وكان أيضاً « سريعَ الدمعة » ، وكاد ينهزم فى إحدى المواقع ، فبكى بين أيدى غلمانه ، ثم سألهم أن يجتمعوا ، ويحملوا على العدو ، وهو فى أولهم ، فإمّا أن يظفر وإمّا أن يكون أول من يُقتل [(٣)] وكان لا يعرف للخليفة قدرَه ، فقد وثب عليه ، وهو تحت سلطانه ، وتبة الحسدى المرتزق الغليظ القلب ؛ ولما مات وزيره أبو محمد المهلبى بعد أن ولى الوزارة له ثلاث عشرة سنة قبض معز الدولة أمواله وذخائرَه ، وأخذ المالَ من أهله وأصحابه وحواشيه ، حتى من ملّاحه وَمَنْ خدمه يوماً واحداً ، فاستعظم الناس ذلك واستقبحوه [(٤)] وبنى لنفسه داراً جديدة فى شمال بغداد ، فكان جملة ما خرج عليها ثلاثة عشر ألف ألف درهم ، ولم يتردد فى أن يصادر بسبب ذلك جماعة من أصحابه [(٥)]

وكان لا يأبه كثيراً لحقوق رعيته ، فاضطر إلى خبط الناس واستخراج الأموال من غير وجوهها ، وأقطع قواده وخواصه وأتراكه ضياع السلطان وغيرها ، وكان يسامح الوزراء المقطعين ، وتقبل منهم الرشى ، واتسع الخرق حتى صار الرسم جارياً بأن يخرب الجند إقطاعاتهم ، ثم يردّوها ، ويعتاضوا عنها بما يختارون ، ويتوصلوا إلى حصول الفضل والعفور بالربح . ورقّت أحوال الرعية ، فمن هارب جالٍ ، إلى مظلوم صابرٍ ، إلى مستريح لتسليم ضيعته إلى المُقْطَع ليأمن شرّه وبوائقَه ، وقلّ حفْلُ الناظرين فى الأعمال تعويلا على أخذ ما ضمنا ، وترك ما كَدُرَ ، والرجوع على السلطان بالمطالبة وفوّض معز الدولة تدبير كل ناحيـة إلى بعض الوجوه من خواص الديلم ، فاتخذوها مسكناً وطُعْمة ، والتحف عليهم المتصرّفون الخونة ، فبطلت العمارة ، وخربت البلادُ ، واعتاض العمال مما يذهب من أموالهم

---

(١) نفس المصدر ج ٦ ص ١٩٢ — ١٩٣ ، ١٩٤

(٢) نفس المصدر ج ٦ ص ٢١ ، ٢٤١

(٣) نفس المصدر ج ٦ ص ٢١٧

(٤) ابن الأثير ج ٨ ص ٥ ٤

(٥) ابن الأثير ج ٨ ص ٣٩٨ ؛ ومسكويه ج ٦ ص ١٩٣ ، ويقول ابن الجوزى (المنتظم ص ١٩٠) إن معز الدولة أنفق على البناء إلى أن مات مائة ألف ألف دينار

بالمصادرة والحيف على الرعية ، وانصرف عمال المصالح عنها لخروج الأعمال عن يد السلطان [١] ولكن معز الدولة كان يُعنى بسدّ البثوق فى سدود الأنهار ، حتى خرج بنفسه مرة لسد بثق بادوريا ، وحمل التراب فى طرف قبائه ، فعمل جميع العسكر مثل فعله ؛ وكذلك خرج إلى النهروانات فسد بثقها ، فعمرت هذه الأنحاء بعد خرابها ، وعم الرخاء ، حتى مالت العامة ببغداد إلى أيام معز الدولة وأحبوه [٢]

أما ابنه بختيار الملقب بعز الدولة فقد وُهب قوة جسدية عظيمة ، وكان شجاعاً ، وبلغ من قوته أنه كان يمسك الثور العظيم من قرنيه فلا يتحرك [٣] ولكنه فيما عدا ذلك فشل فشلا يُرثى له ؛ « وكان يحب أن يقضى أوقاته فى الصيد والأكل والشرب والسماع واللهو واللعب بالنرد وتحريش الكلاب والديكة والكباش ؛ فإذا وقفت أمورُه قبض على وزيره واستبدل به » [٤] ويقول بعض أصحابه إنه كان من ملذاته دفاترُ عزيزة يضن بها ، وجوارٍ صوابع لايسمح بهن ، وخيلٌ عِرَابٌ كان يستأثر بها ويحب أن يشتريها من البادية [٥] ؛ وقد اتفق مرة أن أُسِرَ له فى موقعة بالأهواز غلامٌ تركى ، فحُزّ عليه حزناً ، وتسلّى عن كل شىء خرج عن يده إلا عنه ، « وامتنع عن الطعام والشراب وانقطع إلى النحيب والشهيق والعويل وتصحّر بالجيش ، وتبرّم بحضورهم ، واطّرح التدبير ثم إذا وصل إليه وزيره وقوّاده وكتّابُه وخواصُّه فى المهمّ قطعهم عن ذلك بالشكوى عما حلّ به والنّوح عما فى نفسه ، وتقضّت أوقاته ومجالسه بهذا الخطب الجليل عنده فخف ميزانه عند الناس وسقط من عيونهم » [٦]

وكان عضد الدولة (المتوفى عام ٣٧٢ هـ — ٩٨٢ م) ، دون سائر أعضاء أسرته ، هو الذى يمثل السيدَ الحاكم تمثيلًا حقيقياً ؛ وقد خضعت لسلطانه ، فى آخر أمره ، البلادُ الممتدة من بحر الخزر إلى كرمان وعمان ؛ فلا بدع أن يُلقّب بشاهنشاه (ملك الملوك) لأول مرة فى الإسلام [٧] ، بعد أن كان هذا اللقب يُشعِر من قبل بالتجرؤ على مقام الألوهية ؛ وقد ظل

(١) مسكويه ج ٦ ص ١٣٥ — ١٣٨
(٢) مسكويه ج ٦ ص ٢١٨ — ٢١٩
(٣) ابن تغرى بردى طبعة كلمفورنيا ص ١٩
(٤) مسكويه ج ٦ ص ٣٨٦ — ٣٨٩
(٥) نفس المصدر ج ٦ ص ٤١٩
(٦) مسكويه ج ٦ ص ٤٥٩ — ٤٧
(٧) المنتظم ص ١١٩ ب

هـذا اللقب لمن جاء بعده من ملوك بني بُوَيْه (١) ، فكان أيضاً إحياء لرسوم الشرق القديمة
كان عضد الدولة يحمل طابَع أهل الشمال ، فكان أزرق العينين ، أشقر ، أصهب الشعر (٢) وكان الوزير بن بقيّة يسميه أبا بكر العُددى تشبيهاً له برجل أشقر أزرق أغمش يسمى أبا بكر كان يبيع العدد برسم السمايير ببغداد (٣) وكان عضد الدوله رجلا قاسياً ، وقد بلغه عن الوزير ابن بقية أمورٌ ساءته ، وطلب من بختيار بن معز الدولة أن يسلمه إليه ، فسلّمه إليه مسمولا ، فطرحه عضدُ الدولة إلى الفِيَلة ، وأُضْرِيَتْ عليه ، فقتلته شر قتلة ، وهذه العقوبة هي الأولى من نوعها في الإسلام (٤) وقد بلغ من هيبته وخوف عماله منه أن الوزير المطهّر بن عبد الله خرج من مدينة السلام لطلب أحد الخارجين على عضد الدوله ، فالتاث على المطهّر الأمرُ وخاف تغيُّر عضد الدولة عليه ، فقتل نفسه (٥) ، ولكن عضد الدولة كان أيضاً قاسياً على نفسه ، فيُحكى أن جارية كانت له شَغَلَتْ قَلْبَهُ بميله إليها عن تدبير المملكة ، فأمر بتغريقها (٦) وكان يعنى بمعرفة الأخبار وسرعة وصولها ، شأن كل من يريد أن يحكم دولة كبيرة حكما صحيحاً ، فكان يسأل عن الأخبار الواردة ، فإن تأخرت عن وقتها قامت قيامتـه ، وسأل عن سبب التعويق ؛ فإن كان من غير عذر أنزل البلايا على أصحاب الأخبار ، وكانت الأخبار تصل من شيراز إلى بغداد في سبعة أيام ، أي أنها تقطع

(١) كتاب الوزراء ص ٣٨٨ ، وكتاب إرشاد الأريب إلى معرفة الاديب (وهو معجم الادباء) لياقوت طبعة مرجليوث ج ٢ ص ١٢

(٢) الإرشاد ج ٥ ص ٣٤٩

(٣) وفيات الأعيان لابن خلكان طبعة أوربا ١٨٣٩ ، ترجمة ابن بقية رقم ٧٢ ، نقلا عن عيون السير للهمداني

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٤٧٧ و ٤٨١ .

(٥) نفس المصدر ص ٥١١ — ٥١٤ على أنه قد نُسب إلى عضد الدوله أشياء كثيرة من الظلم لم يفعلها حقيقة ، فيحكى ابن تغرى بردى (طبعة كليموبرسا ص ١٥ — ١٦) أنه خطب الأميرة جميلة بنت ناصر الدوله بن حمدان ، فامتنعت عليه ، فاغتاظ من ذلك ، وحين وقعت في يده استولى على أموالها ، ولم يدع لها شيئاً إلى أن احتاجت وافتقرت وفي روايه أحدث عهداً أنه ما زال يعسف بها في المطالبة حتى عرّاها وهتكها ، ثم ألزمها ، إما أن تصحّح ما عليها من المال ، وإما أن تحلف إلى دار القحاب ، فتكسب منها ما تؤديه من المال المفروض عليها ، ولما ضاق بها الأمر ، وأشرفت على الفضيحة انتهزت غفلة الموكلين بها وغرّقت نفسها في نهر الدجلة (مطالع البدور للغزولي ، طبعة مصر ١٣ هـ ج ٢ ص ٤٨) والحقيقة أن جميلة هربت مع أخيها أبي تغلب عدو عضد الدولة ، فلما مات اعتقلها عضد الدولة في بعض الحجر في داره مع جواريه ونسائه (مسكويه ج ٦ ص ٧ ٥)

(٦) المنتظم ص ١١٢

كل يوم ما يزيد على مائة وخمسين كيلومتراً(١)

وقد أحكم نظام الجاسوسية ، « وكان يبحث عن أشراف الملوك ، وينقب عن سرائرهم ؛ وكانت أخبار الدنيا عنده ، حتى لو تكلم إنسان بمصر رقى إليه ذلك ، حتى إن رجلا بمصر ذكره بكلمة ، فاحتال حتى جاء به ووبخه عليها ، ثم ردّه ، فكان الناس يحترزون فى كلامهم وأفعالهم من نسائهم وغلمانهم »(٢) وقد طهّر السبل من اللصوص ، ومحا أثر العائثين الذين كانوا يقطعون الطريق ، ويحكى أنه دسّ على اللصوص فى إحدى القوافل بغلا يحمل حلوى شِيبَتْ بالسمّ ، فأكلوا منها فهلكوا ، وكانت هذه مكيدة عجيبة(٣) وأعاد النظام إلى صحراء جزيرة العرب وإلى صحراء كرمان ، وكانت أشهر بمخاوفها ، حتى رُفعت الجباية عن قوافل الحج ، وزال ما كان يجرى عليها من القبائح وضروب العسف ، وأقام للحجاج السواقى فى الطريق واحتفر لهم الآبار ، واستفاض الينابيع وأدار السور على مدينة الرسول(٤) ، وأمر بعمارة منازل بغداد وأسواقها ، وكانت مختلّة قد أُحرق بعضها ، وخرب البعض ، وابتدأ بالمساجد الجامعة ، وكانت فى نهاية الخراب ، وهدم ما كان مستهدما من بنيانها ، وأعاد بناءها ، وألزم أرباب العقارات بالعمارة ، فمن قصرت يَدُه عن ذلك اقترض من بيت المال ، وأمر من كانت له دار على الشط من الأولياء والحاشية أن يجتهد فى عمارتها وتحسينها وكان الناس قد استطابوا هدم المنازل وبيع أنقاضها ، فأبطل هذه السنة وأعاد عمارة بستان عرصة دار العباس بن الحسين وغيره ، فامتلأت الخرابات بالزهر والخضرة والعمارة ، « بعد أن كانت مأوى الكلاب ومطارح الجيف والأقذار » ، وحُملت إليها الغروسُ من فارس وسائر البلاد ، وكانت الأنهار ببغداد قد دُفنت مجاريها وعَفَتْ رسومُها ، ونشأ جيلٌ من الناس لا يعرفها ، فأمر بحفر عمداتها ورواضعها ، وقد كانت على الأنهار قناطر قد تهدّمت وأُهمل أمرها ، « فلم تكن تخلو من أن يجتاز عليها البهائم والنساء والأطفال والضعفاء فيسقطون ، فبُنيت كلها جديدة وثيقة ، وعُملت عملا محكما ، وكذلك جرى أمر الجسر ببغداد ، فإنه كان لا يجتاز عليه إلا المخاطر بنفسه ، لا سيما الراكب لشدة ضيقه وضعفه

---

(١) نفس المصدر (٢) نفس المصدر ص ١١٩ ب — ١١٢

(٣) كتاب الأذكياء لابن الجوزى ص ٣٨ الباب الحادى عشر نقلا عن تاريخ الهمدانى

(٤) المنتظم ص ١١٩ ا — ب .

وتراحُم الناس عليه ؛ فاحتفرت له السعن الكبار المتقنة ، وعُرّض حتى صار كالشوارع الفسيحة ونُقّش بالداراريات . . وأعيد كثير من قناطر أفواه الأنهار »[1] ؛ وحول من البادية قوما فأسكنهم فارس وكرمان فزرعوا وعمروا البرية[2] ومع هذا فلم يكن العراق مركز الدولة ، بل كان مركز الدولة فى فارس حيث كان يقيم قاضى القضاة أيضا ، ويستخلف له أربعة خلفاء على أرباع بغداد[3] وكان عضد الدولة كثير الغض من أهل بغداد والازدراء لهم ، حتى قال ما وقعت عينى فى هذا البلد على أحد يستحق اسم الفضل أو أن يسمى برجل غير شيخين ؛ فلما تأملت وجدتهما ليسا من أهل بغداد ، وأصلهما من الكوفة[4] ، وعمل سوقا للبزازين ، ووقف عليه وقوفا كثيرة[5] وكان ينقل إلى بلاده ما لا يوجد بها من الأصناف ؛ فما نقله إلى كرمان حب النيل[6] ؛ وبنى بشيراز داراً عظيمة تشتمل على ثلاثمائة وستين حجرة[7] ، ووسع الدار الكبيرة التى كانت للقائد سبكتكين ببغداد ، والتى تركها بعد وفاته ، وأجرى إلى بستانه الماء فى مجرى عال يخترق الصحراء والأرباض ، واستخدم الفيلة فى بعض هذه الدور ، ورَمْى حيطانها وفى دكّ الأرض ، وكان أول من استعمل الفيول فى القتال[8] ، وكان عازما على القيام بمشروعات بناء غير ما تقدم فمات قبل ذلك[9] وكانت عادته أن يباكر دخول الحمام ، فإذا خرج وصلى الفجر دخل إليه خواصّه ، فإذا ترحل النهار سأل عن الأخبار الواردة ؛ ثم يتغدّى ، والطبيب قائم ، وهو يسأله عن منافع الأطعمة ومضارها ثم ينام إلى الظهر ، فإذا انتبه صلى الظهر وخرج إلى مجلس النّدماء والراحة وسماع الغناء إلى أن يمضى من الليل صدر ثم يأوى إلى فراشه[10] وكان قد تعلّم على أحسن المعلمين ، وكان يفتخر بعلميه[11] ؛ وكان يحب العلم والعلماء ، ويجرى الجرايات على الفقهاء والمحدثين والمتكلمين والمفسرين والنحاة والشعراء والنسابين

(١) مسكويه ج ٦ ص ٥٠٧ ٥١ (٢) المنتظم ص ١١٩ ب
(٣) مسكويه ج ٦ ص ٢ ٥
(٤) ملحق أخبار القضاة طبعه (Guest) ، لندن ١٩١٢ ص ٥٧٤
(٥) المنتظم ص ١١٩ ب (٦) نفس المصدر ، ومسكويه ص ٨ ٥
(٧) المقدسى ٤٤٩ (٨) مسكويه ص ٨ ٥
(٩) تاريخ بغداد للخطيب البغدادى طبعه سالمون (Salmon) ص ٥٦ وما بعدها
(١٠) المنتظم ص ١١٢
(١١) إخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطى طبعه ليبزج سنه ١٣٢ هـ ٣ ١٩ م ص ٢٢٦

والأطباء والحُسّاب والمهندسين(١) وسنتكلم عن مكتبته وترتيبها وإعدادها فى غير هذا المكان (انظر الفصل الخاص بالعلماء) على أن عضد الدولة كان يتشاغل بالعلم ويتفرّغ للأدب فى أيام دولته ، وقد وُجد له فى تذكرة إذا فرغنا من حل إقليدس كله تصدقت بعشرين ألف درهم ، وإذا فرغنا من كتاب أبى على النحوى تصدقت بخمسين ألف درهم ؛ وكان يحب الشعر ويعطى الشعراء ، ويؤثر مجالسة الأدباء على منادمة الأمراء(٢) ، وكان يقول الشعر وينشده ، ويحكم على معايبه بعد التقدير له(٣) وقد ذكر له الثعالبى شعراً عربيا ينسب إليه ، وهو لا يعدو أن يكون كلاما موزونا رديئا(٤) ولكن هذا كله لم يمنع عضد الدولة من إساءة معاملة الصابى ، مع أنه كان سيد الكتاب فى ذلك العصر وقد أفرد عضد الدولة فى داره لأهل الخصوص والحكماء والفلاسفة موضعاً يقترب من مجلسه ، فكانوا يجتمعون فيه للمفاوضة آمنين من السفهاء ورعاع العامة وأمر بإدرار الأرزاق على قُوّام المساجد والمؤذنين والأئمة والقراء فيها ، وإقامة الجرايات لمن يأوى إليها من الغرباء والضعفاء(٥) وبنى مارستانا كبيرا ببغداد وقد وُجد فى تذكرة له وكل ابن يولد لنا كما نحب نتصدق بعشرة آلاف درهم ، فإن كان من فلانة فبخمسين ألف درهم ، وكل بنت فبخمسة آلاف ، فإن كان منها فبثلاثين ألفاً(٦) ، وتجاوزت صدقاته أهل الملّة إلى أهل الذمّة ، فأذن للوزير نصر بن هارون فى عمارة البيَع والديرة ، وإطلاق الأموال لفقراء أهل الذمة(٧)

غير أن عضد الدولة لم يكن أباً لرعيته ، بل ظل الحاكم الأجنبى عنهم ، وهو كالراعى الذى يحسن العناية بغنمه لينتفع منها بأكبر نصيب ، وفى آخر أيامه أحدث رسوماً جائرة ، وزاد الرسوم القديمة ، وكان يتوصل إلى أخذ المال بكل طريق(٨) وفى آخر عمره كان دخله فى السنة ثلاثمائة ألف ألف وعشرين ألف ألف درهم ، فأراد أن يبلغ به ثلاثمائة وستين

---

(١) المنتظم ص ١١٢ ا ، وابن الأثير ج ٨ ص ٥١٨

(٢) يتيمة الدهر فى شعراء أهل العصر للثعالبى طبعة دمشق ج ٢ ص ٢ ، والمنتظم ص ١١٢ ا

(٣) الإرشاد ج ٨ ص ٢٨٦ وكتاب الأذكياء لابن الجوزى ص ٣٨

(٤) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٣ وما بعدها

(٥) مسكويه ج ٦ ص ٥٠٧ ، ٥١٠ — ٥١١

(٦) المنتظم ص ١١٢ ا (٧) مسكويه ج ٦ ص ٥١١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٥١٨

(٨) ابن الأثير ج ٩ ص ١٦

ألف ألف ، ليكون دخله كل يوم ألف ألف درهم ، « وكان مع صدقاته وإيصاله ينظر فى الدينار ويناقش فى القيراط »[(١)]

والحكم الأخير الذى انتهى إليه مسكويه فى كلامه عن عضد الدولة أنه قال . « فلولا خِلالٌ كانت فى عضد الدولة يسيرة ، لا أستحسن ذكرها ، مع كثرة فضائله لبلغ من الدنيا مناه ورجوتُ له من الآخرة رضاه ، والله ينعمه بما قدّمه من العمل الصالح ، ويغفر له ما وراء ذلك »[(٢)]

وتتجلى مواهب عضد الدولة السياسية فى اختياره لولاته فقد ولّى على الجبل وهمدان والدينور ونهاوند وأسد آباد وغيرها بدرَ بن حسنويه الكردى (المتوفى عام ٤٠٥ هـ — ١٠١٤ م) ، « وقد قامت هيبته بالشجاعة والعدل والسياسة وكثرة الصدقة .. وكانت جراياته وصدقاته متصلة على الفقهاء والأشراف والقضاة والشهود والأيتام والضعفاء ؛ وكان يصرف كل سنة ألف دينار إلى عشرين رجلا يحجون عن والدته وعن عضد الدولة وكان يتصدق كل جمعة بعشرة آلاف درهم على الضعفاء والأرامل ، ويصرف كل سنة ثلاثة آلاف دينار إلى الأساكفة والحذّائين بين همدان وبغداد ليقيموا المنقطعين من الحاج بالأحذية وكان يصرف إلى تكفين الموتى كل شهر عشرين ألف درهم ، وعمّر القناطر واستحدث فى أعماله ثلاثة آلاف مسجد وخان للغرباء ، ولم يمرّ بماء جار إلا بنى عنده قرية ، وكان يمدّ كل سنة فى الصدقات على أهل الحرمين وحفظ الطرق ومصالحها مائة ألف دينار ، وكان ينفق على عمارة المصانع وتنقية الآبار وجمع العلوفة فى الطريق ، ويعطى سكان المنازل رسوماً لقيامهم ، ويحمل إلى الحرمين والكوفة وبغداد ما يفرق على الأشراف والفقهاء والقراء والفقراء وأهل البيوتات[(٣)]

وقد تخرّج على يدى عضد الدولة العائذ أميرالجيوش (المتوفى عام ٤٠١هـ ١٠١٠م) ، وهو الذى ولّاه بهاء الدولة تدبير العراق لإعادة النظام إليها ، فقدم بغداد عام ٣٩٢ هـ - ١٠٠٢ م ، والفتن قائمة ، فقتل وصلب وغرّق ، حتى بلغ من هيبته أنه أعطى غلاما له

(١) المنتظم ص ١٢ ب
(٢) مسكويه ج ٦ ص ٥١١ ، وهذا المؤرخ كان ممن عرف عضد الدولة وخدمه بنفسه
(٣) المنتظم ص ١٦١ ب

صينية فضة فيها دنانير ؛ وأمره أن يأخذها على رأسه ويسير من أول بغداد إلى آخرها على أحداً يعترضه ، فعاد وقد انتصف الليل دون أن يعترضه أحد[1]

ولم يُخْرِج بيت بنى بويه بعد عضد الدولة جيلاً يصلح للحكم ؛ واضمحلّت فى أواخر الأمر مواردهم المالية ، واحتلت المملكة أيام جلال الدولة ، وقُطعت عنه المادة حتى أخرج ثيابه وآلاته وباعها فى الأسواق ، وخلت داره من حاجب وفراش وبواب ، وصار أكثر الأبواب معلقاً ، وانقطع ضَرْبُ الطبل له فى أكثر الأيام لانقطاع الطبّالين[2]

وأما أمراء الترك فيمثلهم بجكم والإخشيد ، وكل منهما جندى ماهر وحاكم قدير ، وإن كان مظهرهما الخارجى لم يكن بشىء

أما بجكم فيه خصال قائد الجند المرتزقة كلها ؛ فقد انتقل من خدمة ماكان الديلمى إلى خدمة مرداويج ، وبعد قتل مرداويج — ويقال أنه كانت لبجكم يدٌ فى قتله — ذهب مع مئات قليلة من الترك والفرس إلى ابن رائق ، وظل غلمان مرداويج تحت إمرة بجكم[3] ، ولم يكن عددهم عظيما ، فيقول مسكويه إنهم كانوا ثلاثمائة غلام استأمنوا إليه[4] ، ثم تقدم ابن رائق إلى بجكم أن يكاتب كل من بالجبل من الأتراك والديلم بالمصير إليه ، فكاتبهم وصار إليه عدةٌ وافرة منهم[5] ثم استقلّ بجكم بدوره السياسى الخاص ، فأزال اسم ابن رائق عن أعلامه، وترك الانتساب إليه[6] ، وحارب حتى أخرجه من بغداد ، وصار هو أميراً على العراق ، وكان معه فى ذلك الوقت سبعمائة من الترك وخمسمائة من العجم[7] وكان الخليفة الراضى يحب بجكم أكثر من حبه لابن رائق ، وقد خلع عليه خِلَع المنادمة ، وجعله أمير الأمراء[8] وبعد موت الراضى طمع بجكم فى جماعة من ندمائه ، وظن أنه ينتفع مع عجمته بآدابهم ، فلما نظر لم يجد منهم من يفهّمه ما ينتفع به إلا الطبيب سنان بن ثابت ، فوصله وأكرمه ، وطلب منه أن يداويه من علة الغضب والغيظ ، وإذا عرف له عيباً ألا يحتشم

(١) المنتظم ص ١٥٦ ب وابن تغرى بردى طبعة كليفورنيا ص ١١١
(٢) المنتظم ص ١٨٤ ب
(٣) كتاب العيون ص ١٤٨ ا — ب
(٤) مسكويه ج ٦ ص ٧ ، ٥ وفى كتاب العيون ص ١٥٥ ب أنهم كانهم كانوا مائتين وسبعين غلاما
(٥) مسكويه ج ٦ ص ٨ ، ٥ وكتاب العيون ص ١٤٨ ا — ب
(٦) كتاب العيون ص ١٦٣ ا (٧) كتاب العيون ص ١٦٤ ا
(٨) الأوراق للصولى ص ٥٣ — ٥٥ ، وكتاب العيون ص ١٦٧ ا

من ذكره له ، ثم يرشده إلى علاجه ليزول عنه[1]

وكان بجكم ذا شجاعة نادرة ، فقد لقى عشرة آلاف من عسكر البريدى بأتمّ عدة وأكمل سلاح ، ولم يكن معه إلا مائتان وتسعون من الأتراك ، فهزم عسكر البريدى ؛ وفى إحدى المواقع طرح بجكم نفسه مع جماعة من الأتراك فى ديالى ، وسبحوا وعبروا إلى الأرض التى عليها العدو ، وذلك أمام عينه ؛ وعبر الديلم فى الطيارات وبعضهم عبر سباحة . وقاتل العدو ، وهو يظن أنه منه فى أمان ، حتى هُزموا وانصرفوا بين يديه[2] ، وخرج ابن رائق من بغداد ، ولم يَتَشَفّ بجكم منه ، فلما كان مع الراضى فى سُرّ من رأى ، وورد الخبر بخروج ابن رائق إلى باب الأسار استأذن بجكم الخليفة فى أن يعبر من سُرّ من رأى إلى هيت مختاراً الصحراء ليأخذ على ابن رائق الطريق فلا يفوته ، فلم يأذن له الراضى وقال : هذا لا يصح ، لأنه رجل قد أمّنته ، وإذا فعلنا ذلك بعد الأمان كان قبيحاً[3] وقد علب بجكم هذا سيفَ الدولة صاحب الانتصارات المشهورة على الروم كلما نزل سيف الدولة لمحاربته

ولما جاء بجكم إلى بغداد حمل معه كثيراً من ضروب الغلظة التى اقترنت بشمائله الجندية ، وعندما دخل واسط طالب أهلها بالمال واشتدّ فى تعذيبهم حتى كان يضع على بطن الرجل منهم طستا فيه جمر ، فنبّهه البعض إلى أنه يفعل ما كان يفعله مرداويج بأهل الجبال ، وذكّره بأنه فى بغداد ودار الخلافة لا الرى وأصبهان ، ولا تحتمل بغداد هذه الأخلاق[4] وقد أبغض أهلُ بغداد بجكم لقبح سيرته ، فلما ظهر ابن رائق سرّوا به ، وأطلقوا ما فى أنفسهم من بغض بجكم ؛ فكان العيّارون والصبيان يهزأون ببجكم ورجاله ، ويقولون بجكم حلقوا نصف سباله ، فإذا رأوا تركيا عليه قلنسوة صاحوا به قلنسوةٌ طيرى ، يا أمير يا بجكم[5]

على أن بجكم كان أميراً محبا لعمارة البلاد ، حتى إنه رأى قصور الأكاسرة الخربة فى المدائن ، فعمّر مواضع كثيرة فى تلك الناحية وأنشأها ، وأجرى إليها الأنهار ، وغرس بها غروسا[6] وكان يدفن أمواله فى الصحراء ويأخذ معه رجالا ليعاونوه ، فيطبق عليهم

---

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٦ والصفحات التالية
(٢) كتاب العيون ص ١٥٥ ا — ب (٣) نفس المصدر ص ١٧٦ ا
(٤) مسكويه ج ٥ ص ٥٧ ، وانظر أواخر الفصل الخاص بالمسألة فيما يأتى
(٥) كتاب العيون ص ١٧٥ ب (٦) نفس المصدر ص ١١٨ ا

الصناديق ، ويحملهم على جمال إلى جوف الصحراء ، وبعد أن يدفن المال يطلق عليهم الصناديق ويعود بهم فلا يدرون إلى أين ذهبوا من أرض الله ولا من أين جاءوا . وكان هو يتخذ لنفسه علامات يهتدى بها[١] ، وأصل هذا التصرف راجع إلى ساطة بحكم وتحفظه فيما يجهله من الأمور غير العسكرية

أما محمد بن طغج فأصله من أولاد ملوك فرغانة ، وكان جده قد جاء من التركستان فى عهد الخليفة المعتصم ، وكان هذا الخليفة أوّل من جلب الكثير من الجنود الأتراك واستخدمهم ، أما أبوه فقد ارتقى حتى صار والياً على دمشق ، ولكنه عُزل وسجن هو وابنه محمد ، فذاق هذا الأخير من الحياة حلوها ومرها ، وخدم ابنُ طغج قواداً كثيرين ، حتى إنه كان مرة بازياراً لعامل الشام يخرج معه للصيد ويحمل له الجوارح ، وقد أتيحت له فرصة لإظهار شجاعته عند حاكم مصر مما رفعه إلى منصب وإلى مصر ، ثم صار أميرها المستقل ، وامتد حكمه أخيراً على بلاد تساوى فى المساحة أكبر رقعة حكمها ملوك الفراعنة ، فكانت له مصر والشام واليمن ومكة والمدينة وغيرها[٢] ، فلا عجب إذاً أن نرى الخليفة المستكفى يكتب إلى الإخشيد ويعرض عليه إمارة بغداد بعد موت توزون ، ويضمن له القيام بالأمر ، فلا ينشط لذلك ، وكان الإخشيد أزرق بطيناً[٣] ، وكان شديد القوة لا يقدر على أن يجرّ قوسه غيرُه ، ولكنه كان قد ثار به طرف من سوداء مرة ، فكان يعتاده فيختلط[٤] ، وقد حَسُنَ حالُ مصر على يديه ، وعنى بالنظام فيها ، وأمر بضرب الدينار الإخشيدى على عيار كامل ، وصلحت النقود فى عهده بعد فسادها[٥] وكان جيشه أعظم جيوش عصره ، فلما استدعاه المتقى فى عام ٣٣٣ هـ — ٩٤٤ م ، واقترب من الرقّة والرافقة أشرف أهلهما على السواحل والأسوار ونظروا من عظم العسكر وحسن عدّته ما لم يشاهدوا مثله[٦]

وقد التقت فى الإخشيد خصلتان السماحة وحب التملك ، فكان اجتماعهما طريفا ،

---

(١) مسكويه ج ٦ ص ٣٩ — ٤١ ، وانظر أيضاً الفصل الخاص بالمالية فيما يأتى

(٢) انظر ترجمة محمد بن طغج فى كتاب وفيات الأعيان ج ٣ ص ٦٤ — ٥٥ ، وكتاب المُغْرِب فى حلى المغرب لابن سعيد طبعة ليدن ١٨٩٨ من ص ٤ إلى ص ٢

(٣) كتاب المغرب لابن سعيد ص ٣٩ (٤) نفس المصدر ص ١٦ — ١٧

(٥) كتاب العيون ص ٩ ٢ ب (٦) نفس المصدر ص ٢١٣ ب

وقد بدأ بمصادرة جميع العمال الأغنياء ، أصدقاء كانوا أم أعداء ، وأخذ أموالهم فى هدوء من جانبه و برود ، وكثير منهم كان يستحق هذا . وقد اشتهرت عنه محبته للعنبر ، فكان أكثر ما يهدى إليه ، وكان إذا جاءت الأوقات التى يُهدى إليه فيها أخرج من خزائنه العنبر وباعه إلى التجار ، فيشتريه الذين يهدونه إليه ، فيحصل له الثمنُ الوافر ، ثم يعود العنبر إليه[1] ؛ وتحكى عنه حكايات تدل على أنه كان لا يأنف أن يأخذ ما يعجبه إذا وجده عند أحد من أصحابه[2] .

ولكن كان الغالب على الإخشيد الحياء ورقة الوجه ، وكان إذا صادر أحداً لم يعذّبه ولم يضربه ، ولم يضيّق عليه ، ولم يُرَه حتى تنتهى المصادرة ؛ وكان رسمه ألا يتعرّض للحُرَم[3] ؛ وكان يحب الصالحين ويكرمهم ويركب إليهم ويطلب دعاءهم . يقول ابن سعيد[4] : « وحدثنى مسلم بن عبد الله الحسينى قال : وصفت للأخشيد رجلا صالحا بالقرافة يعرف بابن المسيَّب ، فركب معى إليه ، وسأله الدعاء ، ثم انصرف ؛ فقال لى : تعالَ أُريك أنا أيضاً رجلا صالحا ، فمضيتُ معه إلى أبى سليمان بن يونس ، فرأيت شيخا أديباً جالسا على حصير سامان مُبَطَّن ، فقام فتلقّى الإخشيد وأقعده على الحصير ، ثم قال له يا أبا سهل : إقرأ علىّ ! فإن الريح آذتنى الساعة فى الصحراء ، فأدخل يده تحت الحصير فأخرج منه منديلا نظيفا مطويا فغطاه على يده وقرأ عليه » ، وكان الإخشيد يحب قراءة القرآن ويبكى عند سماعها[5] .

وقد وقع له مرةً أمرٌ عجيب ، وذلك أن رجلا من أهل العراق صعد فوق زمزم بمكة وصاح : معاشر الناس ! أنا رجل غريب ، ورأيت البارحة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يقول لى : سِرْ إلى مصر ، وائْتِ محمد بن طغج ، وقل له عنّى يطلق محمد بن على المادرائى ، فقد أضرّ بولدى . ثم سارت القافلة إلى مصر ، وسار الرجل ووصل إلى مصر وبلغ الإخشيد خبرُه ، فأحضره ، وقال إيش رأيت ؟ فأخبره ، فقال : كم أنفقت فى مسيرك إلى مصر ؟ قال مائة دينار ، فقال : هذه مائة دينار من عندى ، وعُدْ إلى مكة ، ونمْ فى الموضع الذى رأيت

(١) المغرب لابن سعيد ص ٣٥ — ٣٦
(٢) انظر الفصل الخاص بالأخلاق والعادات
(٣) المغرب لابن سعيد ص ١٥ ، ٣٧
(٤) المغرب ص ٣٤ — ٣٥ ، ص ٣٩
(٥) نفس المصدر ص ٣٧

فيه رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا رأيْتَهُ فقل لرسول الله قد بلّغتُ رسالتك إلى محمد ابن طغج ، فقال بقى لى عنده كذا وكذا ، وذكر شيئاً كثيراً ، فإذا دفعه إلىّ أطلقته ، فقال له الرجل ليس فى ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم هَزْلٌ ، وأنا أخرج إلى المدينة ، وأنفق من مالى وأسير إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأقف بين يديه يقظان غير نيام ، وأقول يا رسول الله ، أدّيْتُ رسالتك إلى محمد بن طغج ، فقال لى كذا وكذا ، وقام الرجل ، فأمسكه ، وقال حصلنا فى الجد ، إنما ظَنَنّا بك ظناً ، والآن فما تَبْرَحُ حتى أطلقه ، فأرسل إليه الإخشيد من توسّط فى أمره وأطلقه(١)

وفى سنة ٣٣١ هـ — ٩٤٢ م ورد الخبر من دمياط إلى مصر بأن رجلا أقطع اليد قديماً ، ممن قد أُخذ مع قوم اتهموا بقطع الطريق ، غاب عن البلد زماناً ثم عاد ويده صحيحة وقد ادّعى أنها كانت مقطوعة وأنها كانت عند أهله ، وقال إنه كان فى مسجد يتعبّد فيه وأن يده عادت صحيحة ، فافتتن الناس به وكثر القول فيه ، فوجّه الإخشيد من أحضره إلى داره ، وسأله عن قصّته فقال رأيت فى النوم كأن سقف المسجد قد انفتح ونزل إلىّ منه ثلاثة أنفس النبى وجبريل وعلىٌّ عليهم السلام ، فسألتُ النبىَّ رَدَّ يدى ، فرَدّها إلىَّ ، وانتبهتُ ، وقد عادت وورد من دمياط كتاب بأن جماعة من المستورين رأوه مقطوع اليد ، فأوصله الإخشيد إليه وأكرمه ، واستعظم قدرة الله تعالى فيه ، ثم قيل إن هذا الرجل دلّس وكذب ، وزالت الفتنة والله أعلم(٢)

---

(١) المغرب لابن سعيد ص ٣٥

(٢) كتاب العيون ص ٩ ٢ ب — ١٢١

الفصل الرابع

اليهود والنصارى

إن أكبر فرق بين الإمبراطورية الإسلامية وبين أوروبا التي كانت كلها على المسيحية في العصور الوسطى وجودُ عدد هائل من أهل الديانات الأخرى بين المسلمين ، وأولئك هم « أهل الذمّة » الذين كان وجودهم من أول الأمر حائلا بين شعوب الإسلام وبين تكوين وحدة سياسية. وقد ظلت كنائس اليهود والنصارى وأديرتهم أجزاء غريبة ، واستند أهل الذمة إلى ما كان بينهم وبين المسلمين من عهود وما مُنحوه من حقوق فلم يرضوا بالاندماج في المسلمين ، وقد حرص اليهود والنصارى على أن تظل « دار الإسلام » دائمًا غير تامة التكوين ، حتى إن المسلمين ظلوا دائمًا يشعرون أنهم أجانب منتصرون لا أهل وطن ، وحتى إن الفكرة الإقطاعية لم تتم ، بل كان وجود النصارى بين المسلمين سببًا لظهور مبادئ التسامح التي ينادي بها المصلحون المحدثون. وكانت الحاجة إلى المعيشة المشتركة وما ينبغي أن يكون فيها من وفاق مما أوجد من أول الأمر نوعًا من التسامح الذي لم يكن معروفا في أوروبا في العصور الوسطى ، ومظهر هذا التسامح نشوء علم مقارنة الأديان ، أي دراسة الملل والنحل على اختلافها ، والإقبالُ على هذا العلم بشغف عظيم.

وكان تغيير الدين لا يجوز إلا إذا كان دخولاً في الإسلام ، وكانت الطوائف الدينية منفصلة بعضها عن بعض تمام الانفصال ، وكان المسلم إذا ارتد عن الإسلام عوقب بالقتل ، كما أن قانون الدولة البوزنطية كان يقضي بقتل المسيحي إذا هو غيّر دينه(1)

---

(1) ولا بد أن يكون قد سبق هذا التشريع محاولاتٌ إلى الارتداد عن الإسلام ، وقد حدث في أوائل عهد الفاطميين أنه « رفع إلى محمد بن النعمان القاضي (٣٤٥ هـ — ٣٨٩ هـ) أن نصرانيا أسلم ، ثم ارتد ، وقد جاوز الثمانين ، فاستتيب فأبى ، فأنهى أمره إلى العزيز ، فسلمه لوالي الشرطة ، وأرسل إلى القاضي أن يرسل أربعة من الشهود ليستتيبوه ، فإن تاب ضمن له عنه مائة دينار ، وإن أصر فليقتل ، فعرض عليه الإسلام فأبى ، فقتل ، ثم أمر بتغريقه في النيل » (ملحق أخبار القضاة للكندي طبعة Guest ، ليدن ١٩١٢ ص ٥٩٣) ، وقد حدث في بلدة سروج بالعراق في القرن الثالث الهجري أن رجلا من المتشددين في الإسلام عذب نصارى ارتدوا بعد إسلامهم بضروب العذاب ليعيدهم إلى الإسلام ، فأمر به =

ولم يكن ثَمّ تزاوجٌ بين المسلمين وغير المسلمين ، وذلك لأن القانون المسيحى لم يكن يجيز للمرأة النصرانية أن تتزوج بغير نصرانى ، لئلا تنتقل هى وأولادها إلى غير المذهب ، ولا كان يجوز للنصرانى بحسب قانون الكنيسة أن يتزوج بغير نصرانية إلا رجاء إدخالها هى وأولادها فى النصرانية(١)

أما زواج المسيحى من مسلمة فكان مستحيلا على أنه كان فى الدولة الإسلامية ما يضمن لكل ديانة من ديانات أهل الذمة كيانها الخاص ، فكان لا يجوز للمسيحى أن يتهوّد ، ولا لليهودى أن يتنصر ، ولا يكون تغيير الدين إلا إذا كان ذلك دخولاً فى الإسلام ، ولم يكن النصرانىُّ يرث اليهوديَّ ولا العكس ، كما لم يكن اليهودىُّ أو النصرانىُّ يرث المسلمَ ولا المسلمُ غيرَ المسلم يهودياً كان أو نصرانياً(٢) وقد أصدر الخليفة المقتدر فى سنة ٣١١ هـ — ٩٢٣ م كتاباً فى المواريث أمر فيه بأن «تُرَدّ تركة من مات من أهل الذمة ، ولم يخلف

= القاضى فضُرب وسجن (Michael Syrus, S 535) ، ويقول أبو العلاء المعرى (المتوفى عام ٤٤٩ هـ — ١٠٥٧ م)

قد أسلم الرجلُ النصران مرتغباً ولىس ذلك من حب لإســلام
أو شاء تزويج مثل الظبى معاصية للناظرين بأســوار وعلاّم

(اللزوميات طبعة الهند ص ٢٥)

ومن كبار رجال الدين المسيحيين من دخل الإسلام ، فصبّ عليه مؤرخو الكنيسة لعنتهم ، فى أواخر القرن الثانى الهجرى (الثامن الميلادى) اتهم رئيس الأساقفة النسطوريين بمدينة مرو باللواط اتهاما علنيا ، فاعتنق الإسلام ، وكان يحط من شأن المسيحيين لدى البلاط (Barhebraeus, Chron Eccles III, 171 ff) ، وحوالى عام ٣٦ هـ — ٩٧ م اعتنق أسقف أذربيجان الإسلام بعد أن قبض عليه يزنى بامرأة مسلمة (نفس المصدر ص ٢٤٧) ، وفى سنة ٧ ؛ هـ — ١٠١٦ م هدد رئيس أساقفة مدينة سكريت بالخلع بسبب ارتكابه للربا ، فدخل الإسـلام وسمى بأبى مسلم ، وتزوج كثيرا من النساء ، ويحكى المؤرخون المسيحيون مسرورين أنه لم ينل من التشريف عند الخلفاء ما كان ناله وهو رئيس لأبناء دينه ، وأنه فى آخر حياته كان يعيش من التكفف (Elias Nisibenus S 226, Barhebr Chron eccles III, 287 ff) ، وكذلك فى الأندلس خُلع أحد الأساقفة الكبار ، وهو صموئيل أسقف مدينة البيرا Elvira لسوء سيرته ، فاعتنق الإسلام (Graf Baudissin, Eulogius Und alvar, 1872, S 162) ولقد نقل أبو العيناء عن فريد فى نابه فى القرن الثالث الهجرى ، وذلك أنه استأذن يوما على الوزير صاعد بن مخلد ، فقال له الحاجب الوزير مشغول ، فانتظر ، فلما أبطأ إذنه قال للحاجب ما صنع الوزير ؟ قال يصلى ، قال . صدقت ، لكل جديد لذة ، يعيّره بأنه حديث عهد بالإسلام (مروج الذهب للمسعودى ج ٨ ص ١٢٢ — ١٢٣)

(١) Sachau Syriche Rechtsbucher, II, S 75, 170, 192

(٢) كتاب الخراج وصنعة الكتابة لقدامة بن جعفر ، مخطوط رقم ٥٩٠٧ بالمكتبة الأهلية بباريس ص ١٣ ب ، حيث ورد فى عهد لقاضٍ بولاية الحكم ألا يورِّث أهلَ ملتين

وارثاً ، على أهل ملّته » ، على حين أن تركة المسلم كانت ترَدّ إلى بيت المال[١]

وفى النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى صدر منشور كُتب للصابئين عن أمير المؤمنين ، أمَرَ فيه ، إلى جانب صيانتهم وحراستهم والذبّ عن حريمهم ورفع الظلم عنهم ونحو ذلك ، بالتخلية بينهم و بين مواريثهم ، وتَرْكِ مداخلتهم ومشاركتهم فيها ، لأن أمير المؤمنين يرى فى مواريث الصابئين وغيرهم من المخالفين رَأْىَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ يقول فى الأثر الثابت عنه « لا يتوارث أهلُ ملّتيْن »[٢]

وفى أثناء القرن الرابع الهجرى اعتُرف للمجوس بأنهم أهل ذمّة ، إلى جانب اليهود والنصارى ؛ وكان لهم ، كاليهود والنصارى ، رئيسٌ يمثلهم فى قصر الخلافة وعند الحكومة ؛ ولكن كان بين هذه الطوائف الثلاث فروق ؛ فأما اليهود فإنهم استطاعوا أن يستنقذوا مركزهم السياسى من خلال الاتحاد المفكك الذى كان للامبراطورية البابلية رغم ما تعرضوا له من مخاطر وتقلّبات ؛ وأما المجوس فهم بقية لعدو باسل مستقل لم يتمّ التغلب عليه فى مواطنه البعيدة المنال ؛ أما النصارى فقد كانوا من قبل يخضعون لحكم الساسانيين على ما يشبه حال أهل الذمة ، وكانت الظروف التى عاشوا فيها أقسى عليهم من غيرهم وأقل حفظا لمصالحهم من اليهود أو من شعوب الولايات التى أُخذت من الروم[٣] ؛ « وكانت الرياسة فى المجوس واليهود وراثية ، وكان يلقب رؤساؤهم بلقب المُلْك ، وكانوا يدفعون الضرائب لرؤسائهم ، خلافاً لما كان الحال عليه بالنسبة للنصارى »[٤] ، وقد قال بطريرك اليعاقبة فى مجلس له مع الخليفة إن رؤساء المجوس واليهود حكام دنيويون ، و إنه هو رئيس روحى ، ولا يستطيع إلا فرض

(١) كتاب الوزراء ص ٢٤٨ ؛ [ويظهر أن الحال كان قبل عهد المصدر فيما يتعلق بالمسلمين أن تؤخذ تركة من لا وارث له إلى بيت المال ، وكذلك ما يفضل عن السهام المفروضة فى القرآن ، إن لم تكن للمتوفى عصبة تحوز باقى ميراثه ؛ وكان لذلك عمال يسمون عمال المواريث ، وقد اشتطوا حتى شكى منهم الناس والمفهوم من نص كتاب المعتضد أنه أمر بصرف عمال المواريث فى سائر النواحى ، وأمر برد ما يفضل من السهام المفروضة على أصحاب السهام من القرابة وبجعل تركة من يتوفى ، ولا عصبة له ، لذوى رحمه ، إن لم يكن له وارث سواهم ؛ وهذا رأى عمر وعلى وابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم على أن الكتاب لم يتعرض لتركة المسلم الذى يموت ولا يكون له وارث ولا رحم — المترجم]

(٢) رسائل الصابى مخطوط رقم ٧٦٦ بمكتبة ليدن بهولنده ص ٢١١ ا — ب

(٣) Noldeke Taburîubersetzung, S 68 Anm

(٤) Michael Syrus, ed Chabot, S 519 ؛ وكان أهل الذمة فى الموصل يدفع كل واحد منهم ديناراً ؛ وكان نصف ما يحصل من اليهود يعطى لرئيسهم ونصفه الآخر للحكومة (R Petachjâ, S 275)

العقوبة الروحيـة ، كأن يحكم بإزالة القسس والأساقفة عن مناصبهم أو منع العلمانيين من حضور البيعة[١] وصار الجاثليق النسطورى ، رئيس المسيحيين الشرقيين ، بعد أن انتقل مركز الدولة الإسلامية إلى الشرق ، هو الرئيس الأكبر للنصرانية ، وكانت تنتخبه الكنيسة ويصادق الخليفة على انتخابه ، ويكتب له عهداً كما يكتب لكبار العمال والمتصرفين ؛ وقد ورد فى نسخة عهد الجاثليق عام ٥٣٣ هـ — ١١٣٩ م[٢] ، « ولما أُنْهِيَتْ حالك إلى أمير المؤمنين ، وأنك أَمْثَلُ أهل ملتك طريقةً ، وأقربهم إلى الصلاح مذهباً وحضر جماعة من النصارى الذين يُرجع إليهم فى استعلام سيرة أمثالك فاتفقوا باجتماع من آرائهم وأهوائهم على اختيارك لرياستهم ومراعاة شؤونهم وتدبير وقوفهم والتسوية فى عدل الوساطة بينهم ، قويّهم وضعيفهم ، وسألوا أيضاً نصّتك عليهم بالإذن الذى به تثبت قواعده وبرز الإذن الإمامى الأشرف لا زالت أوامرُه معصودةً بالتوفيق بترتيبك جاثليقاً لنسطور يى النصارى بمدينة السلام ومن تضمنته ديار الإسلام ورعياً لهم ومن عداهم من الروم واليعاقبة والمَلَكيّة فى جميع البلاد وكل حاضر فى هـذه الطوائف وبادٍ وانفرادك عن كافة أهل ملتك بتقمص أهبة الجثلقة المتعارفة فى أماكن صلواتكم ومجامع عباداتكم غيرَ مشارك فى هذا لإنسان ولا مفسح فى التحلّى به لمطران أو أسقف أو شماس[٣] حطًّا لهم رتبتك ووقوفا بهم دون محلك ؛ وإن ولج أحـد فى باب المجادلة وأبى النزول على حكمك كانت العقوبة به حائقة حتى تعتدل قناتُه وأمر بحملك على مقتضى الأمثلة الإمامية فى حق من تقدمك من الجثالقة والحياطة لك ولأهل ملتك فى الأنفس والأموال والحراسة للكافة بصلاح الأحوال واتباع العـادة المستمرة فى موارة أمواتكم وحماية بِيَعِكم ودياراتكم وأن

---

(١) Dionys von Tellmachre, ed Chabot, 148, Barhebraeus, Chronicon ecclesiasticum, ed Abbeloos et Lamy 1,372

(٢) نقلا عن تذكرة ابن حمدون التى نشرها أمدروز Amedroz JRAS, 1908, 467 ff

(٣) كانت علامة الجاثليق ، كما يقول الجاحظ ، برطلّة وعصا (ولعل البرطلة آتية من الكلمة اليونانية hyperbole — انظر البيان والتبيين طبعة مصر ١٣١١ هـ ج ٢ ص ٧٦) على أنه يحكى عن أحد أصحاب الصناع المسلمين فى القرن الثالث الهجرى أنه كان يطوف على صناعه وعلى رأسه برطلة خوص ، انظر كتاب المحاسن والمساوئ للبيهقى ، الطبعة الأوروبية (نشرها (Friedrich Schwally عام ١٩٠١ — ١٩٠٢ ص ٥٦٦

يُقْتَصَر فى استيفاء الجرية على تناولها من العقلاء والواجدين من رجالكم[١] ، دون النساء ومن لم يبلغ الحُلُم من أطفالكم ، ويكون استيفاؤها نوبةً واحدة فى كل سنة من غير عدول فى قبضها عن قضية الشرع المستحسنة ، وفسّح (هكذا فى النص) فى أن تتوسط طوائف النصارى فى محاكماتها فتأخذ النصف من القوى للمستضعف »

وكذلك كان يُكتب لبطريق اليعاقبة عهدٌ ، فكان لا بد له أن يذهب إلى قصر الخلافة عند تنصيب كل خليفة جديد[٢] ولكن الخليفة منعه حوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢م من أن يتخذ بغداد مقرا له[٣] وكان للنصارى النوبيين دون سائر النصارى مركزٌ خاص ممتاز فى المملكة الإسلامية ، فكانوا يدفعون الضرائب لملكهم ، وكان للضرائب عامل من قبله فى بلاد الإسلام ، وقد حدث أن واحداً منهم اعتنق الإسلام ، وكان ابن ملك النوبة ببغداد زائراً ، فأمر باعتقاله وغلّه بالقيود[٤]

ولا يتكلم المؤرخون المسلمون كثيراً عن رئيس اليهود ، ويقول مؤرخو اليهود إنه عانى فى القرن الرابع أياما شديدة[٥] ، وقد تكلم عنه بنيامين(Benjamin von Tudela)و بتاحيا (Petachjâ von Regensburg) فى القرن السادس الهجرى وقد كان انقسام الإسلام إلى خلافة ببغداد وأخرى بالقاهرة مما أثر فى تنظيم المجتمع اليهودى ، ولذلك نجد ببغداد رأس الجالوت الذى لقبه المسلمون سيدنا ، ولكن كلمته كانت لا تسرى إلا شرقى الفرات[٦] ، ونجد فى القاهرة رئيسا آخر يلقّب سر هسّاريم (أى أمير الأمراء) ، وكان يعين أحبارَ

(١) إن تجبين أمدرور لا صرورة له ، فإن الجاثليق لم تكن ىه ص الجرية بل الذى كان ىحصها عامل الخراج

(٢) Michael Syrus, S 519

(٣) Barhebraeus, Chron eccles III, 275, Anm 1

(٤) نفس المصدر ج ١ ص ٣٨٤ ، و Michael Syrus, S 532

(٥) H Graetz, Geschichte der Juden, V, 4 Aufl S 276 ff وفيما يتعلق بالمراجع العربية التى تكلمت عن رأس الجالوت انظر Goldziher Revue des etudes juives, VIII, 121 ff وقد نقل جولدزيهر عن مؤلف عربى مجهول والجالوت رئيسهم ، ويزعم عامتهم أنه لا يرأس [حتى يكون طويل الباع] حتى يكون أنامل يديه تبلغ ركبتيه ، انظر أيضاً مفاتيح العلوم لأبى عبدالله الخوارزمى طبعة ليدن ١٨٩٥ ص ٣٥ انظر فصل « الأسراف »

(٦) Benjamin, S 61 ويعتقد بتاحيا أن أمره نافذ فى دمشق وعكا

اليهود فى الشام ومصر ، أى فى حدود مملكة الفاطميين[١] . ولا بد أن يكون الفاطميون قد تكلفوا إيجاد هـذه الطائفة الخاصة من الأمراء (ناجيد — أمير) بالقاهرة رغبة منهم فى معارضة كل ما هو بغدادى ؛ فعندنا من القرن الثانى عشر الميلادى ، أى بعد سقوط دولة الفاطميين مباشرة ، كتابٌ لرئيس الطائفة اليهودية بمصر موجه إلى بغداد يشكو فيـه من إمام غير مقبول أُرسل من بغداد[٢] ؛ ويقدّر ربّى بنيامين (وهو رحالة سافر عام ١١٦٥م) اليهود الذين فى المملكة الإسلامية — بعد صرف النظر عن المغرب — بنحو ثلاثمائة ألف يهودى ، على حين أن ربّى بتاحيا — وقد سافر بعـد صاحبه بعشرين عاما — يقدر أن عدد اليهود فى العراق وحدها يبلغ ستمائة ألف[٣] ولا تنطبق هـذه الأرقام على الشام فى القرن الرابع الهجرى لأن السياسة التى جرى عليها قواد الصليبيين إزاء اليهود كادت تفنى الطائفة الإسرائيلية ؛ ويقدّر بنيامين عـددَ سكان الحى الخاص باليهود فى القدس بأربعة أنفس[٤] ، ولم يجد بتاحيا هناك إلا شخصا واحداً ويقول بايلومارسيليوس جيورجيوس (Bailo Marsilius Georgius) فى تقرير يرجع تاريخه إلى أكتوبر ١٢٤٣ م إنه لم يكن فى الحى الخاص باليهود فى صور إلا تسعة من شبان اليهود[٥] أما بنيامين فيقول إنه كان يسكن بدمشق ثلاثة آلاف يهودى تحت حكم المسلمين — وعند بتاحيا عشرة آلاف — وفى حلب خمسة آلاف يهودى أما على نهرى دجلة والفرات فكان اليهود مجتمعين بكثرة كما كانوا بألمانيا فى ذلك الوقت على نهرى الرين والمورل وقد كانوا كثيرين على نهر دجلة بنوع خاص ، يقول ربّى بتاحيا[٦] « وثَمّ يهودٌ فى جميع المدن والقرى التى بين نينوى ودجلة » ؛ وكان فى جزيرة ابن عمر أربعة آلاف ، وفى الموصل سبعة آلاف (وعند بتاحيا ستة آلاف) ، وفى مدينة جزبة بأقصى الشمال فى العراق خمسة عشر ألفا ، وفى عكبرى وواسط عشرة آلاف ، ولكن من العجيب أنه لم يكن يوجد ببغداد إلا ألف

(١) Benjamin, S 98

(٢) Mitteil Samml Erzh Rainer, V, 130

(٣) Petachjâ, S 289

(٤) ويُذكر أن عددهم مائتان ، وذلك فى مخطوط واحد

(٥) Tafel und Thomas, Urkunden zur alteren Handels und Staatsgeschichte der Republik Venedig, Wien, 1856, II, S 359

(٦) ص ٢٧٩

يهودي[1] ؛ وكانت المدن التي بها يهود كثيرون على الفرات هي مدينه الحلّة ، وكان بها عشرة آلاف ، والكوفة ، وكان بها سبعة آلاف ، والبصرة وكان بها ألفان ، وفي أوائل القرن الرابع الهجري كان اليهود هم أكثر أهل مدينتي سورا وبهر ملك من بين أجزاء العراق الأخرى[2] وكلما تقدمنا شرقا زاد عدد اليهود ، فكان بهمدان ثلاثون ألفاً ، و بأصفهان خمسة عشر ألفاً ، و بشيراز عشرة آلاف ، و بغزنة ثمانون ألفاً ، و بسمرقند ثلاثون ألفاً[3]

ويقول المقدسي في القرن الرابع ما يؤيد هذا فيذكر أن بخراسان يهوداً كثيرين ونصارى قليلين[4] ، وأن بالجبل يهوداً أكثر من النصارى[5] ؛ وكان بالمشرق أيضاً المدينتان الوحيدتان اللتان أطلق عليهما اسم اليهودية إحداهما قرب أصفهان والأخرى شرقي مرو وكذلك وجد المقدسي إقليم خوزستان « قليل النصارى غير كثير اليهود أو المجوس » (ص ٤١٤) ، وكذلك في فارس وجد « المجوس أكثر من اليهود ، و به نصارى قليل » (ص ٤٣٩)[6] وكذلك الحال في جزيرة العرب ، فاليهود أكثر من النصارى (مقدسي ص ٩٥) ، وهم الغالب على مدينة قرح ، ثانية مدن الحجاز عمارةً وتجارة (مقدسي ص ٨٣ — ٨٤) أما مصر فالأرقام التي ذكرها بنيامين أقل مما تقدم بكثير[7] فكان بالقاهرة سبعة آلاف وبالإسكندرية ثلاثة آلاف ، وبمدن الدلتا نحو ثلاثة آلاف ، وثمّ ستمائة في المدن التجارية بالصعيد

---

(١) Benjamin S 19 ، وكذلك Petachjâ, S 280 ويقال إن بها اليوم أكثر من أربعين ألف يهودي ، لهم إحدى وعشرون بيعة ، انظر كتاب Obermeyer, Modernes Judentum, Wien, 1907, S 23 ، وفي الطبعة الأخيرة لكتاب سامي أربعون ألفاً ، وهذا لا يتفق مع ما يقوله سائحا ، ولا مع ما كان يحصل من الجزية (انظر ص ٩)

(٢) أخبار الحكماء للقفطي الطبعة الأوروبية ص ١٩٤

(٣) هذه الأرقام تقريبية لأن بنيامين لم يزر المشرق ، ويقال إنه كان في مدينة خيبر ، وهي مدينة صغيرة بجزيرة العرب ، خمسون ألفاً من اليهود ، وهذا عجب

(٤) المقدسي ص ٣٢٣

(٥) نفس المصدر ص ٣٩٤

(٦) ويقول أحد مؤلفي القرن الرابع عشر الميلادي إن مدينة أبرقوه بفارس تمتاز بأن أبناء اليهود فيها لا يعيشون أكثر من أربعين يوماً ، انظر Hamdallah Mustawfi von G Le Strange, 1903 S 65

(٧) وهو يتفق مع المقدسي حيث يقول (ص ٢ ٢) « ويهود قليل » ويقال إن اليهود كانوا في العصور القديمة يؤلفون أكثر من ثمن السكان (Caro, Wirtschaftsgeschichte der Juden, I, 27)

أما عدد النصارى فلا يمكن تعيينه إلا تعيينا تقريبا ناقصا جدا ، وفى عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان عدد الذين دفعوا الجزية خمسمائة ألف إنسان (١) ، ومعنى هذا أن أهل الذمة بلغوا خمسمائة ألف منهم اليهود (٢) ، ويدل إحصاء سكان مصر فى القرن الثانى الهجرى على أنه كان بها خمسة ملايين من القبط يدفعون الجزية (٣) ، وهذا يدل على أنه كان بمصر زهاء خمسة عشر مليوناً من النصارى الأقباط (٤) ، وبلغ مقدار الجزية ببغداد فى أول القرن الثالث الهجرى مائة ألف وثلاثين ألف درهم (٥) ، وفى أوائل القرن الرابع بلغت مائة وستين ألف درهم (٦) ، ويدل هذان الرقمان على أنه كان ببغداد نحو من خمسة عشر ألفا من أهل الذمة يدفعون الجزية ، ويجب أن نسقط منهم ألف يهودى ونستطيع أن نقول بشيء من اليقين إنه كان ببغداد ما بين أربعين وخمسين ألف نصرانى ، والمدينتان الوحيدتان فيما بين الفرات ودجلة اللتان يقول ابن حوقل إن أكثر أهلهما نصارى هما الرُّها وتكريت ، ويقول عن تكريت إنها مدينة قديمة البناء ، وتجمع سائر فرق النصارى ، وبها من البيع والأديرة القديمة التى تقارب عهد عيسى عليه السلام والحواريين ، لم تتغير أبنيتُها وثاقةً وجَلَداً (٧)

أما المجوس فكانوا كثيرين بالعراق (٨) ، وأكثر ما كانوا فى جنوب فارس وفى سنة ٣٦٩ هـ — ٩٧٩ م وقعت فتنة عظيمة بينهم وبين عامة شيراز من المسلمين ، ونُهبت فى هذه الفتنة دور المجوس ، وضُربوا ، فسمع عضد الدولة الخبر وجمع كل من له أثرٌ فى ذلك وبالغ فى تأديبهم وزجرهم (٩) ، ولكن شيراز كانت مدينة هادئة فى العادة ، وقد عجب المقدسى من أنه لم يَرَ فيها على مجوسى غياراً يميّزه ومن أن الأسواق تُزيَّن فى أعياد الكفار

---

(١) كتاب المسالك والممالك لابن خرداذبة ، طبعة لندن ص ١٤

(٢) ولكن يجب أن يراعى أن الجزية لم تكن تؤخذ من جميع أهل الذمة [المترجم]

(٣) Fuhrer durch die Samml Rainer, S 1?2

(٤) بلغ سكان مصر بحسب إحصاء ٧ ١٩ اثنى عشر مليوناً ، [والآن (١٩٤٧) يزيدون على ثمانية عشر مليوناً — المترجم]

(٥) ابن خرداذبه ص ١٢٠ ، ويقول قدامة بن جعفر فى كتاب الخراج (طبعة لندن ص ٢٥١) إن جزية أهل الذمة بلغت مائتى ألف درهم عام ٤ ٢ هـ

(٦) Kremer Einnahembudget der Abbasiden DWA 36, S 313

(٧) ابن حوقل ص ١٥٦ (٨) المقدسى ص ١٢٦

(٩) ابن الأثير ج ٨ ص ٥٢٢

وفى عام ٣٧١ هـ — ٩٨١ م مات أحد كبار الصوفية ، فمشى فى جنازته المسلمون واليهود والنصارى وكانت تقع فى المغارة التى بشرق فارس مدينة القريبين ، وأهلها مجوس ، وكسبهم من كرى حميرهم ، يصيرون عليها إلى الآفاق[1]

أما الصابئة فكان آخر عهد ازدهر أمرهم فيه أواخر القرن الثانى ، فى عهد الخليفة الأمين ، فى ذلك العصر « عاد شأنُ الوثنية بحرّان إلى الظهور ، وَقِيدَتْ الثيران فى جميع الشوارع مزيَّنَةً بغالى الثياب والورود والرياحين وبالأجراس على قرونها ، وسار حملها الرجال بالمزامير[2] » وفى حوالى عام ٣٢٠ هـ استفتى الخليفة القاهر أبا سعيد الأصطخرى محتسبَ بغداد فى الصابئين ، فأفتاه بقتلهم ، لأنه تبين له أنهم يخالفون اليهود والنصارى ويعبدون الكواكب ، فعزم الخليفة على ذلك حتى جمعوا من بينهم مالاً كثيراً فكف عنهم[3] وقد صدر حوالى منتصف القرن الرابع الهجرى منشورٌ كُتب للصابئين المقيمين بحرّان والرقّة وديار مصر أمرَ فيه الخليفةُ بصيانتهم وحراستهم[4] ، ولكنهم انقرضوا حوالى عام ٤٠٠ هـ — ١٠٠٩ م ، حتى إن ابن حزم يقول إنهم فى جميع الأرض لا يبلغون أربعين نفساً[5]

ولم يكن فى التشريع الإسلامى ما يُغلق دون أهل الذمّة أىّ باب من أبواب الأعمال ، وكان قدمُهم راسخاً فى الصنائع التى تدِرّ الأرباح الوافرة ، فكانوا صيارفة وتجارا وأصحاب ضياع وأطبّاء[6] ، بل إن أهل الذمة نظموا أنفسهم بحيث كان معظم الصيارفة والجهابذة فى الشام مثلاً يهوداً ، على حين كان أكثر الأطباء والكتبة نصارى[7] وكان رئيس النصارى ببغداد هو طبيب الخليفة ، وكان رؤساء اليهود جهابذتَهم عنده[8] وكان أصغر دافعى

---

(١) كتاب الخراج وصنعة الكتابة لقدامة بن جعفر طبعة ليدن ١٨٨٩ ص ٩ ٢

(٢) Michael Syrus S 497 (٣) طبقات السبكى ج ٢ ص ١٩٣

(٤) رسائل الصابى مخطوط رقم ٧٦٦ عكسه ليدن ص ٢١١ ا — ب

(٥) كتاب الفصل لابن حزم ج ١ ص ١١٥ طبعة مصر عام ١٣١٧ هـ

(٦) كتاب الخراج لأبى يوسف القاضى ، طبعة بولاق ص ٦٩

(٧) المقدسى ص ١٨٣

(٨) وفى عام ٢١ هـ — ٨٢٥ م مثلا ، قام الطبيب جبريل وزميله بتأييد انتخاب الجاثليق النسطورى (Barhebraeus, Chron eccles , III 187) ، ويقول أبو نواس (ديوانه طبعة القاهرة سنة ١٨٩٨ ص ٣٥٦)

=

الصرائف هم اليهود الخيّاطون والصبّاغون والأساكفة والخرّازون ومن إليهم (١) وقد وجد بنيامين (ص ٣٥) فى القدس فى القرن الثانى عشر الميلادى أن اليهود يحتكرون صنعة الصباغة ، وكذلك الاثنى عشر يهوديا الذين وجدهم فى بيت لحم ، فقد كانوا جميعاً صبّاغين (ص ٤٠) ، لأن اليهودى ولو كان واحداً فى بلد فإنه يشتغل بهـذه الصناعة (بنيامين ص ٣٢ و ٤٣ و ٤٤ و ٤٩)

أما حياة الذمّىّ فإنها عند أبى حنيفة وابن حنبل تكافئ حياةَ المسلم ، ودِيَتُهُ دِيَةُ المسلم ، وهى مسألة مهمة جدا من حيث المبدإ أما عند مالك فَدِيَةُ اليهودى أو النصرانى نصف دية المسلم ، وعند الشافعى ثلثها ، أما المجوسى فَدِيَتُهُ جزء من خمسة عشر جزءاً من دية المسلم ومما كان يستحق التأديب ، لا الحدّ ، عند فقهاء المسلمين أن يُقال للمسلم يا يهودى أو يا نصرانى أو ما جرى هذا المجرى (٢)

= سألتُ أخى أبا عيسى وجبرئيل ، له عقـل
فقلت الراح تعجبنى فقال كثيرها قتل
فقلت له فقـدّر لى فقال ، وقوله فصل
رأيت طبائعَ الإنسا ن أربعةً ، هى الأصل
فأربعة لأربعـة لكل طبيعة رطل

ويقول شاعر نيسابورى فى الفصد

لما رأيت الجسم ذا اعتلال ودبّت الآلام فى أوصالى
دعوت شيخاً من بنى الجوالى يطرق عن حاذق حال
فسلّ سيفاً لبس للقتال ومبضعاً ليس من الصوالى

الى آخر القصيدة ، انظر يتيمة الدهر ج ٤ ص ٦ ٣)

(١) كتاب الخراج لأبى يوسف ص ٦٩ ، والمقدسى ص ١٧٣ ، وقد جاء فى كتاب حكاية أبى القاسم البغدادى تأليف محمد بن على المطهر الأزدى ، طبعة متز بهيدلبرج سنة ١٩٠٢ ص ٤٢ "كأنها نعل كسائى نصرّ من دكان ابن عـدره اليهودى" وفى كتاب ذكر أخبار أصبهان لأبى نعيم (مخطوط رقم ٥٦٨ بمكتبة ليدن ص ١١ ا) ، [ولهذا الكتاب نسخة مطبوعة نشرها الدكتور سفين ديدرنج Dr Sven Dedering بلندن سنـة ١٩٣١] وسكنها اليهود مقبلين على صناعتهم القذرة كالحجامة والقصارة والقصابة

(٢) كتاب الخراج ليحيى بن آدم القرشى ، طبعة ليدن ١٨٩٥ ص ٥٥ حكى أن رجلا من المسلمين قتل رجلا من أهل الكتاب فرفع إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال أنا أحق من وفى بذمّته ، ثم أمر به فقتل ، وعن عبد الله بن مسعود قال من كان له عهد أو ذمّة فديته دية المسلم انظر أيضاً كتاب الخراج لقدامة مخطوط باريس رقم ٧ ٥٩ ص ٢٩ ب ، وانظر Sachau Muhammedanisches Recht, 1897, S 787 ، وفى بلاد العالم نعرف مثلا كانت دية الفرنجى الحر دية الرومانى مرتين

ولم تكن الحكومة الإسلامية تتدخل فى الشعائر الدينية لأهل الذمّة ، بل كان يبلغ من بعض الخلفاء أن يحضر مواكبهم وأعيادهم ويأمر بصياناتهم[١] ؛ وفى حالة انقطاع المطر كانت الحكومة تأمر بعمل مواكب « يسير فيها النصارى ، وعلى رأسهم الأسقف ، واليهود ومعهم النافخون فى الأبواق[٢] » ، وكذلك ازدهرت الأديرة فى هدوء ، فمن ذلك الدير المسمى دير قُنّى ، وهذا الدير كان « يقع على مسافة ستة عشر فرسخاً من بغداد ، منحدراً فى الجانب الشرقى ، بينه وبين دجلة ميل ونصف ، وهو دير حسن نزِهٌ عامر ، وفيه مائةُ قَلاّية لرهبانه والمتبتّلين فيه ، لكل راهب قلاّية ، وهم يتبايعون هذه القلالى بينهم من ألف دينار إلى مائتى دينار إلى خمسين ديناراً[٣] ، وحول كل قلاية بستان فيه من جميع الثمار والنخل والزيتون ، وتُباع غلّته من مائتى دينار إلى خمسين ديناراً ، وعليه سور عظيم يحيط به ، وفى وسطه ، نهر جارٍ ، وعيده الذى تجتمع الناس إليه عيد الصليب[٤] »

وكان أكبر الأديرة بمصر الدير المعروف بدير أنطانيوس ، وبينه وبين النيل ثلاثة أيام فى البرّية ، وهو يقع شرق إطفيح من قبلى مصر ، وهو على جبل عالٍ ، وله بمصر وقوفات وأملاك عدة ، وعليه حصن دائر ، وداخل الحصن بستان كبير ، وفيه نخيل مثمر ، وأشجار تفاح وكمثرى ورمان وغيرُ ذلك ، وأرضه مزروعة بالبقول ، وله ثلاثة عيون ماء تجرى دائما ويسقى منها البستان ، ومن جملة البستان فدان وسدس كرم عنب ، وقيل إن عِدّة نخيله ألف رأس نخل ، وبه جوسق كبير وقلالٍ للرهبان مطلة على البستان ، وله بإطفيح أيضاً أملاك وبساتين ، وليس مثله فى سائر الديارات التى يسكنها رهبان المصريين[٥]

---

(١) لم يكن يجوز للنصارى من حيث المبدإ أن يجاهروا فى مواكبهم براياتهم أو صلبانهم أو مشاعل ، أو يخرجوا بسلاح (كتاب الخراج لأبى يوسف طبعة بولاق سنة ١٣٠٢ هـ ص ٨٠ وما بعدها) ، ولكن هذا لم يكن ينفذ عمليا راجع أيضاً الفصل الخاص بالأعياد

(٢) Dionys von Tellmachre, S 176

(٣) وحوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م كان الرجل يباع لابنه قلايته فى الدير إذا أحب الرهبنة ومال إليها (الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٤)

(٤) كتاب الديارات للشابشتى مخطوط رقم ٨٣٢١ بمكتبة برلين ص ١١٥ ب — ١١٦ ا ، [وهذا المخطوط صورة شمسية بدار الكتب المصرية] ، أنظر أيضاً Streck, S 284 ، ومن أراد معرفة حياة الرهبان فى العراق حتى القرن الثالث الهجرى فلينظر Budge Book of Governors I, S CXLCII ff

(٥) تاريخ الشيخ أبى صالح الأرمنى ، طبعة أكسفورد سنة ١٨٩٤ ص ١٥٤ ا — ب ، ولما كانت قوانين الرهبنة بمصر تحتم الفقر فى طالبها فإن أديرة مصر كانت تنشأ على نظام يخالف نظام أديرة الشام كل المخالفة

على أن الـكنيسة الرسمية فى الدولة الرومانية الشرقية قد ذهبت فى معاداتها للمسيحيين الذين يخالفون رجالها فى التفكير أبعد مما ذهب إليـه الإسلام بالنسبة لأهل الذمة ؛ فلما أعاد الإمبراطور نقفور افتتاح بلاد الشام فى القرن الرابع الهجرى — العاشر الميلادى — كان مما وعد به أهل الشام وأمّنهم به أن يحميهم من مضايقة كنيسة الدولة ، ولـكنه رغم هـذا الأمان ، لم يَألُ جهداً فى مضايقة اليعقوبيين ، فاضطرهم مثلا إلى الخروج من أنطاكية ، ولذلك يجد مؤرخى اليعقوبيين يصفون البطارقة التى عينتهم الدولة فى أنطاكية بأنهم أضلّ من فرعون وأشد كفراً بالله من بختنصّر ؛ ولما أعيد فتح ملطيّة أُخذ بطريرك اليعاقبة وسبعةٌ من كبار أساقفتهم إلى القسطنطينية وسُجنوا هناك ، ووضع الملكانيون أيديهم على الـكنيسة الكبرى بملطية[1] ؛ فأما البطريرك فإنه مات منفيًا على حدود بلغاريا ، وكذلك مات أحـد أصحابه فى السجن ، ورُجم الثالث أمام قصر الإمبراطور ، ورجـع ثلاثة عن المذهب اليعقوبى ، وأُعيد تعميدهم ، ولـكنهم لم يجدوا السكينة التى يرجونها ، وصاروا موضع السخرية كأنهم شياطين وأخيراً لم يستطع رؤساء الـكنيسة السريانية أن يقيموا فى مقر بطريقهم بعد دخول المذهب الملكانى ، « وبعـد أن أعيدت أنطاكية إلى المسيحية » ، كما يقول الملكانيون ، فاضطروا إلى الانتقال إلى آمد طلباً لتسامح أكثر فى بلاد الـكفار[2] ولقد منعت الـكنيسة الرسمية نصارى أرمينية من استعمال النواقيس[3] ؛ وكثيرا ما كان رجال الشرطة المسلمون يتدخلون بين الفرق النصرانية لمنعهم من المشاجرات ، حتى عين حاكم أنطاكية فى القرن الثالث الهجرى رجلاً يتقاضى ثلاثين دينارا مـن النصارى فى الشهر ، وكان مقره قرب المذبح ، وعمله أن يمنع المتخاصمين من قتل بعضهم بعضاً[4] وفى سنة ٣٢٢ هـ مات أسقف تِنّيس ، وكان بينه و بين البطريرك وَحْشَةٌ ، فلما مات انقسم أهل مصر وأهل تنيس حزبين ، أحدهم مع البطريرك والآخر عليه ، « وقام لـكل حزب من الحزبين عرض فى نصرة هواه ، حتى كان الأبُ لا يكلم ابنه ولا المرأةُ تخاطب بَعْلَها » ، وكان كل فريق يستعين بالسلطان

(١) Michael Syrus, S 556 ff

(٢) Barhebraeus Chron eccles , I, 432 ff ولعله يقصد بالـكفار هنا المسلمين

(٣) انظر Schlumberger Epopee Byzantine S 168 ، وهكذا فعلت الـكنيسة الإنجليزية مع الـكاثوليك حتى القرن التاسع عشر ، وكما لا تزال أسبانيا وصقلية تفعلان حتى اليوم مع البروتستانت

(٤) Michael Syrus, 536

على الآخر ، حتى خرج جماعة من الناقمين عن البطريرك ، وذهبوا إلى الإخشيد محمد بن طغج ، فوجّه معهم من ختم الكنيسة الجامعة التى كان الأسقف نازلا بها ومنع الصلاة فيها وقبض على الأسقف والبطريرك[1] وفى سنة ٢٠٠ هـ — ٨١٥ م أراد الخليفة المأمون أن يصدر كتابا لأهل الذمّة يضمن لهم حرية الاعتقاد وحرية تدبير كنائسهم ، بحيث يكون لكل فريق منهم مهما كانت عقيدتهم ، ولو كانوا عشرة أنفس ، أن يختاروا بطريقهم ، ويُعترف له بذلك ، ولكن رؤساء الكنائس هاجوا وأحدثوا شغبا ، فعدل المأمون عن إصدار الكتاب[2]

أما فيما يتعلق ببناء الكنائس فلم تكن الدولة الساسانية من قبل تسير على خطة ثابتة فى ذلك ، [فكانت تسمح ببنائها أحيانا] ، على حين أن القانون الرومانى فى العهد الأخير كان يحرّم على اليهود أن ينشئوا كنائس جديدة لهم ، ولا يسمح لهم إلا بإصلاح ما تهدّم منها[3] أما فى الإسلام فنجد سياسة الدولة تجمع فى أوقات متتابعة بين تسامح الفرس وتعصب الرومان ، فكان يُسمح للنصارى أحيانا ببناء كنائس جديدة ، وأحيانا كانوا يُمنعون حتى من إصلاح الكنائس القديمة[4] ، فيما بين عامى ١٦٩ و ١٧١ هـ — ٧٨٥ — ٧٨٧ م هدم على بن سليمان والى مصر من قبل الرشيد الكنائسَ المُحدَثة بمصر ، وبُذِل له خمسون ألف دينار ليترك الهدم ، فامتنع ، ثم جاء بعده والٍ آخر ، فأذن للنصارى فى بنيان الكنائس التى هدمها على بن سليمان ، فبُنيت كلها بمشورة الليث بن سعد وعبد الله بن لهيعة ، وقالا هو من عمارة البلاد ، واحتجّا بأن عامة الكنائس التى بمصر لم تُبْنَ إلا فى الإسلام فى زمن الصحابة والتابعين[5] وفى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م ثار المسلمون فهدموا كنيسة بناها النصارى فى تِنّيس ، فأعان السلطانُ النصارى حتى بنوا الكنيسة[6] وفى سنة ٣٢٦ هـ —

---

(١) يحيى بن سعيد ص ٨٣ ب

(٢) Michael Syrus, 517

(٣) Sachau Von den rechtlichen Verhaltnissen der Christen im Sasanidenreiche, Mitteil des Sem für Orientalische Sprachen, X, 2, S 78 f

(٤) يجد القارئ كثيراً من الآراء فى هذه المسألة عند Gottheil, Dhimmis and Moslems in Egypt, S 358 ff

(٥) كتاب تاريخ مصر وولاتها للكندى طبعة ليدن سنة ١٩١٢ ص ١٣١

(٦) يحيى بن سعيد ص ١٨١

٩٣٨ م انهدمت قطعة من كنيسة أبى شنودة بمصر، فبذل النصارى للإخشيد مالا ليطلق عمارتها، فقال: خذوا فتوى الفقهاء؛ فأما ابن الحداد فأفتى بألا تُعمَّر، وأفتى بذلك أصحابُ مالك، وأفتى محمد بن على بأن لهم أن يرمّوها ويعمروها، واشتهر ذلك عنه، فحملت الرعية إلى داره النار وأرادوا قتله، فاستتر وندم على فتياه. وشغبت الرعيـة وأغلقت الدروب وأحاطت بالكنيسة؛ فأرسل الإخشيد عسكراً كبيرا، فرجمت عليهم الرعيـة ورموهم بالحجارة؛ فدعا الإخشيد بأبى بكر بن الحـداد الفقيه، وقال له: اركب إلى الكنيسة، فإن كانت تبقى فاتركها على حالها، وإن كانت مخوفةً فاهدمها إلى لعنة الله. فأخذ ابنُ الحداد معه مهندساً، فدخلها وأخذ بيده شمعة؛ فطاف بها وعاد إلى أبى بكر، وقال له: تبقى هكذا خمس عشرة سنة، ثم يسقط منها موضع، ثم تقيم إلى تمام أربعين ويسقط جميعها؛ فانصرف أبو بكر إلى الإخشيد وعرّفه، فتركها، ولم يعمرها، وكان أمرها كما قال المهندس؛ فعمرت سنة ست وستين قبل تمام أربعين سنة، ولو تُركت لسقطت[1].

وكان أهل الذمة يُعاملون فى مارستانات بغداد معاملة المسلمين، ولكن حدث وباء فى أوائل القرن الرابع؛ فوقّع الوزير على بن عيسى إلى سنان بن ثابت طبيب الخليفة، وهو الذى كان يتولى المعالجة وإعطاء الأدوية للمرضى خارج بغداد، بأن يعالج المسلمين قبل أهل الذمة[2].

وكان موتى المسلمين وأهل الذمة يدفنون كلٌّ على حـدة، ولكن يحكى أنه فى عام ٣١٩ هـ — ٩٣١ م جاء إلى تكريت سَيْل كبير، فغرّق منهـا أربعمائة دار وغرّق خلقاً كثيرا من الناس، ودُفن المسلمون والنصارى مجتمعين لا يُعرف بعضهم من بعض[3].

ولم يكن يوجد فى المدن الإسلامية أحياء مختصة لليهود والنصارى بحيث لا يتعدونها، وإنْ آثر أهـلُ كل دين أن يعيشوا متقاربين. وكانت الأديرة المسيحية منتشرة فى كل أنحاء بغداد حتى كادت لا تخلو منها ناحية.

---

(١) كتاب المغرب لابن سـعيد ص ٣٢ — ٣٣؛ وملحق أخبار الولاة والقضاة للكندى ص ٥٥٤ — ٥٥٥؛ وراجع Tallquist, 32 f

(٢) أخبار الحكماء للقفطى ص ١٩٤ من الطبعة الأوروبية

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ١٧٤

ولما كان الشرع الإسلامى خاصاً بالمسلمين فقد حلّت الدولة الإسلامية بين أهل الملل الأخرى وبين محاكمهم الخاصة بهم ، والذى نعلمه من أمر هذه المحاكم أنها كانت محاكم كَنَسِيَّة ، وكان رؤساء المحاكم الروحيون يقومون فيها مقام كبار القضاة أيضا ، وقد كتبوا كثيرا من كتب القانون ولم تقتصر أحكامهم على مسائل الزواج بل كانت تشمل إلى جانب ذلك مسائلَ الميراث وأكثرَ المنازعات التى تخص المسيحيين وحدهم مما لا شأن للدولة به على أنه كان يجوز للذمى أن يلجأ للمحاكم الإسلامية ، ولم تكن الكنائس بطبيعة الحال تنظر إلى ذلك بعين الرضا ، ولذلك ألّف الجاثليق تيموتيوس (Timotheus) حوالى عام ٢٠٠ هـ — ٨٠٠ م كتاباً فى الأحكام القضائية المسيحية « لكى يقطع كل عذر يتعلل به النصارى الذين يلجأون إلى المحاكم غير النصرانية بدعوى نقصان القوانين المسيحية »[١]، وفى الفصلين الثانى عشر والثالث عشر من هذا الكتاب فرض تيموتيوس على من يذهب طائعاً إلى المحاكم الإسلامية أن يتوب ويتصدّق ، ويقوم على المسح والرماد[٢] ثم جاء خليفته فقرّر أن النصارى إذا خرجوا إلى الأحكام البرانية فإنهم يؤدّون على قدر جرمهم ، ويُمنَعون من البيعة إلى حين[٣]

وفى عام ١٢٠ هـ — ٧٣٨ م ولى قضاء مصر خَيْرُ بن نعيم ، فكان يقضى فى المسجد بين المسلمين ، ثم يجلس على باب المسجد بعد العصر على المعارج ، فيقضى بين النصارى[٤] ثم خصص القضاةُ للنصارى يوماً يحضرون فيه إلى منازل القضاة ليحكموا بينهم ، حتى جاء القاضى محمد بن مسروق الذى ولى قضاء مصر عام ١٧٧ هـ ، فكان أول من أدخل النصارى فى المسجد ليحكم بينهم[٥] وعلى أى حال فإن بعض فقهاء الإسلام أجازوا تقليد الذمى القضاء بين أهل دينه ، وهذا ، وإن كان العرف به جارياً ، فهو تقليد زعامة ورئاسة وليس بتقليد حكم وقضاء ، وإنما يلزمهم حكمه لالتزامهم له ، وإذا امتنعوا من التحاكم إليه لم يجبَروا على

(١) Sachau Syrische Rechtsbucher, II, 57

(٢) نفس المصدر ص ٦٧ ، ١٩١

(٣) نفس المصدر ص ١٦٩ ، ٤ ، ٢

(٤) كتاب الولاة والقضاة للكندى ص ٣٥١

(٥) نفس المصدر ص ٣٩

ذلك ، فإذا رجعوا إلى قاضي الإسلام فإنه يقضي بينهم بحكم الإسلام ، لأنه يكون عليهم أنفذ ولهم ألزم[(١)]

ولا نجد فيما انتهى إلينا من القوانين التى وضعتها البطارقة سوى عقوبات دينية كَنَسيَّة ؛ فمنهـا التوبيخ أمام الناس ، والقيام على المسح والرماد أمام البيعة ، ودفع كفارة مالية للبيعة ، والمنع من حضورها ومن التمتع برسوم المباركة الدينية عنـد الموت ومن الدفن على الطريقة النصرانية[(٢)] ، ومن أمثلة العقوبة أن النصرانى الذى يضرب آخر يُمنَع من البيعة ومن رسوم المباركة من القسيس شهرين ، ويقف كلّ يوم أحَدٍ على المسـح والرماد ، وعليه أن يتصدّق على الفقراء بحسب قدرته[(٣)]

أما فى الأندلس فعندنا من مصدر جدير بالثقة أن النصارى كانوا يفصلون فى خصوماتهم بأنفسهم ، وأنهم لم يكونوا يلجأون للقاضي إلا فى مسائل القتل ، فـكانوا يقدمون المتهم إليه ويعرضون أدلتهم ، فإذا قال القاضى « حَسَنٌ » ، قُتِل المجرم[(٤)] ويقول ربّى بتاحيا إن رؤساء اليهود فى الموصـل كانوا هم الذين يعاقبون مرءوسيهم ، حتى ولو كان أحد طرفى الخصومة مسلماً ، وكان بالموصل سجن يسجن فيه اليهود[(٥)]

وأكبر ما كان يُحْرَم منه أهل الذمّة ويؤثر فى نفوسهم تأثيراً عميقاً أنه لم يكن يُسْمح لهم بالتقدم للشهادة أمام القضاء ، كأنهم عبيد ، وذهب بعض الفقهاء إلى أنه لا تُقبل شهادتُهم على أهل دينهم ، وذهب البعض مذهباً آخر[(٦)] أما المحاكم النصرانية فإنها كانت تقبل شهادة المسلم على النصرانى على كُرْه منها لذلك بالطبع ، وكل ما كانت تطلبه

(١) كتاب الأحكام السلطانية لأبى الحسن الماوردى طبعة بن (Bonn) بألمانيا ص ٨ ١ — ٩ ١ ، وهكذا جاء أيضاً فى نسخة عهد لقاض بولاية القضاء ، كتبت بعد عام ٣١٦ هـ — ٩٢٨ م انظر قدامة ابن جعفر مخطوط باريس ص ١٣ ب

(٢) Sachau Syrische Rechtsbücher II, S VI

(٣) نفس المصدر ص ٦٨ والتى تليها

(٤) Graf Baudissin Eulogius und Alvar, S 13 Anm, 6

(٥) Petachja, 275

(٦) Sachau, muhammedanisches Recht, S 739 وكان القاضى محمد بن مسروق الذى ولى القضاء عام ١٧٧ هـ يقبل شهادة النصارى واليهود بعضهم على بعض ، وسأل عن عدالتهم فى أهل دينهم ، وفى عهد لقاض بولاية القضاء أن يقبل شهادة بعض أهل الملل على بعض ، انظر الـكندى ص ٣٥١ ، وقدامة مخطوط باريس ص ١٣ ب

هو أن يكون الشاهد تقيًا يخاف الله غير مطعون في ذمته ، وهذه هي الشروط التي كان القاضي المسلم يحتم توفرها في الشاهد[١]

وكان أهل الذمة ، بحكم ما كانوا يتمتعون به من تسامح المسلمين معهم ومن حمايتهم لهم ، يدفعون الجزية ، كل واحد منهم بحسب مقدرته ، وكانوا ثلاث طبقات تدفع الدنيا منها اثنى عشر درهما ، والوسطى أربعة وعشرين ، والعليا ثمانية وأربعين درهما في السنة ، أو ديناراً أو دينارين أو ثلاثة في البلاد التي عملتها الذهب ، وكانت هذه الجزية أشبه بضريبة للدفاع الوطني ، فكان لا يدفعها إلا الرجل القادر على حمل السلاح ، ولا يدفعها ذوو العاهات ، ولا المترهبون وأهل الصوامع إلا إذا كان لهم يسار[٢] ويحكى ابن خرداذبه[٣] أن الروم كانوا يأخذون من اليهود والمجوس ديناراً في السنة ، وكذلك فرض النصارى على المسلمين الجزية لما فتحوا بلادهم[٤] على أن غالبية دافعي الجزية كانوا يدفعون الحد الأدنى ، حتى أن بنيامين يقول « إن اليهود في كل بلاد الإسلام يدفعون ديناراً واحداً »[٥] وكذلك يقول بتاحيا « إن اليهود في العراق لا يدفعون شيئاً للخليفة ، وإنما يدفع الواحد منهم في كل عام ديناراً واحداً لرأس الجالوت »[٦] ويحكي بَنْلو مرسيليوس جورجيوس (Bailo Marsilius Georgius) في أكتوبر سنة ١٢٤٣ م ، وهو في مدينة صور ، أن « كل يهودي متى بلغ الخامسة عشرة يدفع في كل عام ديناراً وبطيا لعاملنا ، وذلك في عيد القديسين »[٧]

---

(١) Sachau Syrische Rechtsbücher, II, 107

(٢) يذكر بنيامين (ص ٧٧) ومرسلوس (انظر ما يلي) أنه كان يُعفى منها من نقل سنه عن خمس عشرة سنة وفي الدولة الفارسية كان لا يدفعها إلا من بلغ العشرين انظر Nöldeke, Tabari übers , S 247

(٣) المسالك والممالك ص ١١١

(٤) ابن حوقل ص ١٢٧ ، ولما أخذ باسيل الإمبراطور مدينة حلب عام ٣٥٩ هـ — ٩٧ م تقرر الأمر بين الروم وبين أهل حلب على أمور منها أن يُدفع دينار عن كل رجل حالم — يحيى بن سعيد ص ٩٨ ب

(٥) Benjamin, 77 ، وقارن ماحكاه الرحالة الصيني عن الجزية عند الفرس Nöldeke Tabariübersetzung, 246, Anm 2

(٦) Petachjâ, 288, 275

(٧) Tafel und Thomas Urkunden , II, 359

وقد طلت الجزية بوجه عام عند المقدار الذى فرضته الشريعة وإنما كانت تتغير تغيرا يسيراً بحسب تغير العملة وكانت الحكومة فى مصر فى أول القرن الثالث الهجرى تكتفى بأخذ نصف دينار، ولكن فى سنة ٣٩٠ هـ — ١٠٠٠ م اضطر البطريرك جورجيوس المصرى أن يدفع ديناراً ونصف دينار، بعد أن كان يدفع ديناراً واحداً[(١)]، وكذلك يخبرنا البطريرك ديونيسيوس، وكان بمصر زائراً، حوالى عام ٢٠٠ هـ — ٨١٥ م عن مدينة تنّيس المشهورة بصناعة النسيج، فيقول « ومع أن مدينة تنيس عامرة بالسكان كثيرة الكنائس، فإنى لم أرَ من البؤس فى بلد أكثر من بؤس أهلها، وقد سألتهم عن مصدر هذا البؤس فأجابونى إن مدينتنا مُحاطة بالماء فلا نستطيع زرعا ولا تربيةَ ماشيةٍ، والماء الذى نشربه يُجْلب لنا من بعيد، ونشترى الجرّة منه بأربعة دراهم، ولا شغل لنا سوى نسيج الكتان، فنساؤنا تغزله ونحن ننسجه، ونُعطى على ذلك نصف درهم فى اليوم من تجار الأقمشة، ومع أن أجرتنا لا تكفى لإطعام كلابنا فإن على كل منا أن يدفع ضريبة مقدارها خمسة دنانير، وفى ذلك نُضرب ونُسجن ونُلزم بإعطاء أبنائنا وبناتنا رهائن، فيُلزمون بالعمل كالعبيد سنتين لأجل كل دينار، ولو ولدت عندهم امرأةٌ طفلاً فإنهم يأخذون قَسَمًا بأن لا نطالب به، وقد يحدث أن تحل ضرائب جديدة قبل إطلاق هؤلاء النساء » فأجابهم البطريرك أنه بحسب قانون العراق عليهم متى طُلبت منهم الجزية أن يدفع الغنى منهم ثمانية وأربعين درهما والمتوسط أربعة وعشرين والفقير اثنى عشر درهما[(٢)] وكانت الجزية تؤخذ مقسطة على ستة أجزاء أو خمسة أو أربعة أو ثلاثة[(٣)] أو اثنين[(٤)]، وقد فرضت فى أول الأمر بالعراق فى كل شهر[(٥)]، وذلك لأن عمال المسلمين كانوا يتقاضون منها مرتباتهم فى كل

---

(١) Mitteil aus der Sammlungen Rainer III/III, S 176 f

(٢) Michael Syrus, S 516، وقد صار يفرض على الجمارين بالشام فيما بعد ضرائب خاصة بالنسبة للنصارى، فحدثنا بالو السدقى وهو يصور أنه حتى ذلك الحين يجب على كل من أراد أن يدفع حريراً أو يشترى حريراً أن يدفع للسلطان أربعة دنانير، وقد ألغى البندقيون ذلك، انظر Tafel und Thomas, Urkunden, II, 360

(٣) كما كان الحال فى الإمبراطورية الفارسية (Nöldeke, Tabari S 342)، وانظر ما قاله كرباجك Karabacek فى Sammel Rainer II/III, 176 f، وكذلك أيضاً ما حكاه ديونيسيوس Dionysius, ed Chabot, S 61

(٤) Mitteil II/III, 163

(٥) كتاب الخراج ليحيى بن آدم ص ٥٦

شهر ، وكذلك كان الحال فى الأندلس فى القرن الثالث الهجرى[(١)] ولكن فى عام ٣٦٦ هـ — ٩٧٦ صدر أمرُ الخليفة الطائع بأن تُؤخذ الجزية من أهل الذمة فى المحرم من كل سنة بحسب منازلهم ، وألا تؤخذ من النساء ولا ممن لم يبلغ الحلم ، ولا من ذى سنّ عالية ولا ذى عاهة بادية ، ولا من فقير معـدم ، ولا من راهب متبتّل[(٢)] وكانت العادة جارية بإعطاء براءة لمن يدفع الجزية ، وفى العصور السيئة كانت تعلق على رقبة أهل الذمة علامة البراءة ، وتُختَم أيديهم[(٣)]

وهذه العادة قديمة ترجع إلى عصر الأشوريين الذين كانوا يعلقون فى رقاب العبيـد قطعة من الفخار أسطوانية مكتوبا عليها اسم العبد واسم سيده[(٤)] وكان اليهود فى عهد التلمود يعلّمون عبيدهم بالختم على الرقبة أو الثوب[(٥)] وفى عام ٥٠٠ م كان حاكم مدينة الرُّها يعلق إلى رقبـة الفقراء الذين يأخذون رطل خبز كل يوم قطعة من الرصاص مختومة[(٦)] على أن الفقهاء القدماء ، مثل أبى يوسف ويحيى بن آدم لم يقولوا شيئًا فى هـذا الباب ، ويظهر أن هذا الأمر نادراً ما كان يقع . ويقول ديونيسيوس إنه كان من التجارب المؤلمة لحصر أهل الذمة ومعرفة عددهم « أن يُرسل مع عمال الضرائب ختّامون يختمون كل واحد باسم بلده واسم قريته ، فـكانوا يطبعون على يده اليمنى اسم البـلد وعلى اليسرى اسم

---

(١) Leovigildus De habitu clericorum (Esp sagr XI) vectigal, quod omni lunari mense pro Christi nomine solvere cogimur Eulogius Memoriale I, 247 quod lunariter solvimus cum gravi moerore tributum

انظر Graf Baudissin, Eulogius und Alvar S 10

(٢) رسائل الصابى طبعة مدينة بعبدا (بلبنان) سنة ١٨٩٨ ص ١١٢ ، انظر أيضاً عهد الجاثليق الذى تقدمت صورته

(٣) مثلا فى أواخر العهد الأموى فى مصر وُسمت أيدى الرهبان بحلقة من حديد فيهـا اسم الراهب واسم ديره وتاريخه ، وجعل على كل نصرانى وَسْـمٌ ، وصورة أسد على أيديهم ، انظر الخطط للمقريزى طبعة بولاق ج ٢ ص ٤٩٢ — ٤٩٣

(٤) مجلة المشرق المجلد الخامس ص ٦٥١

(٥) Krauss Talmudische Archaeologie, II, S 89

(٦) Josua Stylites, ed Wright, S 42 ، وكذلك فى مدينة استراسبرج فى القرن الرابع عشر الميلادى كان يحمل فقراء البلد علامة ظاهرة (Brucker, Strassburger Zunft und Polizeiverordnungen, S 6 f وفى القرن التاسع كان النساء الذين فى ديوان الروانى بالصين واللاتى يدعين صريبة النعاء يحملن خاتما من النحاس مطبوعا بخاتم الملك وبعامة فى أعناقهن (انظر Renaud Relation des Voyages, S 69)

العراق ، ويعلقون على رقبة كل رجل حلقتين على إحداها اسم البلد وعلى الأخرى اسم القسم ، وكانوا يقيدون اسم الشخص وأوصافه الجسمية ومسكنه وكان ينشأ عن هذا اضطراب كبير ، لأنه كان يؤدى إلى القبض على كثير من الغرباء ، فيذكرون أسماء مساكن لهم ، فتقيد ، ولا تكون لهم هذه المساكن فى الحقيقة ولوأن هذا النظام اتسع إلى آخر مايؤدى إليه لأحدث من الفساد أكثر من كل ما تقدمه من الأنظمة ، وإذا وجد العامل أن ما لديه من عمل لا يكفيه فإنه يذهب إلى أى جهة تصادفه ، ويقبض على الغادين والرائحين ، وقد يطوف بالمكان الواحد أكثر من عشرين مرة ، ولا يهدأ له بال حتى يصل إلى تقييد جميع السكان بحيث لا يفلت منهم أحد ، وهكذا وقع ما قاله النبى دانيال والرسول يوحنا « كل الناس طبعوا بطابع هذا الحيوان على أيديهم وصدورهم وظهورهم[1] » ومن الواضح أن البطريرك ديونيسيوس لا يتكلم هنا عن الختم والعلامات باعتبارها شيئاً عاديا على أن شاعراً بصريا من العصر العباسى الأول يقول

ختم الحبُّ لها فى عنقى موضعَ الخاتم من أهل الذمم[2]

وقد حكى الجاحظ المتوفى عام ٢٥٥ هـ — ٨٦٩ م عن أحد الثقات الذين يُعْتَمدُ عليهم أن من تمام آلة الحمّار أن يكون دمّيًّا مختوم العنق[3] ، وقد وُجدت حول مدينة همدان علامة من هذا النوع يرجع تاريخها إلى السنة الأولى من القرن الرابع[4] وعندنا نصٌّ صريح على أنه كانت تكتب لأهل الذمة فى الربع الأول من القرن الرابع براءةٌ مختومة عند أدائهم للجزية[5] ولم يكن المترهّبون المسيحيون يُعفون من الجزية إلا إذا كانوا مساكين يُتَصَدَّق عليهم كباقى المساكين[6] ، وهذا كان من حيث المبدإ العام والوجهة النظرية ، ذلك أنه فى مصر عام ٣١٢ هـ — ٩٢٤ م « أخذ الرهبانُ والأساقفةُ بأداء الجزية ، فأخذت الجزية منهم ، ومن الضعفاء والمساكين ومن جميع الديارات بأسفل مصر والصعيد ، ومن

---

(١) Dionys v Tellmachre, ed Chabot, S 148 f

(٢) الأغانى ج ٣ ص ٢٦ ، وهذا البيت لبشار بن برد

(٣) البيان والتبيين للجاحظ ج ١ ص ٤١ انظر ما يلى

(٤) Mitteil aus der Samml Rainer II/III, S 176

(٥) المروج للمسعودى ج ٩ ص ١٤ — ١٥

(٦) كتاب الخراج لأبى يوسف ص ٧

رهبان طور سيناء ؛ وسافر قوم من الرهبان إلى العراق واستعانوا بالمقتدر ، فكتب لهم « ألا تؤخذ الجزية من الرهبان ولا من الأساقفة . وأن يجرى أمرهم على ما كانوا عليه »(١)
على أنه فى عام ١٦٦٤ م كان يعفى من الجزية بمصر « جميع الأوربيين والرهبان المتبتلين من المسيحيين والبطريرك وجميع الأتراك (أى المسلمين) »(٢) ولم يكن أخذ الجزية أرحم من غيرها من الضرائب ، وإن كانت الشريعة الإسلامية قد أمرت بعدم القسوة فى تحصيلها ، فقد نهى فى الإسلام عن اتباع الأساليب القديمة القاسية ، من تعذيب ، أو تكليف أصحابها ما لا يطيقون ، أو إقامتهم فى الشمس وصب الزيت على رؤوسهم ونحو ذلك ؛ وإنما أجاز الفقهاء حبس أهل الذمة حتى يؤدوها(٣)

وقد وضعت فى بلاد الإسلام من أول الأمر تعليمات خاصة باللباس ؛ فقد أمر هارون الرشيد عام ١٩١ هـ — ٨٠٧ م بأن يؤخذ أهل الذمة فى مدينة السلام بمخالفة هيئتهم هيئة المسلمين فى لباسهم وركوبهم ، فأخذوا بأن يحملوا فى أوساطهم الزنارات مثل الخيط ، وبأن تكون قلانسهم مضربة ، وأن يجعلوا شراك نعالهم مثنية ، وأن يتخذوا على سروجهم فى موضع القرابيس مثل الرمانة من خشب ، وتمنع نساؤهم من ركوب الرحائل ، ولا يركبن يهودى ولا نصرانى على سرج ، بل على أكاف(٤) وكان اليهود فى القرن الثانى (الثامن الميلادى) يلبسون طراطير طويلة شبهها بعض الشعراء بالأميال الطوال أو بالمقاعيد على رؤوس القرود(٥) وكان النصارى فى ذلك الوقت يلبسون البرانس ، ولكن لما صارت القلانس الطوال عند المسلمين لباساً قديماً لبسها النصارى وبقيت خاصة بهم(٦) أما اللون فلم يصلنا فى التعليمات القديمة أن أحداً ألزم باتخاذ لون معين ؛ ويظهر أن هذه المسألة تركت للعادات المحلية ، ويصف الجاحظ (المتوفى عام ٢٥٥ هـ — ٨٦٩ م) عادة العراقيين فيقول « من

---

(١) يحيى بن سعيد ص ١٨١
(٢) M Wanslebs Beschreibung von Aegypten, S 57
(٣) كتاب الخراج لأبى يوسف ص ٧١
(٤) تاريخ الطبرى ج ٣ ص ٧١٣ ، كتاب الخراج ص ٧٥
(٥) الكندى ص ٤٢٤ ، وكان لباس الرأس عند اليهود يسمى بمصر برطلة ، وكانت هذه فى المشرق جزءاً من أهبة الجاثليق وفى سنة ١٥٣ هـ ألزم المنصور رعيته بلبس القلانس الطوال فشبهها أبو دلامة بدنان اليهود (كتاب الأوائل لعلى دده مخطوط برلين ٩٣٧٢ ص ١٥٨)
(٦) انظر المستطرف ، على هامش معيد العلوم طبعة مصر ١٣١ ص ٢

تمام آلة الخمّار أن يكون دِمّيّا ، ويكون اسمه آدين أو مار بادا أو أردانقادا أو ميشا أو شلوما ، ويكون أرقط الثياب محتوم العنق »[١] وقد حدث فى عهد هارون الرشيد أن ولى القضاء محمد بن مسروق ، فتحامل على أهل مصر ، فأساءوا عليه الذكر والثناء ، ودعوا عليه فى المسجد الجامع ، فوقف على باب المقصورة غير خائف ، وقال بأعلى صوته « أين أصحاب الأكْسِيَةِ العسليّة ؟ أين بنو البغايا ؟ لم لا يتكلم متكلّمهم بما شاء حتى يرى ويسمع ؟ فما تكلم أحد بكلمة »[٢] ، وقد صدر أمر المتوكل فى عام ٢٣٥ هـ — ٨٤٩ م بأخذ النصارى وأهل الذمّة بلبس هذه الطيالسة العسلية ، ومن أراد لبس قلنسوة مثل قلنسوة المسلمين فَلْيَجْعَلْ عليها زِرَّيْن ، وكذلك أُمروا بأن يجعلوا على ما ظهر من لباس مماليكهم رقعتين ، لونهما يخالف لون الثوب الظاهر ، وأن تكون إحدى الرقعتين بين يديه عند صدره ، والأخرى خلف ظهره ، وأن تكون كل واحدة من الرقعتين قدر أربع أصابع ولونها عسليّا ، وكذلك أمر بمنع مماليكهم من لبس المناطق وأمرهم بلبس الزنانير ، وبأن يُجْعل على أبواب دورهم صور شياطين من خشب تفريقاً بين منازلهم ومنازل المسلمين[٣] ، وفى عام ٢٣٩ هـ — ٨٥٣ م أمر المتوكل أن يقتصر أهل الذمة فى مراكبهم على البغال والحمر ، دون الخيل والبراذين[٤]

على أن هذه الأوامر المضحكة لم تثمر إلا قليلا ، وكان أهل الذمّة يأبون الخضوع لها بشجاعة ، وفى سنة ٢٧٢ هـ — ٨٨٥ م ثار عامة بغداد على النصارى لأنهم خالفوا وركبوا الخيل ، وهُدمت فى هذا الشغب كنيسة كليل يشو[٥] (إكليل يسوع) ، وكذلك نجد الشاعر ابن المعتز يشكو حوالى عام ٢٩٠ هـ من مغالاة النصارى فى البغال والسروج ، ومن

(١) البيان والتبيين ج ١ ص ٤١ (٢) الكندى ص ٣٩

(٣) تاريخ الطبرى ج ٣ ص ١٣٨٩ وما بعدها انظر المقريزى (الخطط) ج ٢ ص ٤٩٤ حسب قول على درارعهم بدلا من على درازيهم (أبو المحاسن ج ٢ ص ١٧٤ — ١٧٥) وكان للصابئة أيضا لباس ذو لون خاص (نشوة الدهر ج ٢ ص ٤٥) وقد حدث لأول مرة فى الغرب عام ١٢١٥ م فى مؤتمر لاتيران أن طُلب إيجاد علامة خاصة لليهود ، ولعل هذا أتى من معرفة الغربيين بأنظمة الشرق

(٤) تاريخ الطبرى ج ٣ ص ١٤١٩ ، ويحكى ساميز (ص ٢٤) أن اليهود كانوا يمنعون فى القرن الثانى عشر الميلادى من ركوب الخيل بالقسطنطينية

(٥) Elias Nisibenus, S 188 ، ويحكى الطبرى تهديم العامة للبيع فى حوادث سنة ٢٧٢ هـ

تحكمهم فى المسلمين ، و يعتبر هذا من علامات ظهور المسيح الدجّال[١] وقبل أول القرن الرابع بأربع سنين عادت القوانين الخاصة باللباس إلى الظهور ، وشُدِّدَ فى أمرها ، ثم لم نسمع عن مثلها شيئاً فى القرن الرابع كله ؛ فقد نامت ولم تظهر إلا بعد ما قوى أمر أهل السنّة فى القرن الخامس الهجرى (الحادى عشر الميلادى) حيث عادت بشكل جدىّ . وفى عام ٤٢٩ هـ — ١٠٣٧ م صدر توقيع الخليفة بإلزام أهل الذمة ملابس يُعرفون بها عند المشاهدة ، واستدعى لذلك جاثليق النصارى ، ورأس جالوت اليهود فى جمع حافل من الأشراف والوجوه ، فقالوا السمعَ والطاعةَ[٢]

وظهر فى هذا العصر لأول مرة منعُ أهل الذمة من تعلية بيوتهم على أبنية المسلمين ؛ فإن ملكوا بيوتاً عالية أُقِرُّوا عليها ، ومُنعوا من الإشراف منها على المسلمين وأهل الذمة[٣] وأول من ذكر هذا فيما أعلم هو أبو الحسن الماوردى المتوفى عام ٤٥٠ هـ — ١٠٥٨ م وقد سرت هذه الفكرة بعد ذلك إلى الغرب ، فنجد البابا إنّوسِنْت الثالث يشكو من أن اليهود بنوا فى مدينة سِنس كنيسة لهم تعلو على كنيسة مسيحية مجاورة لها[٤]

ولم يكن الاستهزاء والبغضاء بين الأديان أقل منه بين الأجناس ، ومن أمثلة ذلك أن اليهود وُصفوا بأنهم أنتن خلق الله فِساءً[٥] ، وكذلك وُصف النصارى بشدة السكر وخصوصاً غداة عيد الفصح[٦] ، وبأن راهباتهم وشمامستهم صعفاء الفصيلة وكذلك يُرمى الصابئة بأن بينهم من المعاداة ما لا يكون بين غيرهم ، وأن بعضهم يسعى فى بعض ، و يفتّح عليه ما وجد إلى ذلك سبيلا[٧] وكان المسلمون المُتَثَقّفون يعلمون حقا أن المسيحية قد حثّت على المحبة ورقة القلب أكثر مما حثت على ذلك جميعُ الديانات ، ولكنهم كانوا يرون أن النصارى قلّما يعملون بذلك ، يقول الجاحظ « وكلُّ خِصاء فى الدنيا فإنما أصلُه من قِبَل

(١) ديوان ابن المعتز طبعة مصر ١٨٩١ ج ٢ ص ٩ ، قارن النجوم الزاهرة طبعة لندن ج ٢ ص ٢٣٣ — ٢٣٤ (٢) المنتظم ص ١٩٢ ب

(٣) الأحكام السلطانية للماوردى ص ٤٢٨ وقد نص الماوردى أن الأصل فى ذلك المنع من الإشراف على منازل الناس

(٤) انظر Caro, I, 296

(٥) انظر مثلا أدب الكاتب لابن قتيبة طبعة مصر ١٣ هـ ص ٢٦

(٦) يتيمة الدهر ج ٣ ص ٩٧ حيث تمثيل شاعر سكر النصارى فى هذا اليوم

(٧) أخبار الحكماء للقفطى ص ٣٩٨ من الطبعة الأوربية

الروم، ومن العجب أنهم نصارى ، وهم يدّعون من الرحمة والرأفة ورقة القلب والكبد ما لا يدعيه أحد من جميع الأصناف ، وحَسْبُك بالخصاء مُثْلةً وحسبك بصنيع الخاصي قسوةً »[١] ، وكذلك تكلّم البيروني في صدد كلامه عن العقوبات والكفارة عند الهنود عن فلسفة نبيلة بينهم فهو يقول : « مثال الحال فيهم على شبيه بحال النصرانية فإنها مَبْنِيَّة على الخير وكفّ الشر ، من ترك القتل أصلا ، ورمي القميص خلف غاصب الرداء ، وتمكين لاطم الخدّ من الخدّ الأخرى ، والدعاء للعدو بالخير ، والصلوات عليه ، وهي لعمري سيرة فاضلة ، ولكن أهل الدنيا ليسوا بفلاسفة كلهم ، وإنما أكثرهم جُهَّال ضُلَّال ، لا يُقَوِّمهم غيرُ السيف والسوط ، ومذ تنصّر قسطنطينوس المظفَّر لم يسترح كلاهما من الحركة ، فغيرهما لا يَتِمُّ السياسة »[٢]

ومن الأمور التي نعجب لها كثرةُ عدد العمال والمتصرّفين غير المسلمين في الدولة الإسلامية ، فكان النصارى هم الذين يحكمون المسلمين في بلاد الإسلام[٣] ، والشكوى من تحكيم أهل الذمة في أبشار المسلمين وأموالهم شكوى قديمة[٤] ، ويحكى عن عُمَرَ بن الخطاب أنه لما عرف أن لأبي موسى الأشعري كاتباً نصرانيا ضرب فخذه ، وقال ألا اتَّخَذْتَ رجلاً حنيفاً ، وكان عُمَرُ أيضاً يأبى أن يتخذ الكتاب من النصارى أو اليهود[٥] وقد قُلِّد ديوان جيش المسلمين لرجل نصراني مرتين في أثناء القرن الثالث ، فوُجِّه اللومُ للوزير لأنه « جعل أنصار الدين وحُماة البيضة يقبّلون يده ويمتثلون أمره »[٦] وكان المتصرّفون النصارى واليهود يقسمون اليمين ، شأنُهم شأن المسلمين ، وقد جاءت في كتاب ديوان الإنشاء الذي أُلِّف عام ٨٤٠ هـ — ١٤٣٦ م صيغة اليمين الذي كان يقسمه اليهود في ذلك العهد ، وذُكر أيضا أن أوّلَ من استحدث هذه الأيمان لأهل اليهودية الفضلُ بن الربيع وزير الرشيد ، أحدثها له كاتب عنده ، ومنها استُنْبِطَت هذه الألفاظ[٧]

(١) كتاب الحيوان طبعة مصر ٧ ١٩ ص ٥٦
(٢) كتاب تحقيق ما للهند من مقولة طبعة سخاو ص ٢٨
(٣) فيما يتعلق بالشام انظر المقدسي ص ١٨٣ ، وفيما يتعلق بمصر انظر يحيي بن سعيد ص ١٢٢ ا
(٤) عيون الأخبار لابن قتيبة طبعة جوتنجن سنة ١٨٩٩ ص ٩٩
(٥) نفس المصدر المتقدم ص ٦٢ (٦) كتاب الوزراء ص ٩٥
(٧) كتاب ديوان الإنشاء مخطوط باريس رقم ٤٤٣٩ ص ٣ ١٣ — ٤ ١٣ ، وانظر Fagnan, Rev Et juives, 1910 S 229

وكانت الحركاتُ التى يُقصد بها مقاومةُ النصارى موجّهة أولا إلى محاربة تسلُّط أهل الذمّة على المسلمين ، وسيطرة أهل الذمة شيء لايحتمله المسلم الحق وفى عام سنة ٢٣٥ هـ — ٨٤٩ م أمر الخليفة المتوكل ألا يُستعان بأهل الذمة فى الدواوين وأعمال السلطان التى تجرى أحكامهم فيها على المسلمين[١] ، ومن ذلك أنه أمر بعزل النصارى عن مقياس النيل[٢] ؛ ولكن هذا الخليفة نفسه بنى بعد ذلك بعشر سنين ، قصرَه المسمى بالجعفرى ، وأجرى إليه نهراً ، وصيّر النفقة عليه إلى دُلَيْل بن يعقوب النصرانى[٣] ، وفى عام ٢٩٦ هـ — ٩٠٩ م كان النصارى قد علا أمرُهم وعلوا على الكتّاب ، فأمر المقتدر بما أمر به المتوكل من رفضهم واطّراحهم عن الخدمة[٤] ، وفى هذه السنة نفسها أمر المقتدر ألا يُستخدم أحد من اليهود والنصارى إلا فى الطب والجَهْبَذَة[٥] ، ولكن أمْر المقتدر كان ضعيف الأثر إلى درجة مضحكة ، فقد كان وزيره أبو الحسن على بن الفرات يدعو أربعة من النصارى إلى طعامه كل يوم ، وكانوا فى جملة الكتاب التسعة الذين اختص بهم[٦] وكان الكتاب المسيحيون منتشرين فى كل مكان حتى إن محمد بن عبد الله بن طاهر فى القرن الثالث اتخذ له قهرماناً نصرانيا[٧] ولما أراد المقتدر أن يستوزر الحسين بن القاسم عام ٣١٩ هـ — ٩٣١ م راسله فى أن يجتهد فى إصلاح أعدائه ، فابتدأ بنى رائق ، فكان يمضى إلى كاتبهم النصرانى ويضمن له الضمانات ، ثم فعل ذلك بأصطفن بن يعقوب كاتب مؤنس ، وقال له « إن تَقَلَّدتُ الوزارة فأنت قَلَّدْتنيها » ، وكذلك فعل بغير هؤلاء من كتاب النصارى[٨] وكان الحسين بن القاسم يسعى دهره فى طلب الوزارة ، وكان يتقرب إلى النصارى الكتّاب بأن يقول لهم « إن أهلى منكم ، وأجدادى من كباركم ، وإن صليباً سقط من يد عبيد الله بن سليمان ، جدّى ، فى أيام المعتضد ، فلما رآه الناس قال هذا شيء

(١) تاريخ الطبرى ج ٣ ص ١٣٨٩ — ١٣٩ (٢) الولاة للكندى ص ٢٠٣
(٣) تاريخ الطبرى ج ٣ ص ١٤٣٨ (٤) عريب ص ٣
(٥) أبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ١٧٤ — ١٧٥ ، وكان النصارى فى مصر مثلا يستخدمون كثيرا فى أعمال الجهبذة ، كما تدل على ذلك أوراق البردى ، وفى عام ٣٤٩ هـ — ٩٦٠ م كان أحدهم يطبع البراءات بخمه الذى عليه الصليب (انظر Karabacek, Mitteilungen II/III S 168)
(٦) كتاب الوزراء ص ٢٤
(٧) كتاب الديارات مخطوط برلين المتقدم ص ١٥١ (٨) مسكويه ج ٥ ص ٣٥٢

تتبرك به مجاورنا ، فتحمله فى ثيابنا من حيث لا نعلم » تَقَرُّباً إليهم بهذا وشِبْهه [1]

ولقد كان تقدير هذا الوزير صحيحا ، فى عهد المقتدر نفسه ، وهو الذى أراد اطّراح النصارى عن المناصب العامة ، تقلد هذا الرجل الذى كان يتقرّب إلى النصارى ويتملّقهم منصب الوزارة وإلى جانب ما ذكرنا نجد أن رئيس المتآمرين على مؤنس المظفر كان مفلحا الأسود الخادم ، وكان الأمر كله ، كما يقول عريب ، لهذا الخادم ولكاتبه النصرانى بشر بن عبد الله ، وكان بشر هذا محبوبا [2] وفى عام ٣٢٤ هـ — ٩٣٥ م مات أصطفن بن يعقوب النصرانى صاحب بيت مال الخاصة [3] وكذلك ابتدأ علىُّ بن بويه بأن اتخذ كاتباً نصرانيا من أهل الرىّ [4] ولما خرج الوزير عن الدولة إلى البصرة عام ٣٥٧ هـ — ٩٦٧ م استخلف أبا العلاء صاعد بن ثابت النصرانى بالحضرة [5] وكذلك كان للخليفة الطائع (٣٦٣ — ٣٨١ هـ = ٩٧٣ — ٩٩١ م كاتبٌ نصرانى [6] وفى النصف الثانى من القرن الرابع اتخذ كل من عضد الدولة (المتوفى عام ٣٧٢ هـ — ٩٨٢ م) فى بغداد والخليفة العزيز بالقاهرة وزيراً نصرانيا وقد استأذن نصر بن هارون وزير عضد الدولة سيِّدَه فى عمارة البيع والديرة وفى إطلاق المال لفقراء النصارى ، فأذن له [7] وقد أفتى بعض فقهاء الإسلام الكبار بأنه يجوز أن يكون وزير التنفيذ لا وزير التفويض من أهل الذمّة [8] وقد ولّى المأمون على مدينة نوره بمصر عاملا مسيحيا ، فكان إذا جاء يوم الجمعة لبس السواد وتقلد بالسيف والمِنْطَقة ، وركب برذونا وقدّامه أصحابُه ، فإذا وافى باب المسجد وقف ، ودخل خليفته ، وكان مسلماً يصلى بالناس ويخطب للخليفة ، ثم يخرج إليه [9] وكان لخمارويه وزيرٌ نصرانى فاجتاز يوما راكباً فتعرض له بُنَان الحمّال الصوفى وأنزله عن دابته ، وقال له لا تركب

(١) عريب ص ١٦٤
(٢) عريب ص ١١١ — ١١٢
(٣) الأوراق للصولى ص ٩٦
(٤) مسكويه ج ٥ ص ٤٦٤ — ٤٦٥
(٥) مسكويه ج ٦ ص ٣١
(٦) ديوان ابن الحجاج ج ١ ص ١٨
(٧) مسكويه ج ٦ ص ٥١١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٥١٨
(٨) وزير التنفيذ لا يباشر الحكم ولا يقلد العمال ولا يدبّر الجيش ، أما وزير التفويض فهو الذى يفوض السلطانُ إليه تدبيرَ المملكة برأيه ، وهو يشارك السلطان فى حكمه ، وليس وزير التنفيذ إلا سفيرا بين السلطان والرعية انظر كتاب العقد الفريد لأبى سالم محمد بن طلحة المتوفى عام ٦٥٢ هـ ص ١٤٧ من طبعة مصر [المترجم]
(٩) يحيى بن سعيد ص ٧٤ ب

الخيل ، فأمر خمارويه أن يُؤخذ سانُ ويُطرح بين يدى سبع ، فطُرح و بقى ليلته ، فلما جاء الصباح وجدوا سَنَانَا قاعدا مستقبلا للقبلة ، والسبعُ بين يديه [1] . وفى عام ٣٨٩ ﻫ — ٩٩٩ م توفى القاضى محمد بن النعمان ، فوُجد عليه مالٌ من أموال اليتامى وغيرهم ، فأرسل كاتب نصرانى يسمى فهداً ، فاحتاط على القاضى وشرع فى تغريم الشهود الذين كان القاضى أودع عندهم الأموال ، وألزم ابن القاضى ببيع ما خلفه أبوه للوفاء بالودائع [2]

ومن العجيب أنه على الرغم من هذا الوضع الذى لم يكن طبيعيًّا لا نجد المؤرِّخين ، حتى المسيحيين منهم ، يذكرون إلا قليلا من المشاغبات بين المسلمين وأهل الذمّة فى القرن الرابع الهجرى ، وسأقصّها كما ذكروها فى سنة ٣١٢ ﻫ — ٩٢٤ م ثار المسلمون بدمشق وهدموا كنيسة كبيرة ، وأخذوا منها زهاء مائتى ألف دينار من صلبان ذهب وفضة وكؤوس وصَوَانٍ ونحوها ، ونهبوا ديارات كثيرة ، وكذلك ثاروا بالرملة ، فهدموا كنيستين لِلْمَلَكِيّة وهدموا كنيسة قيسارية ، ورفع النصارى الأمر إلى المقتدر فوقّع لهم ببنيان هذه الكنائس [3] وكذلك ثار المسلمون بعسقلان ، فهدموا كنيسة كبيرة ، ونهبوا ما فيها ، وأحرقوها ، وعاضد اليهود المسلمين فى هدمها ، وكان اليهود يشعلون النار فى الحطب ويجرونه بالبكر إلى أعلى السقوف حتى يحرقوها و ينحل رصاصها فتقع العُمد ، وقد خرج أسقف عسقلان إلى مدينة السلام متوسِّلا لردِّها ، فلم يتيسر له سعى [4] وفى سنة ٣٢٥ ﻫ — ٩٣٧ م ثار المسلمون فى بيت المقدس ونهبوا بعض الكنائس [5] وفى سنة ٣٨١ ﻫ — ٩٩١ م استهزأ رجلان من المسلمين بمتحمّم مسيحى لأنه لم يكن يحمل علامات النصارى فشكا ذلك إلى رئيسه ، فسجنهما فشعثت بعد ذلك كنيستان ، وقد هدّأ الجاثليق هذه القصة بعد هدايا كثيرة [6] ثم هاج المسلمون بعد ذلك ، لأنهم وجدوا رأس خنزير فى أحد المساجد ، وظنوا أن النصارى هم الذين رموه [7] وفى عام ٣٩٢ ﻫ — ١٠٠٢ م ثار العامة بالنصارى فى مدينة السلام لمقتل أحد المسلمين ، ونهبوا بَيْعَةً وأحرقوها ، فسقطت على جماعة من

(١) أبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٢٣٣ — ٢٣٤
(٢) القضاة للكندى ص ٥٩٥ ، ٥٩٧
(٣) يحيى بن سعيد ص ١٨١ ، والخطط للمقريزى ج ١ ص ٤٩١
(٤) يحيى بن سعيد ص ١٨٤ — ب
(٥) نفس المصدر ص ١٨٢
(٦) Barhebraeus Chron eccles III, 259
(٧) نفس المصدر

المسلمين رجالا وصبيانا ونساء ، وكان الأمر عظيما[1] وفى عام ٤٠٣ هـ — ١٠١٢ م توفيت بنت أبى نوح الأهوازى الطبيب زوجة أبى نصر بن إسرائيل كاتب المناصح أبى الهيجاء ، فأخرجت جنازتها نهاراً ، ومعها الطبول والنوائح والزمور والرهبان والصلبان والشموع ، فقام رجل من الهاشميين فأنكر ذلك ، ورجم الجنازة ، فوثب أحدُ غلمان بالهاشمى ، فضربه بدبوس على رأسه فشجّه فسال دمه ، وهرب النصارى بالجنازة إلى بيعة باب الروم ، فتبعهم المسلمون ، ونهبوا البيعة وأكثرَ دور النصارى المجاورة لها ، وثارت الفتنة بين غلمان أبى الهيجاء وبين العامة ، ورُفعت المصاحف فى الأسواق ، وغُلّقت أبواب الجوامع ، وقصد الناس إلى دار الخليفة على سبيل الاستنفار ، فطلب الخليفةُ الكاتبَ من المناصح ، فامتنع فغاظ الخليفةَ امتناعُه ، وتقدّم بإصلاح الطيّار للخروج عن البلد ، وجمع الهاشميين إلى داره ، واجتمعت العوامُّ فى يوم الجمعة ، وقصدوا دار المناصح فدفع غلمانُه رجلاً ذُكر أنه علوى ، فزادت الشناعة ، وامتنع الناس من صلاة الجمعة ، وظفرت العامة بقوم من النصارى ، فقتلوهم وترددت الرسائلُ بين الخليفة وبين المناصح إلى أن بذلَ الكاتبَ النصرانى إلى دار الخلافة ، فكفَّ العامة عن ذلك ، ثم أفرج عن الكاتب بعد قليل[2] وهذه الحوادث قليلة جدا بالقياس إلى بلاد المشرق كلها على سعتها أما فى مصر فكانت العلاقات بين المسلمين والنصارى متوتّرة ، فقد كان فى مصر كنيسةٌ متحدة أمام الإسلام ، وكان بها شعبٌ له لغته الخاصة وشخصيته أمام العرب ، ولم يبدأ القبط فى ترك لغتهم القبطية إلا حوالى أواخر القرن الرابع[3] وفى القرنين الأوّلين للهجرة لم تنقطع ثورات القبط ، بل تتابعت حتى أخمدت آخرها عام ٢١٦ هـ — ٨٣١ م وفى ذلك الوقت كان كل أهل الطبقة الوسطى بمصر

---

(١) نفس المصدر ص ٢٦٢ وما يليها ، كتاب الوزراء ص ٤٤٣ ، والمنتظم لابن الجوزى ص ١٤٧ ب

(٢) المنتظم ص ١٥٩ ا

(٣) ولعل أحسن ما نشهد بهذا أن المقدسى ، وقد كان بمصر فى أواخر القرن الرابع ، يقول عن أهل مصر إن ذمتهم يتحدثون بالقبطية (ص ٢٠٣) ، على حين أن أسقف أشمون بمصر يقول فى كتابه سير البطاركة الذى ألفه بعد عام ٤٠٠ هـ — ١٠١٠ م بقليل إنه استعان ببعض المسيحيين الأكفاء على نقل ما وجده من أخبار البطاركة بالقلم القبطى واليونانى إلى القلم العربى « الذى هو الآن معروف عند أهل هذا الزمان بإقليم ديار مصر لعدم اللسان القبطى واليونانى من أكثرهم » (كتاب سير البطاركة لساويرس ابن المقفع طبعة بيروت سنة ١٩٠٤ ص ٦) على أن الشعر القبطى الشعبى الذى عرفناه من القرن العاشر الميلادى هو شعر دينى خالص كما رأيت ذلك من ترجمة العالمين H Junker, A Erman لهذا الشعر

نصارى ، وكان بين العرب والقبط من قلة التفاهم ما كان بين اليونان والمصريين من قبل ، وذلك على الرغم من أن الأقباط قد أدخلوا منذ أول الأمر فى الحديث أحاديث يوصى فيها النبى بالأقباط خيراً ، ومن هذه الأحاديث ما يبيّن بكل جراءة الدورَ الذى يقوم به الكتّاب النصارى فى الدولة الإسلامية ، فى حديث ذكروه . وهم (القبط) أعوانكم على عدوّكم وأعوانكم على دينكم ، قالوا كيف يكونون أعواناً على ديننا يارسول الله ، قال يكفونكم أعمالَ الدنيا ، وتتفرّغون للعبادة » [١] ، ولقد قام الأقباط بهذا الدور خير قيام حتى إن أكثر الفتن التى وقعت بين النصارى والمسلمين بمصر نشأت عن تجبر المتصرفين الأقباط ، ولما جاءت انتصارات الروم على المسلمين حوالى منتصف القرن الرابع الهجرى كان لها صداها فى مصر ، فلما ورد الخبر بأن الروم دخلوا الشام عام ٣٤٩ هـ — ٩٦٠ م وقتلوا وحرّقوا ، هاج المسلمون على النصارى ، ووقعت صيحةٌ فى الجامع العتيق بعد صلاة الجمعة فهاج الرعاع ونهبوا كنيستين [٢] ولما غزا الإمبراطور نقفور جزيرة أقريطش فى العام التالى ووصل خبرُ ذلك إلى مصر ثار المسلمون وقصدوا كنيسة ميخائيل التى للمَلَكِيَّة بقصر الشمع فشعثوها وخربوها ، وظلت معلقة مدة طويلة وأبوابها مطمورةٌ بالتراب [٣]

وقد أظهر خلفاء الفاطميين الأولون لأهل الذمة تسامحاً نعجب له ، إذ لا يُنتظر ذلك من قوم مثلهم ، لهم مذهبٌ خاص انفردوا به ، وخالفوا به جمهور المسلمين ، فقد كان للخلفاء الفاطميين أطباء من اليهود ، ولم يَحْتَجْ هؤلاء الأطباء إلى تغيير دينهم [٤] ، وعَظُم نفوذهم حتى صار لا يُعمل شيء فى بلاط المعز إلا بمعونة اليهود ، وعرف ذلك الوزيرُ الداهيةُ ابنُ كلّس الذى كان يهوديا ، فأسلم وصار يتخير إلى إخوانه فى الدين من قبل [٥] وكانت النزعة العقلية فى مذهب الإسماعيلية واعتقادهم بإمكان إقامة الدليل النظرى عليه مما مهّد للمناقشة

(١) الخطط للمقريزى ج ١ ص ٢٤ — ٢٥ ، وكتاب تاريخ الشيخ أبى صالح الأرمنى ص ٢٨ ب نقلا عن كتاب فضائل مصر

(٢) يحيى بن سعيد ص ٩٢ ا (٣) نفس المصدر ص ٩٢ ب

(٤) Graetz Gesch der Juden V, 4 Aufl S 266

(٥) De Goeje Z D M G, 52, S 77 نقلا عن ابن الجوزى (مخطوط Bodl Uri 679 (Jahr 380.

العلنية بين المسلمين والنصارى لأول مرة فى تاريخ الإسلام[١] وفى عهد العزيز بالله زاد نفوذ الخليفة فى إكرام النصارى ، وذلك أنه كان للعزيز أصهار مسيحيون منهم أرستس خال السيدة ابنة العزيز بالله ، وقد صُيِّر بطريركا على بيت المقدس ، وصُيِّر أخوه أرمانيوس مطرانا على القاهرة ومصر ، وكان لهما جميعاً محلٌّ لطيف عند العزيز وتقدُّمٌ فى مملكته[٢] فلا عجب بعد هذا أن نجد الشاعر الحسن بن بشر الدمشقى يقول تعريضاً بهذه الحالة

تنصَّرْ ، فالتنصرُ دين حق عليه زماننا هــــذا يدلُّ
وقُلْ بثلاثة عزُّوا وجـــلّوا وعَطِّل ما ســـواهم فهو عطل
فيعقوب الوزير أبٌ وهذا الـــعزيز ابن وروح القدس فضل

ولما شكا الفضل إلى العزيز أمر هذا الشاعر وطلب معاقبته امتعض منه ، إلاّ أنه قال : أعف عنه ، فعفا عنه ، ثم دخل الوزير على العزيز وشكا إليه أيضاً ، فقبض على الشاعر ثم أطلقه[٣] ثم إن هذا الخليفة نفسه استوزر بعد ذلك عيسى بن نسطورس النصرانى ، واستناب بالشام يهودياً اسمه منشا ، فاعتزّ بهما النصارى واليهود ، وآذوا المسلمين ، فكتب أهل مصر رقعة وجعلوها فى يد صورة عملوها من الورق ، وأقعدوا الصورة فى طريق العزيز والرقعة بيدها ، وفيها بالذى أعزّ اليهود بمنشا والنصارى بعيسى بن نسطورس ، وأذلّ المسلمين بك إلّا كشفتَ ظلامتى ! فلما رآها العزيز علم ما أُريد ، فقبض على الرجلين وصادرهما[٤] وفى عهد هذا الوزير النصرانى وقعت فتنة بين المسيحيين والمسلمين وذلك أنه لما خرج الإمبراطور باسيليوس إلى الشام لفتحها فى عام ٣٨٦ هـ — ٩٩٦ م برز العزيز فى سائر جيوشه وأظهر العزم على غزو بلاد الروم ، وأمر عيسى بن نسطورس بإنشاء أسطول يسير معه ، فلما تمّ إعداده وقعت فيه نار فى اليوم الذى عزم فيه العزيز على السير ، واتهم الرعيةُ تجّارَ الروم الواردين بالبضائع إلى مصر بإحراقه ، فثار العامة وقتلوا منهم مائة وستين رجلا ، ثم تحوّلوا عن الروم إلى نهب كنائس النصارى ، وجُرح فى هذا الشغب أسقفُ النسطوريين جراحات مات فيها وقد أعاد الوزيرُ النظام إلى نصابه واعتقل ثلاثة وستين من النهّابة ،

(١) Guyard, Grand Maitre des Assassins, S 14

(٢) يحيى بن سعيد ص ١٨١ . (٣) ابن الأثير ج ٩ ص ٨٢

(٤) نفس المصدر ص ٨١ — ٨٢ .

وأمر العزيز بإطلاق ثلثهم وضرب ثلثهم وقتل ثلثهم ، وذلك بأن كتب رقاعاً على بعضها تُضرَب ، وعلى بعضها تُقتَل ، وعلى بعضها تُطلَق ، وأمر كل واحد من النهّابة أن يأخذ رقعة منها بعد أن وُضعت تحت إزار ، فكان يُعمل به بحسب ما يخرج فى يده[1] وفى عام ٣٩٣ هـ — ١٠٠٣ م بدأت علامات العاصفة التى أثارها تعصب الخليفة الحاكم بأمر الله[2] ولما رأى العامة أن العنان قد أرسل لهم ، بدأوا يهدمون الكنائس ، وبنى الخليفة مكانها مساجد ، منها الجامع الأزهر المشهور ، ثم أعاد الحاكم قوانين اللباس القديمة على أشد صورها ، فألزم النصارى أن يعلقّوا فى أعناقهم صُلباناً من الخشب ، ومُنعت مواكبهم العامة ، وحُظِر عليهم ضرب النواقيس ، وأمر ألا يظهر صليبٌ ولا تقع عليه عينٌ ، فنُزِعت الصُّلبان من الكنائس وطُمست آثارُها من ظاهر البيع والكنائس وأتلفت الكنائس الكبرى مثل كنيسة القبر بالقدس ودير القصير الكبير المبنى على سفح جبال المقطم ، وقد انتهك المسلمون حرمة المقبرة الكبرى فى هذا الدير ، ولكن الحاكم لم يُرِدْ ذلك ، وقد أمر بعمه بجرد عليه به ورغم هذا كله استوزر الحاكم منصور بن سعدون النصرانى ، واتخذ لنفسه أطباء نصارى طول هذه المدة وقد تقدم بإثبات أسماء سائر المسلمين المتعطّلين والمتصرّفين من الكتاب الذين يصلحون للخدمة فى دواوينه ليستعيض بهم عن النصارى « وكان سائر كتابه وأصحاب خدمته وأطباء مملكته نصارى إلا نفراً يسيراً من الكتاب » ، ثم كثرت الشناعات السيئة فى النصارى ، فاجتمع سائر من بمصر من الكتاب والعمال والأطباء وغيرهم من أساقفتهم وكهنتهم وتوجهوا إلى قصره فى يوم الخميس ثانى عشر ربيع الأول سنة ٤٠٣ هـ (١٠١٢ م) ، وكشفوا عن رؤوسهم من باب القاهرة ، ومشوا حُفاةً باكين مستغيثين إليه يسألونه العفو والصفح ، ولم يزالوا فى طريقهم يقبّلون التراب إلى أن وصلوا إلى

---

(١) يحيى بن سعيد ص ١١٢ ب — ١١٣ ا ، ويحكى المقريزى (الخطط ج ٢ ص ١٩٥ — ١٩٦) هذا باختصار ، ولكنه يزيد على ذلك أنه طيف بمن أطلق ، وفى عنق كل واحد رأسُ رجل ممن قتل من الروم ولا نجد مثلا آخر لهذه العقوبة فى القرن الرابع

(٢) أوسع تاريخ للحاكم هو ما حكاه دى ساسى (De Sacy Exposé de la religion des Druses, CCLXXVIII ff) ، ولكن دى ساسى لم يرجع إلى تاريخ يحيى بن سعيد معاصر الحاكم ، وهو الذى أكمل تاريخ يحيى بن البطريق ، وهو مؤرخ ثقة معتدل ومن هذا الكتاب خاصة نستطيع معرفة الحوادث بحسب ترتيبها التاريخى لأول مرة ، أما ما كتبه المؤرخون المعاصرون الآخرون مثل الأسقف سفيروس (Severus) فهو أشبه بقصص الأنبياء

قصره ، وهم على تلك الحال ، فأنفذ إليهم أحدَ أصحابه ، وأخذ منهم رقعة كانوا قد كتبوها يلتمسون فيها عفوه عنهم ، ثم عاد الرسول إليهم وردّ عليهم ردّا جميلا ، ووعدهم بما اطمأنت له قلوبهم ، فلما كان يوم الأحد النصف من شهر ربيع الآخر أُمروا بتعطيم الصلبان التى فى رقابهم ، وأن يجعلوا طولها ذراعاً ملكيا فى عرض مثلها ، وأن يكون سُمكها إصبعاً وأمر اليهود أن يعلّقوا فى أعناقهم أيضاً أُكَرَ خشب من خمسة أرطال إشارةً إلى رأس العجل الذى عبدوه سالفاً ، وتهدد النصارى ، وكثر الإرجاف بهم ، فأسلم كثير من شيوخ الكتاب والمتصرّفين ، وتبعهم خلقٌ من عوامّ النصارى ، وتلاحقوا فلم يبق منهم إلا نفر يسير ، ولم تزل الطرقات أياماً عدة لا يُرى فيها نصرانى على أن كثيراً ممن أسلموا إنما تظاهروا بالإسلام تَظاهُراً ، ومنهم محسن بن بدوس الذى قتل عام ٤١٥ هـ — ١٠٢٤ م وهو يلى بيت المال إذ ذاك ، فقد قيل إنه لما قُتل وجد أغلف لأنه كان نصرانيا ، وكان قد ظاهر عند إسلامه أنه أحضر الخاتن وختنه ، ولم يكن من ذلك شىء[(١)] أما اليهود فإنهم تمسكوا بدينهم ولم يُسْلِمْ منهم إلا نفرْ يسير ، وكذلك النصارى الذين فى بقية البلاد ، فلم يُسْلِمْ منهم فى بقية أعمال المملكة إلا قليل ، وهُدمت ألوف كثيرة من الكنائس والأديرة واسْتُخْرِج من المتولِّين أمرها من النصارى فى كل بلدة ما دُفع إلى الفَعَلة الذين قاموا بهدمها ، وأُتى على جميع أديرة المملكة إلا الدير القديم المجاور للإسكندرية والدويرة القريبة منه ، لأن بعض قبائل العرب دافعوا عنها لمنافع لهم فيها وأوعز بهدم دير طورسيناء ، وأقطعه الحاكم لرجل توجه إليه ، فكان من حكمة المترهّب فيه أنه أحسن لقاء الرجل وسلّمه جميع آلات الدير ، وتلطّف فى إفهامه أن هدمه يصعب عليه وعلى غيره لحصانته ووثاقة بنيانه ، وأنه يحتاج فى هدمه إلى نفقات تفوق ما يحصل له منه ، فترك الرجل التعرُّضَ له ولكن الحاكم لم يستمر على هذا الاضطهاد ، فلما وصلت إلى أنفه رائحةُ المذهب الدرْزى الذى كان قد ظهر حديثاً ومال إليه وأراد أن يُقوِّيه على رغم معارضة المتمسكين بأصول الإسلام الأولى لم يعد لديانات أهل الذمة ما كان لها من أثر فى نفسه ، ففى عام ٤١٠ هـ — ١٠١٩ م رُفع إليه عدة مرات أن النصارى يجتمعون فى بيوتهم ويقدِّسون ويصلون ويحضر معهم

(١) انظر حكاية المسبِّحى (المتوفى عام ٤٢٠ هـ — ١٠٢٩ م) التى ذكرها بكر C H Becker, Beitrage Zur Geschichte Aegyptens, I, S 61

جماعة من الذين أسلموا فيشار كونهم في أحد القربان ، فلم ينكر ذلك وأعرض عن كلام الساعين. وفي هذا العام نفسه أعاد جميع الأوقاف المقبوضة التي كانت برسم دير طور سينا ، كما أذن بعمارة دير القصير وأطلق ما كان برسمه من الأوقاف[1]

وفي عهد الخليفة الظاهر الذي جاء بعد الحاكم عاد كل شيء إلى ما كان عليه ، فعاد النصارى إلى التظاهر بأعيادهم وخروج الناعوث إلى كنائسهم التي في ظاهر المدينة والقاهرة ، والخليفة بمصر يحضر لمشاهدة اجتماعاتهم ويتقدم بصياناتهم[2] وخففوا الغيار الذي كان عليهم ، ولم يبق من ذكر عهد الخليفة المجنون إلا لباسُ زِنّار أو عمامة سوداء ، وهي التي يلبسها المسيحيون منذ ذلك الحين[3]

وقد ولي الوزارة بالقاهرة منذ عام ٤٣٦ هـ إلى ٤٣٩ هـ = ١٠٤٤ إلى ١٠٤٧ م أبو نصر صدقة بن يوسف الفلاحي ، وكان يهوديا فأسلم ، وكان يدبر الدولة معه أبو سعد التستري اليهودي ولذلك قال الشاعر المصري الحسن بن خاقان

يهودُ هـذا الزمان قد بلغوا غايةَ آمالهم وقـد ملكوا
العـزُّ فيهم والمـال عندهمو ومنهم المستشـار والملك
يا أهل مصر إني نصحت لكم تهوّدوا ، قـد تهوّد الفلك[4]

(١) يحيي بن سعيد ص ١٢١ ب — ١٢٣ ، ص ١٣١ ا — ١٣١ ب

(٢) انظر الفصل الخاص بالأعياد

(٣) يحيي بن سعيد ص ١٣٣ ب ، كانت الأوامر الخاصة باللباس لا تزال تتكرر بين حين وآخر ، من ذلك أن السلطان الناصر بن قلاوون في القرن الثامن الهجري (الرابع عشر الميلادي) أمر أن يلبس النصارى العمائمَ الزرق ، واليهودُ العمائمَ الصفر ، والسامرة العمائم الحمر (كتاب الأوائل لعلي دده ، مخطوط برلين المتقدم الذكر ص ١٠٩ ا) ، ولا يزال السامرة بفلسطين يلبسون العمائم الحمر إلى اليوم

(٤) حسن المحاضرة للسيوطي ج ٢ ص ١١٧ .

الفصل الخامس

الشيعة

لما جاء القرن الرابع الهجري كان حزب الخوارج قد فقد ما كان له من شأن ، بعد أن كان أقدم حزب يناوئ الخلافة الرسمية ؛ وأصبح الخوارج متفرقين في وسط المملكة الإسلامية ، يؤلفون جماعات صغيرة لها مذهبها الخاص ؛ وكان لهم خروج وحروب بديار ربيعة وعمان وغيرها في أوائل القرن الرابع[1] ؛ ولم تكن لهم قوة وصولة إلا في الأطراف في بلاد سجستان ونواحي هراة[2] ، وكذلك في الغرب ، حيث دخل فيهم البربر المقيمون على شاطئ مضيق جبل طارق[3] وقد واصل الشيعة المهدية ، القرامطة والفاطميون ، ما كان قد بدأه الخوارج من مكافحة الخلافة ؛ وكان هذا علامة من العلامات التي تنذر بنهاية الأصول الإسلامية الأولى ، ذلك أنه من أكبر ما تمتاز به الحركة الفكرية في القرن الرابع الهجري ظهور مذهب الشيعة يحمل بين ثناياه الكثير من الأفكار الشرقية القديمة ، ويجعلها مكان بعض الأفكار الإسلامية

ولقد أبانت لنا مباحث قلهاوزن بصورة أدنى إلى الصواب أن مذهب الشيعة ليس — كما كان يعتقد البعض — ردّ فعل من جانب الروح الأيرانية يخالف الإسلام[4] ومما يؤيد أبحاث قلهاوزن التوزيع الجغرافي للشيعة في القرن الرابع ؛ وقد ألمع الخوارزمي في أواخر القرن الرابع إلى أن العراق هو الموطن الأول للتشيّع[5] وكانت الكوفة ، وبها

---

(١) مروج الذهب للمسعودي ج ٥ ص ٣٢ (٢) مقدسي ص ٣٢٣

(٣) Goldziher, ZDMG, 41, S 31 ff ، وكانوا إباضية بكارية ؛ أما في المشرق فكانوا على مذهب الصفرية المتطرفين ويقول ابن حزم (الفصل ج ٤ ص ١٩) إن فرق الخوارج كلها قد بادت ولم يبق على عهده إلا الأباضية والصفرية وفي أيامنا هذه لم يبق من الخوارج جماعة مهمة إلا عرب عمان ومن تأثر بهم في إفريقية الشمالية

(٤) راجع كتاب Julius Wellhausen, Die religios politischen Oppositions parteien im alten Islam,Berlin, 1901, S 91

(٥) رسائل أبي بكر الخوارزمي طبعة القسطنطينية عام ١٢٩٧ ص ٤٩

قبر علىّ (رضى الله عنه) أكبر مركز للشيعة حتى ذلك العهد ، وكان يقال . « من أراد الشهادة فليدخل دار البطيخ (بالكوفة) ولْتَقْتُل . رحم اللهُ عثمانَ بنَ عفان » [1] . وفى غضون القرن الرابع امتدّ مذهب الشيعة إلى البصرة ، وهى المنافس القديم للكوفة والتى كان يقال عنها فى القرن الثالث أما البصرة وسوادها فقد غلب عليها عثمان وصنائع عثمان فليس بها من شيعتنا إلا القليل ، «وأما الكوفة وسوادها فقد غلب عليها علىّ وشيعته» [2]، وفى البصرة اضطر أبو بكر الصولى (المتوفى عام ٣٣٠ هـ — ٩٤٢ م) أن يستتر حتى مات لأنه روى خبراً فى علىّ (رضى الله عنه) ، فطلبته الخاصة والعامة لتقتله [3] وفى القرن الخامس الهجرى كان فى البصرة ما لا يقل عن ثلاثة عشر مكانا تتصل بذكرى علىّ [4]، وكان يقدسها الشيعة بل كان يوجد فى المسجد الكبير فى ذلك الوقت أثرٌ من آثار علىّ يُعرض للناس ، وهو قطعة من الخشب طولها ثلاثون ذراعا وعرضها خمسة أشبار وسمكها أربعة أصابع ، يقال إن عليا جاء بها من الهند [5] وكانت الشام منذ أول الأمر تربة غير صالحة لدعوة العلويين ؛ ويحكى أن أبا عبد الرحمن النسائى (٢١٥ — ٣٠٣ هـ) دخل دمشق ، وكان يتشيّع ، فسُئل عن معاوية وما رُوى من فضائله فقال أما يرضى معاوية أن يخرج رأساً برأس حتى يفضَّل ؟ وفى رواية أنه قال ما أعرف له فضيلة إلا « لا أشبع الله له بَطناً » ، فما زالوا يدفعونه حتى أخرجوه من المسجد ، وداسوه ثم داسوه ، ثم حمل إلى الرملة ، فمات وهو مقتول بسبب ذلك الدَّوْس [6] وكان أهل طبرية ونصف نابلس وقَدَس وأكثر عمان شيعة [7] ، ولا أدرى كيف كان ذلك ورغم قيام الدولة الفاطمية نلاحظ أن حزب الشيعة لم يتقدم إلا قليلا ، وإذا كان ناصر خسرو قد وجد أهل طرابلس فى عام ٤٢٨ هـ — ١٠٣٧ م شيعة [8] ، فقد جاء ذلك من أن بنى عمّار ، وهم إحدى الأسرات الصغيرة الكثيرة

(١) تاريخ بغداد مخطوط رقم ٢١٢٨ بمكتبة باريس الأهليه ص ١٤ ب ، ويقول المقدسى (ص ١٢٦) إن أهل الكوفة شيعه إلا الكناسة فإنها سنة

(٢) ثلاث رسائل لأبى عثمان الجاحظ طبعه فان فلوتن بليدن ٣ ١٩ ص ٩

(٣) الفهرست لابن النديم ص ١٥

(٤) ناصر خسرو ص ٨٧ (٥) نفس المصدر

(٦) الوفيات لابن خلكان طبعة فستنفلد ١٨٣٥ ج ١ ص ٣٧ ، انظر أيضاً طبقات السبكى ج ٢ ص ٨٤

(٧) المقدسى ص ١٧٩ (٨) ناصر خسرو ص ٤٢

على الأطراف ، كانوا هناك على مذهب الشيعة ؛ ويظهر أنهم عملوا بمقتضى القاعدة السيئة التى تجعل للأمير الحق فى فرض المذهب الذى يريده [(١)] ، وهى قاعدة لم يُنادِ بها أحدٌ فى الإسلام فضلا عن أن تُطبَّق تطبيقا شرعيا وكانت جزيرة العرب شيعة كلها عدا المدن الكبرى مثل مكة وتهامة وصنعاء وقُرح ، وكان للشيعة غلبةٌ فى بعض المدن أيضا مثل عمان وهجر وصعدة[(٢)] وفى بلاد خوزستان التى تلى العراق كان نصف الأهواز ، وهى القصبة ، على مذهب الشيعة [(٣)] ، أما فى فارس فكان الشيعة كثيرين على السواحل التى تتصل اتصالا وثيقا بالعراق وخصوصا بالعرب المتشيعين[(٤)] ، أما فى جميع المشرق فكانت الغلبة لأهل السنة إلا أهل قُمّ فإنهم كانوا « شيعة غالية ، قد تركوا الجماعات ، وعطلوا الجامع إلى أن ألزمهم ركن الدولة عمارته ولزومه » [(٥)] والسبب فى تفرّد أهل قمّ بذلك أن هذه المدينة قد احتلها من قبل أصحاب ابن الأشعث ، وكان رئيسهم قد أدّب ابنه فى الكوفة ، وكان غلوّ أهل قُمّ موضع كثير من النوادر « ومن طريف مايحكى أنه وُلّى عليهم والٍ ، وكان سنِّيا متشدِّدا ، فبلغه عنهم أنهم لبغضهم الصحابة الكرام لايوجد فيهم من اسمه أبو بكر قط ولاعمر ، فجمعهم يوما وقال لرؤسائهم بلغنى أنكم تبغضون صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنكم لبغضكم إياهم لاتسمون أولادكم بأسمائهم ، وأنا أُقسم بالله العظيم لئن لم تجيئونى برجل منكم اسمه أبو بكر أو عمر ، ويثبت عندى أنه اسمه ، لأفعلن بكم ولأصنعن ، فاستمهلوه ثلاثة أيام وفتشوا مدينتهم ، واجتهدوا ، فلم يروا إلا رجلا صعلوكا حافياً عارياً أحول أقبح خلق الله منظراً ، اسمه أبو بكر ، لأن أباه كان غريباً استوطنها فسمّاه بذلك فجاءوا به ، فشتمهم وقال جئتمونى بأقبح خلق الله تتنادرون على ! وأمر بصفعهم ، فقال له بعض ظرفائهم

(١) cujus regio, ejus religio ، وهذا ما تم الاتفاق عليه بين الأمراء الألمان والإمبراطور فى آخر القرن السادس عشر ، وهو أن يكون لكل أمير الحق فى أن يفرض على أهل إمارته المذهب الذى يراه [المترجم]

(٢) مقدسى ص ٩٦ (٣) نفس المصدر ص ٤١٥

(٤) نفس المصدر ص ٤٣٩

(٥) المقدسى ص ٣٩٥ ، وقد تمثل أحد الشعراء بذكر نساء قمّ الشيعيات

فكأنها شيعيّة قميّة وكأن سيدنا الوزير إمامى

(يتيمة الدهر ج ٤ ص ١٣٥) ، وكان للشيعة إلى جانب ذلك غلبة فى مدينة الرقّة إحدى المدن الصغرى بقوهستان (مقدسى ص ٣٢٣) ، وقد كان عند رجل جبة وهبها له أحد كبار الشيعة فاشتراها أهل قمّ بثلاثين ألف درهم (الأغانى ج ١٨ ص ٤٣)

أيها الأمير اصنع ماشئت ، فإن هواء قُمّ لا يجيء منه من اسمه أبو بكر أحسن صورة من هذا ، فمثله الضحك وعفا عنهم »[1]

وكان في قمّ فرقةٌ من الغُلاة وهم الغُرابية ، ومذهبهم أن المال كلّه للبنت ، فلما ولى عليهم قاضٍ حكم للبنت بالنصف هدّدوه بالقتل ، « وهم قوم من شرار الروافض يذهبون إلى هذه المقالة لأجل فاطمة رضى الله عنها »[2] وفى عام ٢٠١ هـ — ٨١٦ م دفنت فى قُمّ السيدة فاطمة ابنة الإمام الثامن ، الرضا ، لأن قمّ كانت فى ذلك الوقت أحب مكان يدفن الفرس فيه موتاهم ، بعد مشهد . أما أصفهان فقد كان فى أهلها بَلَهٌ وغلوٌّ فى معاوية على عهد المقدسى ، ويحكى المقدسى أنه وُصف له رجلٌ بالزهد والتعبّد ، فقصده ليسائله ، فرآه يقول إن معاوية نبيٌّ مُرْسَل ، فلما أنكر المقدسى عليه ذلك أصبح يشنّع عليه ، ولولا أن القافلة أدركته لبطشوا به[3] وكانت أصفهان تخالف قمّ كل المخالفة ، وفى عام ٣٤٥ هـ — ٩٥٦ م وقعت بها فتنة كبيرة نشأت عن اختلاف المذاهب ، وكان سبب ذلك أنه قيل عن رجل قُمِّيّ إنه سبّ بعض الصحابة ، فثار أهل أصفهان ، واجتمع خلق لا يحصون كثرة ، ووقع بينهم قتلى ، ونهب أهلُ أصفهان أموالَ التجار من أهل قمّ[4] وفى أواخر القرن الرابع الهجرى نجد الهمدانى يقول إن خراب نيسابور واضطرابها وما نزل بأهلها من بلاء ، وكذلك ما نزل بقهستان حتى صارت مَأْكَلَةَ الغُصَص ونُجْعَةَ الأكدار ، كل ذلك لفشوّ مقالة الشيعة فيهما ، ويحكى الهمدانى عن صاحب له رجع من هراة ذكر أنه سمع فى السوق صبيا يُنْشِد أن محمداً وعليا لعنا تيما (منها أبو بكر) وعديّا (منها عمر)[5] ، وفى ذلك العصر لم يكن قد تمّ لمذهب الشيعة افتتاح البلاد التى يملكها اليوم ، ولكنه كان سائراً فى أحسن طريق يوصله إلى ذلك ، بل كان الاضطهاد مما يساعد هذا المذهب على الانتشار

أما من حيث العقيدة والمذهب فإن الشيعة هم وَرَثَة المعتزلة ، ولا بد أن تكون

---

(١) كتاب معجم البلدان لياقوت الرومى طبع لَيبزج سنة ١٨٦٩ م ج ٤ ص ١٧٦
(٢) طبقات السبكى ج ٢ ص ١٩٤
(٣) المقدسى ص ٣٩٩ (٤) ابن الأثير ج ٨ ص ٣٨٨
(٥) رسائل الهمدانى ص ٤٢٤ — ٤٢٥ ، وابن حوقل ص ٢٦٨

قلّة اعتداد المعتزلة بالأخبار المأثورة مما لاءم أغراض الشيعة ولم يكن للشيعة فى القرن الرابع مذهبٌ كلامى خاص بهم ، فنجد مثلا أن عضد الدولة ، وهو من الأمراء المتشيّعين ، يعمل على حسب مذهب المعتزلة [١] ولم يكن هناك مذهب شيعى إلا للفاطميين ، ويصرّح المقدسى بأنهم يوافقون المعتزلة فى أكثر الأصول [٢] وعلى العكس من هذا نجد الشيعة الزيدية يرتقون بسند مذهب المعتزلة حتى ينتهىَ إلى على بن أبى طالب (رضى الله عنه) ، ويقولون إن واصلاً أخذ عن محمد بن على بن أبى طالب ، وإن محمداً أخذ عن أبيه [٣] « والزيدية يوافقون المعتزلة فى أصولهم كلها إلا فى مسألة الإمامة » [٤] ويدل على العلاقة الوثيقة بين المعتزلة والشيعة أن الخليفة القادر جمع بينهما حينما نهى فى عام ٤٠٨ هـ — ١٠١٧ م عن الكلام والمناظرة فى الاعتزال والرفض (أى مذهب الشيعة) والمقالات المخالفة للإسلام [٥] ثم إن الطريقة التى سار عليها ابن بابويه القمّى ، أكبر علماء الشيعة فى القرن الرابع الهجرى ، فى كتابه المسمى كتاب العلل تذكّرنا بطريقة علماء المعتزلة الذين كانوا يبحثون عن علل كل شىء وكان فى مذهب الشيعة ، كما كان فى مذهب المعتزلة ، مكانٌ لكل ألوان الزندقة ، فنجد ابن معاوية منذ القرن الثانى الهجرى (الثامن الميلادى) ، يجمع حوله الزنادقة ، وقُتل أحد هؤلاء لأنه أنكر البعث ، وكان يقول إن الناس تفنى كالنباتات [٦] وفى عام ٣٤١ هـ — ٩٥٢ م ظفر الوزير المهلّبى بقوم من التناسُخيَّة ، فيهم شاب يزعم أن روح علىّ بن أبى طالب (رضى الله عنه) انتقلت إليه ، وفيهم امرأة تزعم أن روح فاطمة (رضى الله عنها) انتقلت إليها ، وفيهم آخر يزعم أنه جبريل ، فضُربوا ، فالتجأوا لأهل البيت ، فأمر معزّ الدولة بإطلاقهم لتشيُّعٍ كان فيه [٧] ومثل هذه المقالات ، وخصوصاً القول بالرجعة وبالتناسخ ، يوجد فى مذاهب الغنوسطيين المسيحيين [٨]

---

(١) مقدسى ٤٣٩ (٢) نفس المصدر ٢٣٨

(٣) ذكر المعتزلة من كتاب المنية والأمل لأحمد بن يحيى المرتضى طبعه أرنْلْدْ بحيدر آباد ١٣١٦ هـ ص ٥

(٤) خطط المقريزى ج ٢ ص ٣٥٢ (٥) المنتظم ص ١٦٥ ب

(٦) Wellhausen, Oppositionsparteien, S 99

(٧) أبو المحاسن ، طبعة ليدن ج ٢ ص ٣٣٣

(٨) فليس من الضرورى أن نردّ الآراء المتعلقة بظهور المسيح إلى اليهود بجنوب جزيرة العرب ، وهم الذين يعتبرون آباء هذه المقالة (انظر مقالة Friedländer, ZA, 23, S 24)

وكثيراً ما نجد فى العراق حوالى عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م من يقول إن اللاهوتية اجتمعت فى على (رضى الله عنه)، كما اجتمعت فى عيسى عليه السلام من قبل (أنظر الفصل الخاص بالدين) وكان أحد خطباء الشيعة ببغداد فى عام ٤٢٠ هـ -- ١٠٢٩ م يدعو فى خطبة الجمعة بعد الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم، فيقول وعلى أخيه أمير المؤمنين على بن أبى طالب مُكلِّمِ الجمجمة، ومحيي الأموات، البشرىّ الإلهى، مُكلِّم فتية أصحاب الكهف، وغير ذلك من الغلو[1]، ومن هذا ما يحكى عن المسيح عليه السلام؛ وقد ظلت هذه الصفات عند المسلمين مما اختص به المسيح عليه السلام مدة طويلة، ونرى كثيراً مما كان يقال لإثارة العواطف فى يوم جمعة الآلام عند المسيحيين إلى يوم عاشوراء يقول القمى (المتوفى عام ٣٥٥هـ — ٩٦٦ م «إذا نَظَرْتِ السماء حمراء، كأنها دمٌ عبيطٌ، ورأيتِ الشمس على الحيطان، كأنها الملاحف المُعَصْفَرَة، فاعلمى أن سيد الشهداء الحسين قد قتل»[2] وكذلك ذهب الشيعة فى السيدة فاطمة (رضى الله عنها) إلى ما يشبه صفات السيدة مريم عليها السلام؛ فهى قد سُمِّيت البتول مثل مريم، ويَرْوى الشيعةُ عن النبى عليه السلام أنه أجاب من سأله. ما البتول؟ فقال البتول التى لم تَرَ حُمْرَةً قط، أى لم تَحِضْ، فإن الحيض مكروهة فى بنات الأنبياء[3] وكذلك زعم الشيعة أن الحسين (رضى الله عنه) لم يُقْتَلْ، وأنه شُبِّه للناس، كعيسى بن مريم عليه السلام[4]، وربما تكون هناك علاقة بين لباس الشيعة وبين اللباس الأبيض الذى اتخذته الفرق الموسطية وكان الشيعة أيضاً فى أول الأمر يلبسون البياض، ويقول الشاعر ابن سكرة[5]

إن عيد أهل قُمّ وقاشان والكرخ
يتلاقى بياضهم بقلوبٍ من السخ

وقال بعض رؤساء الشيعة المخالفين لما عليه جمهورهم، وقد لبس سواداً بيّض قلبك،

---

(١) المنتظم ص ١٧٨ ب

(٢) كتاب العلل لابن بابويه القمى مخطوط برلين رقم ٨٣٢٦ ص ١ أ، وكان القمى يقول عند موت الحسين مطر السماء دما

(٣) كتاب العلل ص ٧٧ ب

(٤) كتاب العلل ص ٩٩ ب

(٥) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٦ ٢

والنّسْ ما شئت[١] وكانت أعلام القرامطة بيضاء ، وكذلك كانت ملابس حلفاء الفاطميين وخطبائهم[٢] أما اللون الأخضر الذى يتميز به العلويون اليوم فإن أول من أمر باتخاده سلطان مصر شعبان بن حسين (المتوفى عام ٧٧٨ هـ — ١٣٧٦ م)[٣]

وربما يكون الشيء الوحيد الجديد فى مذهب الشيعة فى هذا العصر أنهم يردّون كل الأخبار والآثار إلى علىّ وأهل بيته وقد صادف هذا الصنيع أشد استنكار من علماء أهل السنّة[٤] ، وفى سنة ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م روى رجلٌ حديثاً وسنده بالسبط والصادق حتى انتهى إلى على بن أبى طالب ، ونُقل ذلك إلى مجلس فيه ابن راهويه الفقيه ، وكان متّهماً بالنّصب ، فقال ما هذا الإسناد ؟[٥] وكان وضْعُ الأخبار من جانب الشيعة وخصومهم فى هذا الباب من الأمور التى جروا عليها من قديم ، وكانوا لا يجدون فى ذلك حرجاً ويُذكر أن ابن إسحاق صاحب السيرة النبوية كان يتشيّع ويقدّم عليا على عثمان ، وكان يدخل فى كتابه أشعاراً للشيعة ويُروى أيضاً أن عوانة بن الحكم (المتوفى عام١٤٧هـ—٧٦٤م) كان يضع أخباراً لبنى أمية ، وعامة أخبار المدائنى مأخوذة عنه[٦] ، وإذا كان أحد الشعراء حوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م يعزو أساطير الشيعة إلى قلة معرفتهم بالأخبار[٧] ، فإن المقدسى يحكى لنا أنه كان يوما بجامع واسط ، وإذا برجل قد اجتمع عليه الناس ، فدنا منه ، فإذا هو يروى حديثاً بسنده عن النبى عليه السلام إن الله يُدْنِى معاوية يوم القيامة ، فيُجْلِسه

---

(١) كتاب العلل مخطوط برلين رقم ٨٣٢٦ ص ١٣٥ ا

(٢) تشير المؤلف هنا الى صفحات من كتاب العلل ومن كتاب الأوائل والأواخر لعلى دده (لهذا الكتاب ملاف نسخ بمكتبة برلين) ، ولم أجد فى هذه الصفحات ما يقابل كلامه [المترجم] وقد دخل المأمون بغداد من خراسان عام ٤ ٢ هـ ، وكان لباسه هو وأصحابه وأعلامهم الخضرة (كتاب بغداد لطيفور طبعة كلر Keller ص ٢) ، وكان ينصب على أعلى البوهار سلح الرماح عليها شقاق الحرير الخضر ، (مروج الذهب ج ٤ ص ٤٨) ، وربما كان هذا اللون شعار خراسان

(٣) ابن الجوزى مخطوط برلين ص ١٣٥ ا ، ولكن لا مقابل لذلك فى هذه الصفحة فى مخطوط رقم ٩٤٣٦ بمكتبة برلين [المترجم]

(٤) انظر مثلا ناصرو خسرو ص ٤٨ ، وأبا المحاسن طبعة لندن ج ٢ ص ٨ ٤

(٥) كتاب الوزراء ص ١٧ — ١٧١

(٦) الإرشاد (معجم الأدباء) ج ٦ ص ٩٤ ، و٤ Goldziher „ Kultur der Gegenwart,, (؟)

(٧) هو الشاعر الملقب بالخبز أرزى حيث يقول

من عاب الأخبار عنه ، ودينه دين الإمامة ، قال بالأوهام

انظر مروج الذهب ج ٨ ص ٣٧٤

إلى حمسه ، ويعلمه [؟] بيده ، ثم يحلوه على الناس كالعروس ، فقال له المقدسى : ماذا ؟ قال محار نته علياً ، فقال له المقدسى كذبت ناصالٌ ! فقال حدوا هذا الرافضى ، فأقبل الناس عليه ، فعرفه بعض الكتبة ودفعهم عنه[1] وكذلك حكى المقدسى أنه كاد يُبطش به لأنه أنكر على رجل من عُبّاد أصفهان قوله إن معاوية نبىٌ مرسل[2] على أن عليا لم يصبح موضع النزاع ، ومضى الوقت الذى نجد فيه خليفه عباسياً مثل المتوكل (٢٣٢ - ٢٤٧ هـ = ٨٤٧ — ٨٦١ م) شديد البغض لعلىّ ولأهل بيته ، حتى كان من جملة ندمائه رجل يشدّ على بطنه تحت ثيابه مخدة ، ويكشف رأسه وهو أصلع ، ويرقص ، ويقول قد أقبل الأصلع البطين أمير المؤمنين ، يعنى عليّا رضى الله عنه ، والمتوكل يشرب ويضحك[3] وكان أهل السنة فى الجملة يذكرون عليا بالإجلال ، ولم يكونوا قط أعداء له[4] فالهمدانى (المتوفى عام ٣٩٨ هـ — ١٠٠٨ م) مثلا قد تشيّع على الشيعة ، ورد على طعن الخوارزمى فى عمر[5] ، وقد ألف مرثيةً للحسين ، وتحدّث عن مقتله وصُنع بنى أمية بأبناء النبى[6] ، وكان أشد ما يؤلم نفوس أهل السنة ما أولع به الشيعة من سبّ الصحابة الأولين ، وفى سنة ٤٠٢ هـ — ١٠١١ م توفى ببغداد أحد علماء أهل السنة الأكابر ، وكان ديِّناً حسن الاعتقاد ، واجتاز يوما بالكرخ ، فسمع سبّ بعض الصحابة ، فحمل على نفسه ألا يمشى فى الكرخ ، وكان يسكن باب الشام ، فلم يعبر قنطرة الصراة حتى مات[7] ، وكانت الحكومة إذا أرادت أن تعاقب شيعياً لمذهبه لم تذكر اسم علىّ ، بل تجعل سببُ العقوبة أنه شتم أبا بكر وعمر[8] ، وفى عام ٣٥١ هـ — ٩٦٢ م كتب عامة الشيعة بأمر معز الدولة على المساجد ما هذه صورته لعن الله معاوية بن أبى سفيان ، ولعن من غَصَبَ فاطمةَ فدكاً ، ومن منع الحسن أن يُدْفَنَ عند قبر

---

(١) المقدسى ص ١٢٦ ، وكان من أثر هذا النزاع فى أمر على ومعاويه أن معاويه صار له شأن دينى ، ويحكى المسعودى (المروج ج ٥ ص ١٤) أن قبر معاويه بالباب الصغير بدمشق ، «وهو يُزار إلى هذا الوقت ، وهو سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة ، وعليه بيت مبنى يفتح كل يوم اثنين وخميس »

(٢) المقدسى ص ٣٩٩ ، والمنتظم ص ٦ ب

(٣) أبو الفدا تحت عام ٢٣٦ (ج ٢ ص ١٨٨)

(٤) W Sarasin Das Bild Alis bei den Historikern der Sunnah

(٥) الديوان بارس ص ٩ وما يليها

(٦) رسائل الهمدانى طبعة بيروت ١٨٩ ص ٥٨ وما يليها

(٧) المنتظم ص ١٥٨ ا (٨) المنتظم مثلا ص ٢٩ ب

حَدَّه ، ومن بنى أبا درّ . فلما جاء الصباح محاه بعض الناس ؛ فأشار الوزير المهلبى على معز الدولة أن يكتب موضع المحو لعن الله الظالمين لآل رسول الله ، ولا يذكر أحداً إلا معاوية ، ففعل ذلك [(١)]

وقد لجأ كثير من العلويين إلى مصر التى لم تكن تربطها بعرش الخلافة ببغداد رابطة الطاعة التامة . وفى سنة ٢٣٦ هـ — ٨٥٠ م كان المتوكل قد حبس الطالبيين فى سُرّ من رأى [(٢)] ، وورد كتابه إلى والى مصر بإخراج الأشراف العلويين وإعطاء الرجل منهم ثلاثين ديناراً والمرأة خمسة عشر ديناراً ، فقدموا العراق ، ثم أمروا بالخروج إلى المدينة [(٣)] ، ولكن كثيراً من العلويين استطاعوا أن يفلتوا من هذا النظام ، وسرعان ما ثاروا وبايعوا واحداً منهم ، فورد كتاب المنتصر إلى والى مصر بألا يُقبَل علوىٌ ضيعةً ، ولا يركب فرساً ، ولا يسافر من الفسطاط إلى طرف من أطرافها ، وأن يُمنعوا من اتخاذ العبيد إلا العبد الواحد ، وإن كانت بين أحد الطالبيين وبين أحد من سائر الناس خصومة فليُقبَلْ قول خصم الطالبى فيه ، ولا يطالب ذلك الخصم ببيِّنة [(٤)] . فلا عجب إذن أن نرى مصر تشهد حوالى عام ٢١٥ هـ ثورة للعلويين بعد أخرى ، وفى القرن الرابع الهجرى بدأت فتن المغرب تستولى على مصر ، فوحّد ذلك بين أغراض العلويين السياسية وبين أغراض الشيعة .

وقد بلغت الفتنة فى يوم عاشوراء سنة ٣٥٠ هـ — ٩٦١ م مبلغاً شديداً فى العاصمة ، فنشب القتالُ بين الجند السنّيين من السودان والترك وبين الشيعة ، وكان الجنود يسألون من يجدونه : من خالك ؟ فإن لم يقل : معاوية ، ضربوه [(٥)] . وطاف أحد السودان المتهيجين بالطرقات ، وهو يصيح : معاوية خال على ، فتابعه العامة ، وأصبحت هذه هى صيحة أهل السنة بمصر حين يريدون قتال الشيعة . وقد حافظت الحكومة على النظام بقدر استطاعتها ،

---

(١) أبو الفداء ٢ ص ٤٧٨ تحت عام ٣٥١ هـ

(٢) الأغانى ج ١٩ ص ١٤١

(٣) كتاب الولاة والقضاء للكندى طبعة Guest ، لندن ص ١٩٨

(٤) نفس المصدر ص ٢٠٣ - ٢٠٤

(٥) ظهر أن هذه العبارة أصبحت العلامة التى يعرف بها السنّى ، ومن النوادر أن نفطويه (المتوفى عام ٣٢٣ هـ) حكى عن بعض الشيعة أنه قيل له : معاوية خالك ؟ فقال : لا أدرى ، أمى نصرانية ، والأمر إليه (الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٣١٣)

وفى عام ٣٥٣ هـ - ٩٦٤ م ضُرب أحد كبار الشيعة ، وحُبس حتى مات فى السجن . وقام على قبره قتالٌ بين الجند وبين أصحابه

ولما دخل جوهرٌ مصر وصارت الحكومة شيعية كانت العامة عند أقل إشارة لهم يصيحون صيحة السنة على الشيعة من نحو معاوية خال على فى سنة ٣٦١ هـ — ٩٧٢ م قُبض على عجوز عمياء تنشد فى الطريق ، وحُبست ، ففزع جماعة من الرعية ، ونادوا بذكر الصحابة ، وصاحوا « معاوية خال المؤمنين وخال علىّ » فبعث جوهرٌ ونادى فى الجامع العتيق « أقلّوا القول ودعوا الفُضول ، فإنما حبسنا العجوز صيانة لها ، فلا ينطقن أحد إلا حلت به العقوبة الموجعة » ، ثم أُطلقت العجوز[1] بل يحكى أيضا أنه فى عام ٣٦٢ هـ ٩٧٣ م شغب جماعة من الصيارفة السنيين وصاحوا معاوية خال على بن أبى طالب[2] ، هذا مع أن الصيارفة أهدأ العناصر السياسية

على أن حكومة الفاطميين كانت تتوخّى جانب الحكمة فى الجملة ، ولم تكن حكومة متعصِّبة ، ولكنها جعلت أحسن المناصب فى القضاء والإفتاء للشيعة وحدهم وقد بلغ من تسامحها أنها لم تمنع العامة فى عام ٣٦٢ هـ — ٩٧٣ م من الاحتفال بعيد اتخذه أهل السنة ، بعد عيد الغدير عند الشيعة ، مضاهاةً للشيعة ونكايةً لهم ، وهو اليوم الذى دخل فيه رسول الله عليه السلام الغارَ هو وأبو بكر الصديق ، وبالغوا فى هذا اليوم فى السرور و إظهار الزينة ونصب القباب و إيقاد النيران[3]

وقد شذ الخليفة الحاكم فى هذا أيضا ، فى عام ٣٩٣ هـ — ١٠٠٢ م أمر نائبُ دمشق من قبل الحاكم برجل مغربى ، فضُرب وطيف به على حمار ، ونودى عليه هذا جزاء من أحبّ أبا بكر وعمر ، ثم أمر به فضربت عنقه[4] وفى عام ٣٩٥ هـ — ١٠٠٥ م بلغ تعصّب الحاكم للمذهب أقصى حد ، فكان من الأشياء الكثيرة التى أمر بها أن يُكتب على الجامع

---

(١) كتاب اتعاظ الحنفاء بأخبار الخلفاء للمقريزى طبعة القدس ٨ ١٩ ص ٨٧

(٢) الخطط للمقريزى ج ٢ ص ٣٣٩ ٣٤

(٣) نفس المصدر ج ١ ص ٣٨٩ — ٣٩

(٤) أبو المحاسن طبعة كاليفورنيا ص ٩١ (عام ٣٩٣ هـ) ، وابن الاثير ج ٩ ص ١٢٦ ويقول ابن الأثير إنه أخرج عن المدينة فقط ، ولم يقتل

والمساجد والحيطان والدروب لعنُ أبى بكر وعثمان ومعاوية وغيرهم من الصحابة ، وكذلك سائر خلفاء بنى العباس ، وعَظُم ذلك على أهل السنة[1] وفى عام ٣٩٦ هـ — ١٠٠٥ م أمر بمنع الناس فى يوم عاشوراء من الخروج للنوح والبكاء على الحسين فى الشوارع ، لأن العامة كانوا يمدون أيديهم إلى أمتعة الباعة ، فرفعوا ذلك إلى الحاكم ، فأمر بمنعهم من المرور فى الشوارع ، وأن يختص النوح والنشيد بالصحراء[2] وفى عام ٣٩٩ هـ — ١٠٠٩ م عاد الحاكم إلى الأمر بألا يُسبّ أحدٌ من السلف الذين كان أمر بسبهم ، وهذه هى عادته من الأمر بالشيء ثم الأمر بتركه[3]

على أن مذهب الشيعة لم يستطع أن يجذب إليه الناس ، فيحدثنا المقدسى أنه لم يجد الشيعة إلا فى أعلى القصبة ، وكذلك أهل صدفا[4] وكانت فى الغرب على الحدود بين الجزائر وتونس توجد أيضاً مدينة نفطة ، وجميع أهلها شيعة ؛ وكانت تسمى الكوفة الصغرى[5] على أنه بعد التدهور السياسى للفاطميين سرعان ما رجعت موجة هذا التيار الشيعى ، حتى لم يبق له أثر

وكانت بغداد هى العاصمة بمعنى الكلمة الحقيق ، وآية ذلك أن جميع الحركات الروحية فى مملكة الإسلام كانت تتلاطم أمواجها فى بغداد ، وكان بها لجميع المذاهب أنصار ولكن أكثر حزبين كانا بها فى القرن الرابع الهجرى هما الحزبان المتشدّدان فى التمسك بمذهبهما ، وهما الحنابلة والشيعة[6] ، وكان أنصار الشيعة يسكنون بنوع خاص حول سوق الكرخ ، ولم يتعدّوا الجسر الكبير ويحتلّوا باب الطاق إلا فى أواخر القرن الرابع الهجرى[7] ولم يستطيعوا التعدى إلى القسم العربى ، لأن الهاشميين كانوا يكونون عصبة قوية هناك ، ولاسيما حول باب البصرة ، وكانوا من أشد أعداء الشيعة[8] على أن ياقوتا وجد أن أهل محلة

---

(١) يحيى بن سعيد ص ١١٦ ا ، وفى هذه السنة نفسها وصلت قافلة الحج فأراد العامة حملهم على سب السلف ، فأبوا ، فحل بهم مكروه شديد (خطط المقريزى ج ٢ ص ٣٤٢)

(٢) الخطط للمقريزى ج ٢ ص ٤٣٢ ، وملحق استيفاء أخبار الولاة والقضاة للكندى ص ٦٠٠

(٣) يحيى بن سعيد ص ١١٩ ا (٤) المقدسى ص ٢٠٢

(٥) المغرب فى ذكر بلاد إفريقية فى المغرب للبكرى طبعة الجزائر ١٨٥٧ ص ٧٥

(٦) المقدسى ص ١٢٦ ويقول المقدسى (ص ٣٧) إن الحنابلة يسكرون النصب [يعنى تنصب على ، وهذا مايجعل الشيعة يكرهونهم المترجم]

(٧) كتاب الوزراء ص ٣٧١ (٨) ابن الأثير ج ٩ ص ١٤٦

باب البصرة بين كرخ بغداد والقلة كلهم سنّية حنابلة ، وأن عن يسار الكرخ وفى حنو باب سنّية أما الكرخ فأهلها كلهم شيعة إمامية لا يوجد فيهم سنّى ألبتة[1] ؛ وإلى جانب ما تقدم كان باب الشعير غربى شاطئ دجلة من أكبر مراكز أهل السنّة[2]

ورغم ماقام به المتوكل من تشديد فى اضطهاد الشيعة فى القرن الثالث الهجرى ، نلاحظ أن قوتهم كانت عظيمة حتى إن الخليفة المعتضد عزم فى عام ٢٨٤ هـ - ٨٩٧ م على لعن معاوية على المنابر ، وأمر بإنشاء كتاب فى ذلك وصلت إلينا صورته ، فخوفه الوزير من اضطراب العامة ، فقال المعتضد إن اضطربت العامّةُ وضعتُ فيها السيف ، فقال له الوزير فما تصنع بالطالبيين الذين هم فى كل ناحية يخرجون ويميل إليهم كثير من الناس لقرابتهم من الرسول ، وفى هذا الكتاب إطراؤهم ، وإذا سمع الناس كانوا إليهم أمْيَل[3] ؟ ويذكر المؤرخون لأول مرة عام ٣١٣ هـ — ٩٢٥ م أن الشيعة البغداديين كانوا يجتمعون فى مسجد براثا ، وعلم الخليفة بأن قوما منهم يجتمعون فيه لسبّ الصحابة ، فأمر بكبسه فى يوم جمعة وقت الصلاة ، فوُجد فيه ثلاثون إنسانا يصلّون ، فقُبض عليهم وفُتّشوا ، فوجد معهم خواتم من طين أبيض عليها اسم الإمام ، كما كان يفعل دعاة الفاطميين مع من ينتسب إليهم وقد استصدر الخليفة فتوى بهدم المسجد حتى سُوّى بالأرض ، وعفى رسمه ، ووُصل بالمقبرة التى تليه[4] وفى سنة ٣٢١ هـ — ٩٣٣ م همّ على بن يَلْبَقْ ، وهو من القواد الترك ، مرة أخرى بأن يلعن معاوية وابنه يزيد على المنابر ، فاضطربت العامة ، وكان البربهارى رئيس الحنابلة يثير الفتن هو وأصحابه[5] وفى عام ٣٢٣ هـ — ٩٣٥ م نودى فى جانبى بغداد بألاّ يجتمع من الحنابلة نفسان فى موضع واحد ، وكان ذلك لكثرة تشرطهم على الناس وإيقاعهم الفتن المتّصلة ، وخرج توقيع الخليفة الراضى بكتابات بيّن فيه أخطاء الحنابلة وتوعّدهم بالعقاب ،

---

(١) ياقوت معجم البلدان تحت كلمة كرخ بغداد (ج ٤ ص ٢٥٥)

(٢) كتاب الوزراء ص ٤٨٣ (٣) تاريخ الطبرى ج ٣ ص ٢١٦٤ ٢٢٧٨

(٤) المنتظم ص ٢٩ ب ، ١٦٧ ا وكان ببغداد طائفة من المكدّين يدّعون انهم شيعة ويحملون السبح والألواح من الطين ، ويزعمون انها من قبر الحسين بن على رضى الله عنهما فيحيون بها الشيعة ولا تزال أطباق الطين تباع إلى اليوم ، تشتريها الشيعة لتضعوها أمامهم عند الصلاة لكى تقع عليها جباههم كلما سجدوا

(٥) تجد هذا مفصلا عن مسكويه ج ٥ ص ٤١٣ ، ومختصراً عند ابن الأثير ج ٨ ص ٢٣ — ٢٤ ، وعند أبى المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٢٥٣ — ٢٥٤

وقد وصلت إلينا صورة هذا الكتاب[١] ، فهو يتهمهم بالطعن على خيار الأمة ونسبة شيعة أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكفر ، وإرصادهم بالمكاره فى الطرقات والمحالّ وإنكار زيارة قبور الأئمة صلوات الله عليهم ، والتشنيع على زُوّارها بالابتداع ، وأن الحنابلة مع إنكارهم لذلك ، يتلفقون ويجتمعون لقصد رجل من العوام ليس بذى شرف ولا نسب ولا سبب برسول الله صلى الله عليه ، ويأمرون بزيارة قبره والخشوع لدى تربته ، وفى آخر الكتاب يقسم أمير المؤمنين بالله لئن لم ينصرف الحنابلة عن مذموم مذهبهم ليوسعنّهم ضرباً وتشريداً وليستعملنّ السيفَ فى رقابهم والنار فى محالّهم ومنازلهم[٢]

ثم أن بحكم أمر بإعادة بناء مسجد براثا فى عام ٣٢٨ هـ — ٩٤٠ م وتوسيعه ليكون مسجداً لأهل السنّة ، وكتب فى صدره اسم الراضى بالله ؛ ثم جاء المتّقى بالله فأمر بنصب منبر فيه ، كان فى مدينة المنصور معطّلاً محوّا فى خزانة المسجد عليه اسم هارون الرشيد ؛ ونُصب هذا المنبر فى قبلة المسجد ، وافتُتِح هذا المسجد للصلاة فى عام ٣٢٩ هـ — ٩٤١م[٣]

وكان الحمدانيون أول أسرة شيعية تدخلت فى أمور بغداد ، وكان هذا التدخل متيراً للعجب ؛ ذلك أن ابن حمدان على شدة تشيّعه وميله إلى علىّ وأهل بيته سعى فى البيعة لابن المعتز على انحرافه عن علىّ وَغُلُوِّه فى النّصْب[٤] ولكن الأحوال تغيرت لما استولى الديلم على بغداد ، وكانوا قد دخلوا فى الإسلام حديثاً على يد أحد العلويين ؛ فلم يكد معز الدولة يدخل بغداد حتى قبض على الخليفة المستكفى وأنزله عن عرشه على صورة مهينة وكان من الأسباب الظاهرة فى ذلك أن المستكفى كان قد قبض على الشافعى رئيس الشيعة[٥] وفى سنة ٣٤٩ هـ — ٩٦٠ م قامت فتنة بين العامة ببغداد ، وتعطلت الجمعة بمساجد أهل السنة

---

(١) مسكويه ج ٦ ص ٤٩٥ — ٤٩٧

(٢) وقد أضيف لهذا الكتاب فيما بعد صيغة اعتقادية كلامية ، فذكر أبو الفداء فى تاريخه أنه قد جاء فيه توبيخ الحنابلة باعتقاد التشبيه . « وأنكم تزعمون أن صورة وجوهكم القبيحة السمجة على مثال رب العالمين وهيئتكم على هيئته وهكذا » — تاريخ أبى الفداء تحت عام ٣٢٣ هـ ج ٢ ص ٣٩٢ من الطبعة الأوروبية

(٣) المنتظم لابن الجوزى ص ٦٨ أ ؛ وابن الأثير ج ٩ ص ٢٧٨ ؛ ومسكويه ج ٦ ص ٣٧ ، وهو يذكر الفراغ من المسجد والجمع فيه من غير زيادة فى البيان

(٤) ابن الأثير ج ٨ ص ١٣ (٥) مسكويه ج ٦ ص ١٢٣

لانصال الفتن ، ولم تُقَمْ الجمعة إلا في مسجد براثا الشيعي[1] وفي عام ٣٥١ هـ كتب معز الدولة على المساجد لَعْنَ الصحابة ، فمحاه الناس أثناء الليل[2] وفي العام التالي أمر الناس أن يحتفلوا بيوم عاشوراء ، وهو أكبر عيد للشيعة ، وأن يُظهروا الحزن فأُغلقت الأسواق وعطل البيع والشراء ، ولم يذبح القصّابون ، ولا طبخ الهراسون ، ولا تُرك الناس أن يستقوا الماء ، ونصبت القبابُ في الأسواق ، وعُلِّقت عليها المسوح ، وخَرَجَتْ النساء مُنَشِّرات الشعور مسوّدات الوجوه ، قد شققن ثيابهن يَدُرْن في البلد ويَنُحْن ويَلْطُمْن وجوههن على الحسين (رضى الله عنه) وفي هذا اليوم كان يزار قبر الحسين بكربلاء[3] ويصف البيروني ماجرى عليه بنو أمية من إظهار الفرح في يوم عاشوراء ، وما كان يظهره الشيعة من حزن ، ثم يقول « ولذلك كره فيه العامةُ تجديد الأواني والثياب »[4] وفي اليوم الثامن عشر من ذي الحجة في هذا العام جاء عيد الغدير (غدير خم ّ) ، فاحتفل به الشيعة ببغداد ، وزعموا أنه اليوم الذي عهد فيه الرسول عليه السلام إلى عليّ بن أبي طالب واستخلفه[5] ، وفيه أظهروا السرور بأمر معزّ الدولة ، على خلاف صنيعهم في يوم عاشوراء ، فنصبوا القباب ، وعلّقوا الثياب ، وأظهروا الزينة وفي ليلته أشعلت النيران بمجلس الشرطة ، وضربت الدبادب والبوقات ، وفي صبيحته نحروا جملا وبكّروا إلى مقابر قريش[6] أما بنو أمية فكانوا قد اتخذوا يوم عاشوراء من قبل يوم سرور ، « فلبسوا فيه ما تجدد وتزينوا واكتحلوا وعيدوا وأقاموا الولائم والضيافات وطعموا الحلاوات والطيبات ، وجرى الرسم في العامة على ذلك أيام ملكهم ، وبقى فيهم بعد زواله عنهم » وقد حاول أهل الحديث أن

(١) المنتظم لابن الجوزي ص ١٨٩ ، وأبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٣٥١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٣٩٧ (٢) انظر ما تقدم

(٣) المنتظم ص ٩٣ ب ، وكتاب الوزراء ص ٣٧١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٣ ٤ ، ٧ ٤ ، وأبو المحاسن ج ٢ ص ٣٦٤ ولانجد قط ذكراً لروايات ألفت لتمجيد الشهداء كالتي نراها اليوم عادة على أنه من العبارات التي نشبه أن تكون أصلها من قصة تمثيلية قول السيدة سكينة بنت الحسين رضى الله عنها « كنت أحسن من السماء وأعذب من الماء » (رسائل الخوارزمي طبعة القسطنطينية ١٢٩٧ ص ٣٧) ، [وليس في هذا دليل مقبول المترجم]

(٤) الآثار الباقية للبيروني طبعة أوروبا ص ٣٢٩

(٥) المنتظم ص ٩٣ ب ، وابن الأثير ج ٨ ص ٧ ٤ ، وكتاب الوزراء ص ٣٧١ ، وقد أخطأ أبو المحاسن (٢ ص ٤٢٧) بجعله ذلك عام ٣٦ هـ

(٦) كتاب الوزراء ص ٣٧١ ، والمنتظم ص ٩٣ ب ، وابن الأثير ج ٨ ص ٧ ٤

يظهروا فضل يوم عاشوراء فذكروا ما روى عن النبى عليه السلام من الحضّ على فعل الخير فيه[1] وكانوا يزعمون أن « الاكتحال فيه مانع من الرمد فى تلك السنة »[2] ؛ ولذلك يقول القمّى (المتوفى عام ٣٥٥ هـ — ٩٦٦ م) مشدِّداً فيمن يفرح بيوم عاشوراء « من ترك السعى فى حوائجه يوم عاشوراء قضى الله له حوائج الدنيا والآخرة ومن كان يومُ عاشوراء يومَ مصيبته وحزنه وبكائه يجعل الله عزّ وجل يومَ القيامة فرحَه وسرورَه ومن سمى يوم عاشوراء يوم بركة وادّخر بمنزله شيئاً لم يُبارَك له فيما ادّخر، وحُشر يوم القيامة مع يزيد وعبيد الله بن زياد وعمر بن سعد لعنهم الله إلى أسفل درك من النار »[3] ولما زالت الدولة الفاطمية وجاء ملوك بنى أيوب اتخذوا يوم عاشوراء ، بعد أن كان يومَ حزن ، يومَ سرور ، حَزْناً على عادة أهل الشام[4] ثم إن أهل السنة أرادوا أن يجعلوا لأنفسهم مايكون بإزاء يوم عاشوراء ، فجعلوا بعده بثمانية أيام يوما نسبوه إلى مقتل مُصْعَب بن الزبير ، وزاروا قبره فى مسكن ، كما يُزار قبرُ الحسين بكربلاء[5] وكذلك عملوا بإزاء يوم الغدير بعده بثمانية أيام يوماً ادعوا أنه اليوم الذى دخل فيه النبى عليه السلام وأبو بكر (رضى الله عنه) فى الغار ، وعملوا فى هذا اليوم مايعمله الشيعة فى يوم الغدير وكان أول ما عمل أهل السنة ذلك فى يوم الجمعة لأربع بقين من ذى الحجة عام ٣٨٩ هـ — ٩٩٩ م[6] وفى هذه الأعياد لم يكن الأمر يخلو من شغب وفتن بين الفريقين ، حتى كان الحكام الأقوياء يمنعون من عملهما أحياناً[7] وقد حدث مرة فى فتنة بين أهل السنة والشيعة أن الشيعة صاحوا حاكم يامنصور ، إشارة إلى العدو المقيم بالقاهرة ؛ وقد بلغ الخليفةَ ذلك ، فأحفظه ، وأنفذ الحراس الذين على بابه لمعاونة أهل السنّة ؛ فهزموا الشيعة ؛ ثم اجتمع الأشراف إلى دار الخليفة ،

---

(١) الآثار الباقية للبيرونى ص ٣٢٩ .

(٢) عجائب المخلوقات للقزوينى ، طبعة أوروبا عام ١٨٤٩ ص ٦٨

(٣) كتاب العلل للقمى مخطوط برلين رقم ٨٣٢٦ ص ٩٩ ب

(٤) الخطط للمقريزى ج ١ ص ٤٩

(٥) كتاب الوزراء ص ٣٧١ ؛ وكذلك عرف ياقوت هذه الأماكن

(٦) المنتظم ص ١٤٣ ا — ١٤٤ ب ؛ وكتاب الوزراء ص ٣٧١

(٧) فعل ذلك أبو الحسن المعلم عام ٣٨٢ هـ (المنتظم ص ١٣٤ ا) وعميد الجيوش عامى ٣٩٢ هـ ، ٤٠٦ هـ (كتاب الوزراء ص ٤٨٢ — ٤٨٣ ، والمنتظم ص ١٤٧ ب ؛ وابن الأثير ج ٩ ص ١٨٤)

فسألوه العفو عما فعله السفهاء، فعفا عنهم[1] وفي عام ٤٢٠ هـ ١٠٢٩ م كان خطيب مسجد براثا، وكان شيعيا، يذكر مذاهب فاحشة من مذاهب الشيعة ويغلو في علي؛ فأمر الخليفة بالقبض عليه، وعين محله خطيباً آخر. فلما صعد المنبر دقه بعقب سيفه على ما جرت به العادة، والشيعة ينكرون هذا، وقصر في الخطبة عما كان يفعله من تقدمه في ذكر علي ابن أبي طالب، وقال اللهم اغفر للمسلمين، ومن زعم أن عليًّا مولاه، فرماه العامّة حينئذ بالآجُرّ، فوافاه كالمطر، وخُلع كَتِفُه، وكُسِر أنفُه وأدْمَى وَجْهُه، وعرف الخليفة ذلك، فغاظه وأحفظه، وكتب في الشيعة كتاباً شديداً للوزير، وفي آخر الأمر اجتمع قومٌ من مشايخ أهل الكرخ، وتوجّهوا مع الشريف المرتضى إلى دار الخلافة، فأحالوا ما جرى على سفهاء الأحداث، وسألوا الصفح عن هذه الجناية، وطلبوا إقامة خطيب عملت له نسخة يعتمدها فيما يخطب، وتجنّب ما يُحْفِظ الشيعة[2] ومما كان له شأن في توارث الشيعة الفاحشة في القرن الرابع الهجرى أن مشهديهم الكبيرين المقدّسين عندهم كانا بالعراق على أن موضع قبر علي كان موضع شك، وقد بين المسعودى ذلك في عام ٣٣٢ هـ — ٩٤٤ م، حيث يقول إنه قد تُنورِع في موضع القبر، فذهب قومٌ إلى أنه دُفن في مسجد الكوفة[3]؛ وقال آخرون إنه دفن في القصر بالكوفة، وذهب جماعة إلى أنه حُمل إلى المدينة فدفن عند قبر فاطمة، وقال قوم إنه حُمِلَ في تابوت على جمل وإن الجمل تاه ووقع في بلاد طيّ[4]، ثم يُقال إن أبا الهيجاء عبد الله بن حمدان (المتوفى عام ٣١٧ هـ — ٩٢٩ م شَهَر مكانا بمشهد علي، كان يقال إنه قبر علي بن أبي طالب، وذلك بأن جعل عليه حصناً منيعاً، وابتنى على القبر قُبّة عظيمة مربعة الأركان لها باب من كل جانب، وسترها بفاخر الستور، وفرشها بثمين الحصر السامانية[5] ولما مرض الوزير أبو محمد بن سهلان واشتد عليه المرض نذر، إن عُوفي، بناءَ سور على مشهد أمير المؤمنين علي، فعوفي، فأمر ببناء سور عليه عام ٤٠٠ هـ — ١٠١٠ م[6] وأول من دُفن في هذا المشهد من العظماء، فيما أعلم، رجلٌ من

---

(١) المنتظم ص ١٥٢ ب (٢) نفس المصدر ص ١٧٨ ا — ١٧٩ ا
(٣) أنظر أيضا ابن حوقل ص ١٦٣
(٤) مروج الذهب ج ٤ ص ٢٨٨ — ٢٨٩، ج ٥ ص ٦٨
(٥) ابن حوقل ص ١٦٣ (٦) ابن الأثير ج ٩ ص ١٥٤

أهل البصرة عام ٣٤٢ هـ — ٩٥٣ م [1] وأول من دفن فيه من الأمراء عضدُ الدولة (المتوفى عام ٣٧٢ هـ — ٩٨٣ م) ، فحُمل إليه بعد أن كان قد دُفن بدار الملك ببغداد [2] وعضد الدولة هذا هو الذي أمر بإعادة بناء مشهد الحسين بن علي [3] ، بعد أن كان الخليفة المتوكل قد أمر في عام ٢٣٦ هـ — ٨٥٠ م بهدم قبره وهدم ما حوله من المنازل وبأن يُحرَثَ ويُبْذَر ويُسْقَى [4] وكان يزعم البعض أن رأس الحسين ، «سيد الشهداء» ، يوجد في رباط صغير قريبا من مدينة مرو ، وذلك في القرن الرابع الهجري [5] ويقول المقريزي إن رأس الحسين حُمل من عسقلان إلى القاهرة ووصل إليها في عام ٥٤٨ هـ — ١١٥٣ م [6] ويرى ابن تيمية أن هذا باطل باتفاق أهل العلم ، وأن أحداً من أهل العلم لم يقل إن رأس الحسين كان بعسقلان [7] ، وفي عام ٣٩٩ هـ — ١٠٠٩ م توفي أبو العباس الكافي الوزير بالري ، وكان قد وصى قبل موته أن يُدفن في مشهد الحسين ، فكتب ابنه إلى العلويين أن يبيعوه تربة بخمسمائة دينار ، فقال الشريف إذ ذاك هذا رجل التجأ إلى جوار جدّي ، ولا آخذ لتربته ثمناً ، وأُعطيت للرجل تربةٌ من غير أن يدفع شيئاً [8] ولم يصل إلينا وصف لداخل مشهد الحسين بكربلاء قبل وصف ابن بطوطة له في القرن الثامن الهجري ، أما قبل ذلك فيُذكر أن القبر كان يُغَطَّى بقماش تاريز ، وحوله شموع مُضاءة [9] ثم إن عميد الدولة بن بويه بنى على قبر علي الرضا بطوس حصناً ومسجداً لم يكن بخراسان أحسن منه [10]

---

(١) نفس المصدر ج ٨ ص ٣٨ (٢) نفس المصدر ج ٩ ص ١٣

(٣) وكذلك بُني قبر فاطمة بقُمّ (رسائل الهمداني ص ٤٢٥ ؟)

(٤) تاريخ الطبري ج ٣ ص ١٤٠٧ ، ولابن بسّام في المتوكل شعر قاله ، لما أمر بهدم القبر

تالله إن كانت أمية قد أتت ... قتل ابن بنت نبيها مظلوما

فلقد أتاه بنو أبيه بمثله ... هذا لعمرك قبره مهدوما

أسفوا على أن لم يكونوا شاركوا ... في قتله ، فتتبعوه رميما

(تاريخ أبي الفداء تحت عام ٢٣٦ هـ)

(٥) المقدسي ص ٤٦ ، ٣٣٣ (٦) الخطط للمقريزي ج ١ ص ٢٧ .

(٧) نشرة شرينر (Schreiner ZDMG , 53, S 81)

(٨) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٦٨

(٩) ابن الأثير ج ٩ ص ٩٢ ، وابن تغري بردي طبعة كاليفورنيا ص ١٢٣

(١٠) المقدسي ص ٣٣٣

تعليقات (١)

من أراد كلاماً موجزاً عن الشيعة فليرجع إلى كتاب Johannes Hauri Islam, p 89 ff ، ومن أراد التفصيل فليرجع إلى كتاب جولدتسيهر Goldziher, Vorlesungen uber den Islam ، وهذا الكتاب مترجم إلى الإنجليزية بعنوان Muhammed and Islam وإلى الفرنسية بعنوان le Dogme et la loi de l'Islam وإلى العربية بمصر حديثا

يقول جولدتسيهر فى صفحة ٢٢٢ من الترجمة الإنجليزية إن من الحقائق الأولية أن مسألة الخلافة قسمت المسلمين إلى فرقتين أهل السنة ، والشيعة ؛ وكان لأهل البيت فريقٌ يعترف سراً بحقوقهم ، حتى فى عهد الخلفاء الثلاثة الأولين ، ولكن هذا الفريق لم يكن يجاهر بالخصام وبعد عصر هؤلاء الخلفاء صار يعارض كل من حكم من غير أبناء عليّ ، وكانت هذه المعارضة موجهة أول الأمر إلى الأمويين ، ثم إلى من بعدهم ممن لم تتوفر فيهم الشروط التى يوجبها الشيعة فى الإمام ، وهم حين يبينون وجوه النقص فى هؤلاء الحكام يقرنون الحقوق الشرعية لأبناء النبى عليه السلام ممثّلة فى ذرية عليّ وفاطمة ، وكما أنهم اتهموا الخلفاء الثلاثة الأولين سرّاً بأنهم مغتصبون ظالمون ، فكذلك عارضوا النظام السياسى فى الدولة الإسلامية سراً وجهراً فى كل العصور

وقد أدّتْ طبيعةُ هذه المعارضة إلى ظهورها فى صورة تغلب عليها الصبغة الدينية وعلى حين أن الشيعة يرفضون تنصيب الخليفة بالطرق العادية الإنسانية ، فإنهم يقولون إن الرئيس الشرعى الوحيد من الناحية الروحية والزمنية هو الإمام المعصوم الذى يعيَّن تعييناً ، ويكون من أبناء النبى عليه السلام

وفى صفحة ٢٣٠ تكلم جولدتسيهر عن الفرق الأساسى بين الخليفة عند أهل السنة والإمام عند الشيعة

أوجب أهلُ السنّة تنصيب خليفة مهمته تنفيذ أحكام الشريعة وفروضها ، وحماية

(١) هذه التعليقات الملحقة بالفصول هى ملخص لتعليقات المرحوم العلاّمة جب ... المهدى على الترجمة الانجليزية لهذا الكتاب

حدود بلاد الإسلام والدفاع عنها ، والإشرافُ على تعبئة الجيوش ، وأخْذُ ما فُرِض على المسلمين فى أموالهم ، وتقسيم غنائم الحرب بينهم بالعدل ، وغير ذلك من المهام ، وبالاختصار فالخليفة هو ممثل السلطة القضائية والإدارية والحربية ، وهو مجرد خليفة لمن تقدمه ، ويختاره المسلمون بالطرق العادية (بالانتخاب أو بتعيين سلفه له) لسياستهم ، ولا يشترط فيه أن يكون أعلم المسلمين

أما الإمام عند الشيعة فهو رئيس المسلمين ومعلمهم ، بفضل ما وهبه الله من الصفات ، وبحكم وراثته للنبى عليه السلام ، وهو يحكم ويعلِّم متلقيا ذلك عن الله على نحو ما كان موسى يسمع كلام الله من الشجرة ، فكأنه يتلقى عن الله رسالة مستمرة ، وهو يجمع إلى هذه المزية صفات خاصة من طور فوق طور الإنسان ويزعم الشيعة أن وراثة الإمامة تنقلت من آدم ، حتى انتهت إلى عبد المطلب جدّ النبى عليه السلام وجدّ علىّ رضى الله عنه ، ومن عبد المطلب انقسم النور قسمين ، أحدهما انتقل إلى عبد الله والد النبى ، والآخر إلى أخيه عبد المطلب والد على ، ثم سار النور من على إلى ذريته وهذا النور الذى فى روح الإمام يجعله إمام عصره ، ويجعل له قوى روحانية تجاوز حدود القدرة الإنسانية ، وروح الإمام أنقى من أرواح سائر الناس ، لأنه مبرّأ من بواعث الشر مُتَحَلٍّ بالفضائل الإلهية وهذه هى صفات الإمام عند المعتدلين من الشيعة ، أما الغلاة منهم فهم يرفعون الإمام إلى الأفق الإلهى

وفى ص ٢٥٤ وما بعدها ينبه جولد تزيهر على أخطاء شائعة فيما يتعلق الشيعة

١ — يذهب البعض إلى أن الفرق بين مذهب أهل السنة ومذهب الشيعة أن الأولين يعترفون بأن السنّة أصل من أصول العقائد والأحكام الدينية بعد القرآن ، وأن الشيعة يرفضون السنّة يقول جولد تزيهر إن هذا خطأ جوهرى فى فهم مذهب الشيعة ، ومنشؤه اختلاف التسمية بين الفريقين ؛ فليس بين الشيعة من ينكر السنّة ، بل هم يقرون بالسنة التى حَمَلَها أهلُ البيت ، ويذهبون إلى أن خصوم الشيعة يعتمدون فى أخذ السنة على الصحابة العاصين وثمّ أحاديث مشتركة بين الشيعة وأهل السنة لا تختلف إلا فى السند ؛ والشيعةُ يقبلون الأحاديث التى رواها أهل السنّة ، والتى تؤيد الشيعة أو على الأقل لا تعارض

مذهبهم ؛ ومن أمثلة ذلك أن من الشيعة المتشددين من يعتمدون على أحاديث البخاري ومسلم ، ويقرؤونها أيامَ الجُمَع ، ونستطيع معرفة شأن السنّة عندهم من أن كثيراً من قول عليّ في القرآن والسنّة يؤخذ مما رواه الشيعة عن علي ؛ فاحترام السنة من مستلزمات مذهب أهل السنة والشيعة على السواء ، ومما يدل أيضاً على اعتداد الشيعة بالسنة السوية أنهم كتبوا الكثير في السنّة وما يتعلق بها ، وأنهم وضعوا أحاديث كثيرة وأذاعوها ، فالشيعة لا يعارضون أهل السنّة بصفتهم منكرين للسنة ، بل بصفة أنهم أولياء أهل البيت أو الخاصة الذين يمتازون على العامة الغارقين في بحار العمى والضلال

٢ — ومن الآراء الخاطئة القولُ بأن منشأ التشيُّع يرجع إلى مذاهب الفرس وتأثيرها في الإسلام ، وهذا ناشىء عن خطأ تاريخي ، وقد رفضه فلهاوزن في بحث له (هو Wellhausen, Die Religios-politischen Oppositionsparteien im Alten Islam وذلك أن حركة التشيع نشأت على تربة عربية خالصة ، ولم تنتشر بين غير الساميين إلا بعد ظهور المختار هذا إلى أن أصول النظرية الإمامية بما تتضمنه من النظر إلى الدولة نظرةً دينية لا دنيوية ، ومن القول بالمهدي ونحوه يمكن أن نرده إلى الأثر اليهودي والمسيحي ، بل إن ما ذهب إليه الشيعة الغالية من تأليه عليّ كان أول من أتى به عبد الله بن سبأ قبل تأثير المذاهب الآرية ، وكذلك التجسيم عند الشيعة ، يرجع بعضه إلى أصل عربي

وقد ذهب إلى قول الشيعة أهل النظر العقلي بين العرب ، وكذلك الفرس ، وقد رحّب الفرسُ بمعارضة الشيعة لأهل السنة وأخذوا بمذهب الشيعة ، ثم تأثر هذا المذهب فيما بعد بما هو موروث عند الفرس من تأليه الملوك ولكن الأصول الأولى للتشيع لا ترجع إلى أثر أجنبي ، بل هي عربية في صميمها

٣ — أن الشيعة هم أصحاب الفكر الحرّ ، خلافاً لأهل السنة الجامدين ، وهو ما ذهب إليه أخيراً البارون كرادفو وهذا الرأي لا يقبله من له علم بمذهب الشيعة ، فمن المؤكد أن تقديس عليّ هو محور الاعتقادات الدينية عند الشيعة ، وكل ما عدا هذا فهو ثانوي المرتبة ، وأن الشيعة بتفضيلهم الإمام المعصوم من غير اعتماد على قوة الرأي العام قد سدوا ما نراه في مذهب أهل السنّة من عناصر التفكير الحر وعلى هذا فإن خضوع الشيعة لمذهب يتلقونه عن سلطة معصومة لا تقبل معارضة هو ما تتميز به الحياة الدينية عندهم

أما علاقة الشيعة بالمعتزلة فيقول جولدتزيهر إن الصلة بينهم أمر لا سبيل إلى الشك فيه ، لما ذهب إليه أحد علماء الشيعة من أن القول بالإمام الغائب جزء من قول أصحاب التوحيد والعدل ، وهم المعتزلة ومن الشيعة فرعُ الزيدية ، وهم أكثر من غيرهم ميلا إلى مذهب المعتزلة

وقد أثر مذهبُ المعتزلة في التشيُّع إلى عصرنا ، ومن الخطأ قولُ من قال إن مذهب المعتزلة لم يلعب دوراً كبيراً في الدين والأدب بعد انتصار الأشاعرة ومما يثبت بطلان هذا الرأى ما انتهى إلينا من كتب كثيرة للشيعة يتجلى فيها تأثير المعتزلة ، فمن ذلك أن الشيعة يقسمون كتبهم إلى باب العدل والتوحيد ، بل نجد من كبار المعتزلة كالنظّام من قرّر من قبل أن الحجة في قول الإمام المعصوم ، وقول الشيعة بضرورة وجود إمام معصوم له اتصال بما اختص به المعتزلة من القول بوجوب هداية أساسها الحكمة والعدل الإلٰهيّان ، فلا بد عند بعض المعتزلة من أن يجعل الله لكل عصر إماماً معصوماً

وقد نقل جولدتزيهر في آخر الفصل الخاص بالزهد والتصوف من كتابه المتقدم ما ذكره الغزالى في فيصل التفرقة من أن أساس الإيمان الاعتقاد بالأصول ، أما الخلاف في فروع العقائد والعبادات ، ولو كان فيه إنكار الخلافة التى يقول بها أهل السنة ، كما فعل الشيعة ، فلا يكفى لاعتبار صاحبه زنديقاً وقد أوصى الغزالى بإمساك اللسان عن تمزيق أعراض أهل القبلة

الفصل السادس

الإدارة

كانت دولة الخلفاء أشبه باتحاد يتألف من ولايات كثيرة ، ويختلف وثاقة وتماسكا . ولم تكن علاقة السلطة المركزية بهذه الولايات تشرف عليها دواوين إقليمية ، وإنما كان لكل ولاية ديوان ببغداد يدير شؤونها . وكان كل من هذه الدواوين يتألف من قسمين : أولهما الأصل ، وهو يختص بوضع الضرائب وحملها إلى بيت المال[1] ، وبمراقبة الضرائب وتقوية مواردها ، أي أن هذا القسم يختص بالإدارة ، وثانيهما الزمام[2] أو ديوان المال . ولما جاء الخليفة المعتضد (٢٧٩ — ٢٨٩هـ = ٨٩٢ — ٩٠٢ م) ، وهو أقدر حكام القرن الثالث[3] ، ضم دواوين الولايات كلها ، وألف منها ديواناً سماه ديوان الدار[4] ، له ثلاثة فروع : ديوان المشرق ، وديوان المغرب ، وديوان السواد (أي العراق) . وكذلك وضع هذا الخليفة أزمة هذه الدواوين كلها في يد رئيس واحد[5] ، ثم جعل الأصول كلها في يد رئيس واحد في سنة ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م[6] ، بحيث جاء القرن الرابع الهجري ، وإدارة الدولة تنقسم إلى ما يشبه وزارتين إحداهما للداخلية ، وهي ديوان الأصول ، والأخرى للمالية وهي ديوان الأزمة . وكان كل ديوان كبير ينقسم أقساماً كثيرة تسمى دواوين أيضاً ، لأنه كان لكل ناحية ديوانها . ولكن لما كان الوزير ، وهو رئيس السلطة المركزية ، هو الذي

---

(١) كتاب الخراج لقدامة بن جعفر (المتوفى عام ٣٣٧ هـ — ٩٤٨ م) ، مخطوط رقم ٥٩٠٧ بمكتبة باريس ص ٩ ب — ١١ أ . وكلمة أصل التي وردت في كتاب الوزراء (ص ١١) لها هذا المعنى .

(٢) انظر في هذا Amedroz, JRAS, 1913, S 829 ff ، وأيضا مسكويه ج ٦ ص٣٣٨ ، وكان يُعَيَّن على الزمام عادةً رجلٌ من أصحاب المال . وكذلك كانت الدواوين الصغيرة التي تتولى إدارة ضياع نساء الخلفاء تنقسم إلى الفرعين المتقدمين ، وكان يتقلد كلَّ واحد منهما رئيسٌ .

(٣) جاء في كتاب الوزراء للصابي (ص ١٨٩) أنه لم يجتمع في زمن من الأزمنة خليفةٌ ووزيرٌ وصاحبُ ديوان وأميرٌ حسن ... المعتضد وأبي القاسم عبد الله بن سليمان وأبي العباس بن الفرات وبدر .

(٤) كتاب الوزراء ص ١٣١ ، ويسمى أيضا ديوان الدار الكبير ، نفس المصدر ص ٢٦٢ .

(٥) كتاب الوزراء ص ٧٧ . (٦) نفس المصدر ص ٢٧١ ، ١٢٤ .

يتولى إدارة ديوان السواد نفسه ، فإن كثيراً من دواوين الولايات ببغداد كانت تقوم مقام دواوين للدولة ولم تصل الإدارة فى الدولة الإسلامية إلى تعيين الحدود الفاصلة بين الدواوين بدقة ، وأستطيع أن أذكر منها

(١) ديوان الجيش ، وله مجلسان أحدهما مجلس التقرير ، والثانى مجلس المقابلة ويجرى فى الأول أمرُ استحقاقات الرجال ، ومعرفةُ أوقات أَعْطِيَاتهم ، وتقديرُ أرزاقهم ، فأما الثانى فيختص بالنظر فى السجلات ، وتصفّح الأسماء ، ونحو ذلك ويقسم كل من المجلسين إلى أقسام خاصة بالعساكر ، مثل العسكر المنسوب إلى الخاصة ، والعسكر المنسوب إلى الخدمة ، وما فى النواحى من البعوث[1]

(٢) ديوان النفقات فى بغداد ، وأكبر مهامّه حاجات دار الخلافة وكان أكثر أرض العراق مصمَّناً ، فكان على المتصمِّنين أن يقوموا بالوفاء بالنفقات وهذا الديوان ينقسم إلى المجالس الآتية

(ا) مجلس الجارى ، ويختص بأمر استحقاقات الحَشَم

(ب) مجلس الأنْزَالِ ، وهو الذى يقوم بمحاسبة التجار الذين يقيمون الوظائف من الخبز واللحم والحيوان ، والحلوى والفاكهة ، وغير ذلك من سائر صنوف الإقامات والأنزال

(ح) مجلس الكراع ، ويجرى فيه أمرُ علوفة الكراع وغيره ، مثل الخيل والشهارى والبراذين والبغال والحمير والإبل وغيره مما يعتلف من الطير والوحش ، ويجرى فيه أمرُ سياسة الكراع وعلاجه ، وأرزاق القُوّام والرّاضة ونحو ذلك

(ى) مجلس البناء والمرمّة ، وهو مجلس يكْبُر ويَصْغُر على حسب الخلفاء فى الإغراق فى البناء أو الاكتفاء بيسيره ، ويجرى فيه محاسبة الذّرّاع والمهندسين وباعة الجصّ والآجرّ والنّوْرَة والأسفيداج وأصحاب الساج والنجارين والمروِّقين والمذهّبين وسائر الصناع

(ه) مجلس الحوادث ، ويجرى فيه أمر النفقات الحادثة (أى غير العادية) فى كل وجه من وجوهها

(و) مجلس الإنشاء والتحرير

---

(١) كتاب الخراج لقدامه بن جعفر مخطوط باريس رقم ٥٩٠٧ ص ١٢ — ب

(ر) مجلس النسخ[١]

(٣) ديوان بيت المال ، وهو فى بغداد يشرف على ما يرد على بيت المال من الأموال وما يخرج من ذلك من وجوه النفقات والإطلاقات . ويجب أن تمرّ به الكتبُ التى فيها حَمْلُ مال ، قبل انتهائها إلى دواوينها ، لتُثْبَتَ فيه ، وكذلك سائرُ الكتب النافذة إلى صاحب بيت المال من جميع الدواوين بالمطالبة بالأموال . ويكون لصاحب هذا الديوان علامة على الكتب والصكاك والإطلاقات ، يتفقدها الوزير وخلفاؤه ويراعونها ويطالبون بها[٢] . وفى عام ٣١٤ هـ — ٩٢٦ م صدر أمرٌ بمطالبة صاحب بيت المال ببغداد بتقديم الروزنامجات فى كل أسبوع للوزير ، ليستطيع معرفة ما حلّ وما نقص وما بقى ؛ وكان الرسم إذا عُملت الخَتْمَةُ لم تُرفع إلى الديوان عن الشهر الأول إلا فى النصف من الثانى[٣] .

(٤) ديوان المصادَرين[٤] ، وكانت الوثائق التى يُدفع بمقتضاها فى هذا الديوان تُكتب على نسختين ، إحداهما للديوان والأخرى للوزير[٥] .

(٥) ديوان الرسائل ، وكان يسمى فى مصر على عهد الفاطميين ديوان الإنشاء[٦] ، وكان صاحب هذا الديوان بمصر فى أوائل القرن الخامس الهجرى يتقاضى فى كل شهر ثلاثة آلاف دينار ، عدا ما كان يكتبه من السجلّات والعهودات وكتب التقليدات ، فقد كان له على ذلك رسومٌ يستوفيها[٧] .

(٦) ديوان البريد ، وتأتى لصاحبه الكتب من جميع النواحى ، وهو المُنْفِذُ لها إلى مواضعها ، وهو يتولى عرض كتب أصحاب البريد والأخبار فى جميع النواحى على الخليفة ، أو يعمل جوامعَ لها ، وله النظرُ فى أمر المرتَّبين فى السكك ، وتنجيز أرزاقهم ، وتقليد أصحاب الخرائط فى سائر الأمصار ، ولا غنى له ، بعد أن يكون ثقة عند الخليفة ، عن معرفة الطرق

(١) قدامة : نفس المصدر ص ١٨ — ٩ ب
(٢) نفس المصدر ص ٩ ب — ١١ (٣) مسكويه ج ٥ ص ٢٥٦ — ٢٥٧
(٤) كتاب الوزراء ص ٣ ، ٣ ، ٦ ، ٣ (٥) مسكويه ج ٥ ص ٢٦١ مثلا
(٦) كانت لفظة الإنشاء فى المشرق من الألفاظ المستعملة فى ديوان الرسائل ، وهو عمل نسخة يعملها الكاتب ، فتعرض على صاحب الديوان ليزيد فيها أو ينقص منها أو ينفذها على حالها (انظر مفاتيح العلوم للخوارزمى طبعة فان فلوتن ص ٧٨ ، وكتاب الوزراء ص ١٥١)
(٧) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٢٤٢

والمسالك إلى جميع النواحي ، بحيث يجد عنده الخليفة من المعرفة ما يحتاج إليه عند إنفاد جيش أو غيره[١] وكانت معرفةُ الأخبار وإبلاغُها قد بلغت درجة عظيمة من الرقي في الدولة الإسلامية ؛ فقد حُكي أن الخليفة الموفّق أراد أن يشغل قلب أحمد بن طولون ، فدسّ من سرق نَعْلَه من بيت حظيّة له لا يدخله إلا ثقاتُه ، ثم بعثها إليه ؛ فقال له الرسول . من قدر على أخذ هذه النعل من الموضع الذي تعرفه ، أليس هو بقادر على أخذ روحك ؟[٢] ؛ وكان صاحب البريد هو صاحب الأخبار الرسمي ، وكان له « عيون » يوافونه بكل جديد ؛ وهذا ميراث أخذه العرب عن البيزنطيين ، ففي عهد قسطنطين الأكبر كان لصاحب البريد أعوانٌ يسمَّون باسم Veredarii (وهم نقلة الأخبار الذين يركبون الخيل) ، وكانوا يعدّونه بالأخبار[٣] وكان بعض المتعلمين في ذلك الوقت يعيشون من نقل الأخبار ، كما هو الحال اليوم بالنسبة لمراسلي الصحف ومندوبيها[٤] وجاء في عهد بولاية بريد مايوجب على صاحب البريد « أن يعرف حال عمال الخراج والضياع فيما يجري عليه أمرهم ، ويتتبع ذلك تتبُّعاً شافياً ، ويستشفّه استشفافاً بليغاً ، وينهيه على حقه وصدقه وأن يعرف حال عمارة البلاد وما هي عليه من الكمال والاختلال ، وما يجري في أمور الرعية ، فيما يُعامَلون به ، من الإنصاف والجور والرفق ، والعسف ؛ فيكتب به مشروحا وأن يعرف ما عليه الحكام في حكمهم وسيرهم وسائر مذاهبهم وطرائقهم وأن يعرف حال دار الضرب وما يُضرب فيها من العين والوَرِق ، وما يلزمه الموردون من الكلف والمؤن ؛ ويكتب بذلك على حقه وصدقه وأن يوكّل بمجلس عرض الأولياء وأعطياتهم من يراعيه ويطالع ما يجري فيه ،

---

(١) كتاب الخراج لقدامه طبعه دي غوى ص ١٨٤ — ١٨٥ ، وقد كتب قدامة حوالي عام ٣١٥ هـ — ٩٢٧ م (٢) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ١٨

(٣) J Burckhardt Die Zeit Constantins des Grossen, 3 Auf S 70 وكان أحد أصحاب البريد بمصر في القرن الأول من الحكم الإسلامي يقوم رسميا بتبليغ أحوال رجال الشرطة (أنظر ZA XX, S 196)

(٤) في القرن الثالث الهجري قطع لسان ابن بسام الشاعر بأن وُلِّي البريد بجند قنسرين (مروج الذهب ج ٨ ص ٢٧١ ، والإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٢٢ وما يليها ؛ وكذلك كوفئ أحد الشعراء المجيدين بأن خيِّر في أعمال البريد ببلاد خراسان (يتيمة الدهر ج ٤ ص ٦٢) ؛ وكان أبو محمد الواثقي بخارى يرجو أن يقلد أحد أعمال البريد (يتيمه ج ٤ ص ١١٢) ؛ وكان صاحب بريد نيسابور يملك من الكتب ما لا يملكه أحد في هذه المدينة مع كثرة علمائها وبعتبر ابن خلدون المغربي أن صاحب البريد من بين أرباب صناعة السيف (المقدمة ج ١ ص ١٩٨ ؟)

ويكتب بما تقف عليه الحال من وقته ، وأن يكون ما ينهيه من الأخبار شيئاً يثق بصحته .
وأن يعرض المرتَّبين لحمل الخرائط فى عمله ، ويكتب بعددهم وأسمائهم ومبالغ أرزاقهم ، وعدد السكك فى جميع عمله وأميالها ومواضعها ، ويوعز إلى هؤلاء المرتَّبين بتعجيل الخرائط المُنْعَقَدة على أيديهم ، وإلى الموقِّعين بإثبات المواقيت وضبطها حتى لا يتأخر أحد منهم عن الأوقات التى سبيله أن يرد السكّة فيها ، وأن يُفْرِد لكل ما يكتب فيه من أصناف الأخبار كُتُباً بأعيانها ، فيفردَ لأخبار القضاة وعمال المعاون (؟) والأحداث والخراج والضياع وأرزاق الأولياء ونحو ذلك كتباً ، ليجرى كل كتاب فى موضعه »[١] ولم يكن صاحب البريد يُعنى فقط بالأخبار التى تتعلق بمهامّ سياسة الدولة ، بل كان عليه أن يبلغ كل ما عدا ذلك من طرائف الأخبار فقد حدث فى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م أن ورد كتابٌ من صاحب البريد من بلدة الدينور يذكر فيه أن الموكّل بخبر التطواف رفع إليه يذكر أن بغلة لرجل وضعت فَلْوَةً ويصف اجتماعَ الناس لذلك وتعجبهم لما عاينوا منه ، ويقول « فوجهتُ من أحضر لى البغلة والفلوة ، فوجدت البغلة كُمَيْتاء خلوقيــة ، والفلوة سوّية الخَلْق ، تامّة الأعضاء ، مُنْسَدلة الذنب ، سبحان الملك القدوس ، لا معقّب لحكمه ، وهو سريع الحساب »[٢]

(٧) ديوان التوقيع ، وإليــه ينتهى رقاع من يسأل شيئاً عند الخليفه ، بعد أن يراها صاحبُ ديوان الدار ، ويقتصّ المسأله والرقعة ، ويشرح حالها ، وما لعله يكون جرى فيها ، وبعد أن يستطلع صاحبُ ديوان التوقيع رأىَ الخليفة فيها ، ويوقّع عليها بخطه فى ديوان التوقيع يرسل إلى صاحب ديوان الدار بنسختها أو اقتصاص ما تضمّنت ، ومن ديوان الدار يرسل إلى صاحب الديوان الذى تجرى فيه المسألة (كالخراج أو الضياع أو المال أو النفقات الخ)[٣] وكان الفصل فى أمر الرقعة يكتب على الرقعة نفسها توقيعاً من الخليفة أو كاتبه وقد بلغت هذه التوقيعات أقصى ما يمكن أن تبلغه من الاختصار ، والبلاغة ، وإظهار ذكاء موقّعها وقدرته على حسن الفصل وإصابة الغرض وكان البلغاء يتنافسون فى تحصيل توقيعات

---

(١) كتاب الخراج لقدامه بن جعفر مخطوط باريس ص ١٨ ب - ١٩ ب ويرجع تاريخ هذ العهد إلى عام ٣١٥ هـ

(٢) عريب ص ٣٩ — ٤ (٣) كتاب الخراج لقدامه ص ١٩ ب — ١٢

جعفر بن يحيى البرمكي ، الذى كان يلى ديوان التوقيع للرشيد ، ليقفوا منها على أساليب البلاغة وفنونها ، حتى قيل إنها كانت تباع كل توقيع بدينار[١]

(٨) ديوان الخاتم ، وبه تمرّ وتُثْبَت فيه الكتبُ التى يُحتاج إلى ختمها بخاتم أمير المؤمنين ، وذلك بعد أن يمرّ الكتاب على دواوين عدة وبعد المقابلة[٢]

(٩) ديوان الفضّ ، ومنزلة هـذا الديوان من الخليفة منزلة مجلس الاسكدار فى ديوان الخراج من المتولّى له ، لأن سبيل الكتب التى ترد من العمال فى النواحى إلى أمير المؤمنين أن يكون ابتداؤها به وخروجها إلى الدواوين منه ، بعد فضّها وأخذ جوامعها ليقرأها الخليفة ويوقع فيها بما يراه وكان هذا الرسم جارياً فى أول الأمر ، لما كان الخلفاء هم الذين يتولّون النظر فى الكتب بأنفسهم ، ثم آل ذلك إلى الوزير ، فصار هو المتولّى لفضّ الكتب وإخراجها إلى الدواوين ، وانتقل عملُ ديوان الفض إلى حضرة الوزير ، وصار المتولّى له كاتباً برسمه فى دار الوزير[٣]

وفى حوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م قُلِّد ديوان الفضّ وديوان الخاتم لرجل واحـد ، وكان جاريهما أربعمائة دينار ودينار[٤]

(١٠) ديوان الجَهْبَذَة ، ويجرى فيه من الأموال مالُ الكسور والكفاية والوقاية ، وما يجرى مجرى ذلك من توابع أصول الأموال ، ثم ما يريده شرارُ الجهابذة من الفصول على هذه التوابع بسبب إعنات من عليه مالٌ من أهل الخراج ومن يجرى مجراهم فى النقود والصروف ، وما يرتفقون به من التقديم والتأخير عمن يتعذّر عليه الأداء فى وقت المطالبة فإن بعضهم لما وجد ذلك فى بعض النواحى زاد فى ضمان الجهبذة بتلك الناحية على من هو ضامن لها ، ووقع التزايدُ فى هذه الوجوه بالظلم والعدوان على الرعية وسائر من يُقام لهم الجارى ، ويُطْلَق لهم النفقة ، حتى توافى مال الجهبذة إلى جملة وافرة أصْلُ أكثرها عدوانٌ[٥]

(١١) ديوان البرّ والصدقات[٦]

---

(١) كتاب الفرج ١ ص ٦ ٢ من طبعة بولاق (٢) قدامة ص ٢ ب
(٣) نفس المصدر ص ٢١ ب — ١٢٢ (٤) كتاب الوزراء ص ١٧٨
(٥) قدامه ص ٢٣ ا — ب (٦) مسكويه ج ٥ ص ٢٥٧

وكان أصحاب الدواوين فى أوائل القرن الرابع الهجرى على ثلاث طبقات[١] وكان صاحب ديوان السواد يقبض أعلى مرتب بين أصحاب الدواوين ، وهو خمسمائة دينار فى كل شهر وكان صاحب ديوان المشرق أو ديوان الخاصة مثلا يقبض مائة دينار فى كل شهر[٢] وفى عهد الخليفة المعتضد (٢٧٩—٢٨٩ هـ = ٨٩٢—٩٠٢ م) بلغت أرزاق أصحاب الدواوين كلها من أكابر الكتاب إلى الخزان والبوابين والأعوان ، وثمن الصحف والقراطيس والكاغد أربعة آلاف وسبعمائة دينار فى الشهر ، وذلك عدا ما كان يقبضه الوزراء ، وعدا أرزاق كتاب دواوين الإعطاء وخلفائهم على مجلس التفرقة وأصحابهم وأعوانهم وخزان بيت المال ؛ فإن هؤلاء يأخذون أرزاقهم مما يوفرونه من أموال الساقطين وغرم المخلين بدوابهم[٣] فكانت المرتبات التى يتقاضاها هؤلاء تتوقف على مقدار يقظتهم وعنايتهم على أن الأرزاق كانت تطلق فى الأسبوع الأول من الشهر[٤] ؛ وفى أوائل القرن الرابع ظهر رسم جديد ، ثم صار رسماً كثيراً ما لجأ إليه الحكام ، وهو ألا يعطى أصحاب الأرزاق أعطياتهم عن السنة كاملة ؛ ففى عام ٣١٤ هـ — ٩٢٦ م اقتصر فى أرزاق معظم العمال على عشرة أشهر فى كل سنة ؛ وكان صغار أصحاب الأرزاق أكثرهم عرضة للغبن ، فمثلا اقتصر فى أرزاق أصحاب البُرُد والمنفقين على جارى ثمانية أشهر[٥] وكان يُستعاض عما يفقده بعض أصحاب الدواوين بتقليده دواوين أخرى ؛ فمثلا فى حوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م كان يتولى ديوان الأزمّة والتوقيع و بيت المال رجل واحد[٦]

وكان على رأس كل ولاية رجلان الأمير (وهو قائد الجيش) ، والعامل ؛ ويسمى هذا الأخير صاحب الخراج ، لأن أكبر واجباته حمل خراج الولاية إلى خزانة الدولة ؛ وهو الذى يتولى الإنفاق على الولاية مما يحصل لديه من الأموال ، لأن خزانة الدولة العامة كانت لا تتولى إلا أمر نفقات دار الخلافة والدواوين وما يتعلق ببغداد[٧] وكان الأمير يخاطب

(١) كتاب الوزراء ص ١٥٦
(٢) نفس المصدر ص ٣١٤
(٣) كتاب الوزراء ص ٢ — ٢١
(٤) نفس المصدر ص ٨١
(٥) نفس المصدر ص ٣١٤ ، ومسكويه ج ٥ ص ٢٥٧
(٦) كتاب الوزراء ص ٧٧
(٧) نفس المصدر ص ١١ والصفحات التالية

فى المراسلة بما يخاطب به العامل، وكانت منشورات الوزير ترسل لكل منهما فى وقت واحد[1] ولكن الأمير كان يمتاز على صاحبه لأن له الصلاة بالناس، وهذا يجعله رئيس المسلمين جميعاً فى ولايته[2]، وإذا تضافر الأمير والعامل استطاعا أن يعملا بالولاية ماشاءا، كما حدث فى عام ٣١٩ هـ — ٩٣١ م من أن العامل والأمير تضافرا بفارس وكرمان على قَطْع حَمْل الأموال إلى الخليفة المقتدر ببغداد مدة طويلة[3] ولو أن رجلا واحداً قُلِّد المنصبين معاً لأصبح كالحاكم المستقل بولايته. ونظراً لما فى اجتماع هذين المنصبين من المزية امتنع بجكم، القائد التركى الطموح، من المسير إلى الأهواز لتولى أمورها عام ٣٢٥ هـ — ٩٣٧ م إلا أن يكون له الحربُ والخراجُ، فأُجيب إلى ذلك[4] وقد كانت ولاية مصر على قسمين والٍ للحرب والصلاة، وآخر للخراج وتدبير الأموال، حتى جاء ابن طولون فجمع بين الولايتين، وكذلك فعل الأخشيد، وكان كل منهما فى الواقع حاكما مستقلا فى مصر[5]

ويشكو ديونيسيوس Dionysius von Tellmachre المتوفى عام ٢٢٩ هـ — ٨٤٣ م فى آخر كتابه فى التاريخ، من كثرة عدد العمال، لأنهم بهذه الكثرة يغتصبون عيش الفقير بكل الوسائل[6]، ففى مدينة الرقة مثلا، وهى مدينة صغيرة على نهر الفرات كان يوجد (١) قاض، (٢) وكاتب سلغة يعرف بالسدار، يطالب بالخراج ووجوه المال، (٣) وصاحب جند، (٤) وصاحب بريد ينهى أخبار الولاية للخليفة، (٥) ومتولٍ للضياع السلطانية (السواقى)، (٦) وصاحب معونة[7] وكان يوجد مثل هؤلاء الولاة فى كل «عَمَل» من أعمال الدولة السامانية[8] وكان أكثر هذا العدد الكبير من العمال يخرجون بخروج الوزير الذى عيّنهم، وبعد ذلك يظلون متعطّلين فى شوارع بغداد، يثيرون الفتن حتى يعود حزبهم إلى ولاية الحكم — كما كان الحال فى أسبانيا وفى الولايات المتحدة منذ عهد غير بعيد —

(١) نفس المصدر ص ١٥٦

(٢) المغرب لابن سعيد ص ١٥ (٣) ابن الأثير ج ٨ ص ١٦٥ — ١٦٦

(٤) نفس المصدر ص ٢٥٢ (٥) المغرب ص ١٥ (٦) Michael Syrus, S 538

(٧) نفس المصدر ص ٥٤١، وكلام ميخائيل غير واضح لأن منصب صاحب المعونة كان ضم عادة إلى صاحب الجند والحرب، ونجد عند قدامة (مخطوط باريس ص ١٤ ب — ١١٦ أ) نسخة عهد بولاية المعونة والحرب (٨) ابن حوقل ص ٣٠٧، ٣٠٩ وكذلك كانت العراق مقسمة إلى أربعة وعشرين طسّوجا وكل طسّوج اثنا عشر رستاقا، والرستاق اثنا عشرة قرية (كتاب الوزراء ص ٢٥٨)

وإلّا شمموا فعكّروا هـدوء البلاد ويحكى أنه قدم مرة على صاحب أصفهان شيخ من الكتاب يطلب التصرّف ، ويحمل كتبًا من إخوان لصاحب أصفهان ببغداد يوصونه به ؛ فقرأ الحاكم أول كتاب ، ولم يقرأ باقى الكتب ، وضجر ، وتغيّظ ، وقال « قد والله مُلينا بكم معاشرَ المتعطِّلين ! كل يوم يصير إلينا منكم واحد يريد تصرّفًا أو برًا ، ولو كانت خزائن الأرض لى لكانت قد نفدت »[1]

وكان من دهاء عضد الدولة أنه كان يوصل إلى العمال المتعطّلين ما يقوم بهم ، ويحاسبهم به إذا عملوا[2]

وكان الأخشيد أول من رتب الرواتب[3] ، وقد أقرّ الفاطميون نظامه فى جملته ، وكانوا ينوون ، فيما يلوح ، أن يقسّموا حكم البلاد بين أوليائهم ، والدليل على ذلك أن جوهراً وإن كان قد ترك العمال فى مناصبهم ، فإنه لم يَدَعْ عملا إلا جعل فيه مغربيًا شريكا لمن فيه[4] ولكن لما ظهر أن هؤلاء المغاربة أكثر إتعاباً للدولة من غيرهم لم يتمّ ما كان مُزْمَعًا من إخراج العمال القدماء ، وهم نصارى فى الغالب أما الأرزاق فلدينا من أخبار الإدارة الفاطمية أن الوزير كان يتقاضى خمسة آلاف دينار فى كل شهر ، وهو مثل مرتب صاحبه ببغداد ، أما رواتب أصحاب الدواوين فكانت أقل بكثير مما فى بغداد ، فكان صاحب ديوان الإنشاء يأخذ مائة وعشرين ديناراً ، وصاحب بيت المال مائة دينار ، وأصحاب الدواوين الأخرى ما بين سبعين وثلاثين ديناراً فى كل شهر وفى القرن الثالث الهجرى عيّن أحد أصحاب ديوان الرسائل رجلا أتاه يطلب الكتابة ، وكان يعطيه فى كل شهر أربعين ديناراً ليقوم بالإجابة على الرسائل التى ترد إلى الديوان[5]

وعلى حين أننا لا نجد بين قواد الجيش إلا أسماء قوم من الموالى فإن وظائف الدواوين كانت وقفاً على الأحرار ، « وكان الفرس هم شَحْنَة دواوين الخلافة فمنهم البرامكة ،

(١) الفرج بعد الشدة للتنوخى طبعة مصر ١٩٠٤ ج ٢ ص ٩ — ١
(٢) ابن الأثير ج ٩ ص ١٦
(٣) المغرب لابن سعيد ص ٣٩ ، والخطط للمقريزى ج ١ ص ٩٩
(٤) الاتعاظ للمقريزى ص ٧٨ (٥) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٣٨

وآل ذى الرياستين ، وإلى يومنا هذا منهم المادرائيون والفريابيون »[١] ولما كانت الصنعة الغالبة على عمال الدواوين هى الصنعة الاقتصادية المالية ، فقد كان لا بد للواحد منهم من أن تتوفر لديه بعضُ خصال التاجر ، وكان الفارسى أمهر تاجر فى المملكة الإسلامية . ولا تزال الكفايةُ الإدارية موروثةً فى الفرس إلى يومنا هذا ؛ فيحدثنا الخبير النمساوى الذى قام بتنظيم البريد فى فارس « أن كل فارسى يحسّ من نفسه الصلاحية لكل عمل ، وهو لا يتردّد فى أن يدخل اليوم عملا إداريا مدنيًّا ، ويقوم به ، ثم يكون غداً فى منصب حربى »[٢] وهذه من خصال الفرس القديمة ، ويحكى أنه كان لبختيار بن معز الدولة كاتب فارسى ، وكان مستولياً عليه ، ثم تحقّق بالجندية ، وادّعى الشجاعة ، وأعاره الناس من ذلك ما لم يكن عنده ، تَقَرُّباً إليه ؛ ثم عزم أخيراً على تقلد الجيش والتسمية بالاسفهسلار ؛ ولكنه اضطر إلى الفرار من بغداد عام ٣٥٨ هـ — ٩٦٩ م[٣] وكان الاشتغال فى الدواوين يختلف عن عمل الفقهاء والعلماء كل الاختلاف ؛ فكان المشتغل بإدارة الدواوين هو ممثل الثقافة الأدبية ، وكان لا يعالج العلوم الشرعية إلا بمقدار ما يتطلبه عمله وثقافته . أما التمايز الظاهرى بينهم فكان يتجلى فى أن الكاتب يلبس درّاعة ، على حين أن العالم يلبس الطيلسان[٤] ويُحكى أن الوزير العتبى أراد أن يلزم أبا عبد الله بن أبى ذُهل (المتوفى عام ٣٧٨ هـ — ٩٨٨ م) تَقَلّدَ ديوان الرسائل ، فقال له : هذا قضاء القضاة بكور خراسان ، ولا يخرج عن حد العلم ؛ ولكن ابن أبى ذهل بكى وهدّد بترك البلد ، حتى أعفاه الوزير من ذلك[٥] على أن الخلفاء كانوا يأبون أن يستوزروا العلماء وأصحاب الطيالس ؛ وقد أُشير على الخليفة المقتدر أن يستوزر محمد بن يوسف القاضى فقال : لعمرى إنه عالم ثقة ، إلا أنى لو فعلتُ ذلك ، لافتضحت عند ملوك الإسلام والكفر ؛ لأنى أكون بين أمرين : إما أن

---

(١) الإصطخرى ص ١٤٦ ، وذكر بعض المؤلفين أن الكتّاب خمسة : كاتب رسائل ، وكاتب خراج ، وكاتب قضاء ، وكاتب جند ، وكاتب شرطة ؛ ولكل منهم أشياء ينبغى أن يعرفها . أنظر المحاسن والمساوئ للبيهقى ص ٤٤٨ ، وتجد المفصل فى جمهرة الإسلام للشيزرى مخطوط رقم ٢٨٧ بمكتبة ليدن ص ١٩٩ أ وما يليها

(٢) Aus Persien, 1882, S 184 ، [ولم يذكر اسم مؤلف هذا الكتاب ، المترجم]

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٣٢٦ — ٣٢٩

(٤) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٢٣٤ ، والمقدسى ص ٤٤

(٥) طبقات السبكى ج ٢ ص ١٦٦

تُتَصَوَّر مملكتى بأنها خالية من كاتب يصلح للوزارة ، فيَصْغُر الأمر فى نفوسهم ، أو أنى عدلت عن الوزراء إلى أصحاب الطيالس ، فأُنسب إلى سوء الاختيار[١] وهذه الطائفة من الكتاب أكبر ما يميز الدولة الإسلامية عن أوروبا فى أوائل العصور الوسطى ، حيث كان لا يتولى العمل بالدواوين إلا أهل الثقافة الدينية ، ولم يكن ذلك من الخير للإسلام ، لأن العمل فى الدواوين بما ينقصه من تعمق وما يؤدى إليه من ركود عقلى كان ينذر أن ينشىء عقولا تأخذ بحظ فى الحركة العقلية ، وكان العمل فى الدواوين ملجأ ملائماً للأدباء الذين لم ينشأوا فى الأوساط الدينيـة ، وهم المتعلمون الذين صاروا بعملهم فى الدواوين مجردين من البواعث الداخلية والخارجيـة التى تدفع العقل إلى العمل ؛ ولا يزال « الأفندى » الراضى عن نفسه ، بثقافته السطحية وقلة دوافعه إلى التفكير ، عقبةً فى طريق التقدم حتى يومنا هذا ، وهو أخطر على التقدم من رجل الدين الضيِّق الأفق والمحدود النظر[٢]

وقد جاء فى خبر يُروى عن عُمَرَ بن الخطاب رضى الله عنه ، ما يضع القواعد الأساسية لما ينبغى أن يكون عليه العامل فيحكى عن عمر أنه كان إذا استعمل رجلا اشـترط عليه أربعاً ألا يركب برذونا ، ولا يلبس ثوبا رقيقاً ، ولا يأكل نقيا (؟) ، ولا يغلق بابه دون حوائج الناس ولا يتخذ حاجباً[٣] ولكن المال لعب فى القرن الثالث الهجرى دوراً سيئاً فى حياة عمال الدواوين ، وكان لكل شىء ثمن يُبذل وخصوصا لمناصب الدواوين[٤] وكان العامل متى تقلّد المنصب حاول أن يسترد ما خسره مستعيناً على ذلك بالخيانة ، فكان العمال مثـلا يعيِّنون أرزاقا لقوم لا يحضرون إلى العمل ، وأرزاقا بأسماء قوم لم يُخْلقوا ، وكانوا يقيدون برسم الفقهاء والكتّاب مرتبات بأسماء الغلمان والوكلاء فى الحاشية ، وكانوا يصرفون الورق والقراطيس ، ثم يبيعونه فيحصل لهم منه مال[٥]

وكان عامل مصر يقبض ثلاثة آلاف دينار فى كل شهر ، وهو مبلغ كبير ، ولكن كان

---

(١) كتاب الوزراء ص ٣٢٢

(٢) ربما يقصد المؤلف أن أهل الدين بحكم ما كانوا عليه من بحث وتعمق وجدال ، أقدر على التفكير وبالتالى على الثورة والإصلاح الإدارى ، وكان هذا الإصلاح ألزم ما يكون للادارة الإسلامية (المترجم)

(٣) كتاب الخراج لأبى يوسف ص ٦٦

(٤) كتاب الوزراء ص ٢٦٣

(٥) مسكويه ج ٥ ص ٣٤٤

على العامل أن يسدد نفقات ديوانه ، وكان يعلم أن رزقه لا يكفي نظراً لكثرة الهدايا التى يبعث بها إلى الأمير والوزير والخليفة وقد شكت إحدى حظايا الخليفة مرة من مماطلة بعض أصحاب الدواوين فى تسليم إقطاع وهبه لها الخليفة ، فقال لها كان الصواب أن تبعثى إليه بثياب وألطاف ، فتستعفى عن خطابى ، ففعلت ما نصحها به ، وتم لها ما أرادت[١]

ويصف ابن المعتز الولاة فى بعض شعره ، حيث يقول

أما ترى بلداً أقمتُ به   أعلى مساكن أهله خُصُّ

وولاته نَبَطٌ زنادقة   ملأى البطون ، وأهله خُمْصُ[٢]

وكان أهل التقى فى ذلك الوقت يعتبرون عمال السلطان والفُسّاق فريقاً واحداً ، كما جمع العهد الحديث بين المدنسين وإحدى الضرائب الجمركية ويحكى أنه بلغ من دين بعض أهل الورع أنه امتنع من نقش فص للأمير ، فزاد فى الأجرة حتى بلغت مائة دينار ، فأبى الرجل ، ثم جاء إليه بعد ذلك تاجر فأعطاه على نقش بعض الفصوص عشرة دراهم ، فأخذها ، وذلك اجتهاداً منه فى ألا يأخذ الحرام[٣] وقد كان يضرب المثل بزهد جعفر بن مبشر ، وقد أضرّت به الحاجة ، حتى كان يقبل القليل من زكاة إخوانه وقد أعجب أحد التجار بحسن كلامه مرة ، وعرف مسكنته ، فأرسل إليه خمسمائة دينار ، فردّها فقيل له قد عذرناك فى ردّ مال السلطان للشبهة ، وهذا تاجر ماله من كسبه ، فلا وجه لردّك له[٤] وحكى أن بعض المتصوّفين احتبس أبا على الجبائى للطعام ، فأجابه ، فأنكر رجل ذلك عليه ، فقال له ألَسْتَ تعلم أن طعامه الذى يقدمه إلينا مما يشتريه ، وأن الغالب أنهم يشترونه لا بعين المال ، أما تعلم أن ذلك ملكه ، وأنه مما يحلّ له تناوُله[٥]

« وكان أحمد بن حرب يوما على طعام مع قوم وفدوا عليه من كبار نيسابور ووجوهها ، إذ دخل ابنه فى الغرفة سكران يغنّى ويلعب ، ولم يسلّم على القوم . ولما رأى أحمد دهشتهم سألهم

---

(١) كتاب الوزراء ص ١٨٢ — ١٨٤   (٢) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ١٤ لم تكن حوائج ابن المعتز تقضى ، ولا معاملاته تمضى عند الوزراء ، لأنه لم تكن محبوبا فى قصر الخلافة ، وقد ظل ملازما سنة لكتاب الوزراء فى حاجاته طلبا ونثراً ، فلا يجيبونه ، وكان يحاول الوصول إليهم فلا يأذنون له (انظر كتاب الوزراء ص ١١٥)   (٣) ابن المرتضى ذكر المعتزلة ص ٦١

(٤) نفس المصدر ص ٤٣ — ٤٤   (٥) نفس المصدر ص ٥٦ ، ٦

ما لكم ؟ فقالوا حجلنا من أن يدخل عليك ولدك على هـذه الصورة ، فقال لهم أحمد إنه معذور ، فقد أكلت أنا وروجتي ليلة من طعام بعثه إلينا جار لنا ، وفي هذه الليلة حمل بهذا الغلام ، فمضا ، ولم نصلّ ، فلما كان من اليوم التالي سألنا جارنا من أين هذا الطعام الذي بعث به إلينا ، فعلمنا أنه من طعام وليمة عرس في دار أحد عمال السلطان »[1] وكان بعض الناس لا يسلم على عامل السلطان بما تجرى به العادة من قول السلام عليكم ، بل كان البعض يقول جادّاً أو مستهزئاً تُب من عمل السلطان وقد تاب رجل مرة من عمل السلطان ، ثم طلب لتقليده عملاً جليلاً ، فكسر التوبة ، فسماه الناسُ المرتدّ[2] ونادرا ما كان الرأى العام يعتبر قلة الأمانة في إدارة الدواوين شيئاً يخلّ بالشرف ويعجب المؤرخون حين يحدثون أحد كبار العمال من أهل الأمانة ومما يحكى أنه توفى في عام ٣١٤ هـ — ٩٢٦ م صاحبُ بيت مال العامة ، فأراد الوزير أن يقبض أمواله ، واشتد في المطالبة ، ولكنه لم يجد شيئاً ، لأن ذلك الرجل كان « صحيح الأمانة »[3] وكثيراً ما كان يُترك العمال في مناصبهم أو يُعادون إليها بعد تركها مع الشبهة في أمانتهم ، وذلك بعد أن يدفعوا ما يقرّر عليهم على أن هـذا لم يكن يقع دائماً

أما مصادرة العمال فإننا نعرف من مصدر جدير بالثقة أن الأخشيد ، صاحب مصر ، وكان رجلا ماليّا ماهراً ، هو أول من نكب عماله وكتّابه مراراً[4] فهو مؤسس نظام مصادرة العمال وفرض الأموال عليهم وكان العامل إذا صودر وثُقل عليه عبء المصادرة تبرّع له أصحابه ، وجمعوا مالاً للتخفيف عنه[5] ، وقد صادر الحاكم بأمر الله أحد أصحاب الدواوين ، وقطع يديه عام ٤٠٤ هـ — ١٠١٣ م ، ثم أكمل بقية تصرفاته الغريبة ، فقلده ديوان النفقات عام ٤٠٩ هـ — ١٠١٨ م ، بل قلده الوزارة عام ٤١٨ هـ — ١٠٢٧ م[6]

على أن السنّة الفاسدة التي جرى عليها حال الدواوين في دولة الخلفاء تجلى أثرها السيئ في ظهور مرض لحق بحرفة الاشتغال في الدواوين ، كما أن لكل حرفة مرضاً ، وذلك هو

(١) كشف المحجوب للجويرى (بالفارسية) ص ٣٦٦ (٢) مسكويه ج ٥ ص ٢٤٤

(٣) عريب ص ١٢٨ (٤) المغرب لابن سعيد ص ٣٩ .

(٥) كتاب الوزراء ص ٣٦ — ٣٧ ، ٣٨ .

(٦) Becker, Beitrage zur Geschichte Aegyptens, I, 34 ، نقلا عن المسبّحى المتوفى عام ٤٢٠ هـ

التهافت الشديد على الألقاب ، والتكلف فى أساليب المكاتبات وقد بدأ هذا فى القرن الرابع ، وبقى إلى اليوم وفى المكاتبات الرسمية كانت تُوجَّه عناية كبيرة إلى العنوانات وتعظيم شأن المخاطَب وإلى الإسهاب فى ذلك ، على حين كان يُختم الخطاب ويوقع عليه فى إيجاز على خلاف عادة الأوربيين وقد بدأ هذا منذ القرن الثالث الهجرى ، وذلك أن العادة كانت جارية فى المكاتبة بين الناس بأن يُقال من فلان إلى فلان أو من أبى فلان إلى أبى فلان ، ولم يكن على شىء من العنوانات دعاء ، حتى جاء الفضل بن سهل فى خلافة المأمون ، فكتب كتابا عنوانه لأبى فلان أبقاه الله من أبى فلان[١]، ثم استعمل الناس بعد ذلك الدعاء على عنوانات الكتب وقد انتهت إلينا المخاطبات المختلفة التى كان الوزيرُ يخاطب بها العمال على اختلاف درجاتهم فى القرن الرابع الهجرى فكان يكتب إلى أمير الشام وأجنادها أعزّك الله ومدّ فى عمرك وأتم نعمته عليك وإحسانه إليك ، وإلى الذّرّاع والمهندسين حفظك الله وعافاك ، وإلى أصحاب البُرُد ممن يتقلد الأعمال الجليلة أكرمك الله ومدّ فى عمرك ، وأتمّ نعمته عليك ، وإلى التجار والمتباعين للغلات إذا جُمعت للواحد منهم أعمالٌ عافانا الله وإياك من السوء[٢] وكان الوزراء والكبراء فى أول القرن الرابع يخاطَبون بسيدنا أو مولانا ، ويستعمل فى ذلك ضمير المخاطب المفرد وفى عام ٣٧٤ هـ — ٩٨٤ م كان ابنُ سعدان الوزيرُ يخاطب الوزيرَ ابن عباد بالصاحب الجليل والصاحبُ ابنُ عباد يخاطب ابنَ سعدان بالأستاذ مولاى ورئيسى[٣]

ويقول أبو بكر محمد بن العباس الخوارزمى[٤] (المتوفى عام ٣٨٣ هـ — ٩٩٣ م) فى هذه الألقاب

ما لى رأيت بنى العباس قد فتحوا ... من الكُنى ومن الألقاب أبوابا
ولقَّبوا رجلا لو عاش أوّلهم ... ما كان يرضى به للحش بوّابا

---

(١) تاريخ سعيد بن البطريق (المتوفى عام ٣١٨ هـ — ٩٣٠ م) ص ٧٣ ب من مخطوط باريس رقم ٢٩١ (٢) كتاب الوزراء ص ١٥٣ والصفحات التالية

(٣) النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى ، طبعة كلفورنيا ص ٣٤ ، وكان عيسى بن نسطورس وزير العزيز بالله فى مصر يخاطب بسيدنا الأجل (يحيى بن سعيد ص ١١٢ ا)

(٤) يتيمة الدهر ج ٤ ص ١٤٥

قلّ الدراهم فى كفّى خليفتنا هذا فأنفق فى الأقوام ألقابا

وفى عام ٤٢٩ هـ — ١٠٣٧ م لُقّب قاضى القضاة الماوردى بلقب أقضى القضاة؛ وجرى من بعض الفقهاء إنكارٌ لهذه التسمية، وقالوا لا يجوز أن يسمّى به أحدٌ، هذا بعد أن كتبوا خطوطهم بجواز تلقيب جلال الدولة بملك الملوك الأعظم، فلم يلتفت إليهم الماوردى، واستمر له هذا اللقب إلى أن مات، ثم تلقّب به القضاةُ بعده[١]

وقد حاول الخليفة الحاكم بأمر الله أن يلغى الألقاب، فبعد أن سخا فى منح الألقاب على اختلاف أنواعها، أسقطها عام ٤٠٨ هـ — ١٠١٧ م ما عدا ألقاب تسعة نفر، هم أكثر حملة الألقاب، ولكنه أعاد الألقاب بعد قليل[٢]، على عادته الجارية من نقض وإبرام

ويقال إن أبا الحسن كاتب الخليفة القادر بالله (٣٨١ — ٤٢٢ هـ = ٩٩١ — ١٠٣١ م) هو مخترع لفظ «الحضرة» فى المخاطبة، وفى هذه المسألة الصغيرة أيضاً نجدنا حتى الآن نسير على رسم القرن الرابع وهذا الكاتب هو مخترع عبارة الحضرة العالية الوزارية، وهو أول من أخرج عبارة الحضرة المقدسة النبوية فى الكلام عن الخليفة، وأشرك بذلك عبارة. السُدّة النبوية، ثم كتب عن الخليفة بلفظة غريبة غير مستقيمة الدلالة وهى · «الخدمة» وتصرف فى ذلك حتى قال قالت الخدمة، وفعلت الخدمة، وسُئلت الخدمة، حتى رأيت بخط أبى الحسن بن أبى الشوارب فى ترجمة رقعة خادم الخدمة الشريفة فلان بن فلان»[٣] وقد لقَّب الخليفةُ القائم وزيرَه (قتل عام ٤٥٠ هـ — ١٠٥٨ م) بألقاب هى رئيس الرؤساء، وشرف الوزراء، وجمال الورى[٤] أما بين القضاة فقد بقى الرسم القديم جاريا، فكان قاضى القضاة يوقع للقضاة بما يقول فيه «أبو فلان، فلان بن فلان القاضى أيده الله يفعل كذا»، وإلى قضاة النواحى «فلان بن فلان الحاكم»، بغير كنية ولا دعاء ولا ذكر قضاء[٥]

وفى عهد المقتدر كانت تغلق الدواوين فى دار الخلافة يومى الجمعة والثلاثاء، وقد أمر المقتدر (٢٧٩ — ٢٨٩ هـ — ٨٩٢ — ٩٠٢ م) بذلك «لأن يوم الجمعة يوم صلاة، وكان يجمه، لأن مؤدّبه كان يصرفه فيه عن مكتبه، ولأن الناس يحتاجون فى وسط الأسبوع إلى الراحة والنظر فى أمورهم، والتشاغل بما يخصّهم»[٦]

---

(١) الإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٤٠٧ (٢) يحيى بن سعيد ص ١٢٩ ا — ب
(٣) كتاب الوزراء ص ١٤٨ والصفحات التاليه (٤) تاريخ بغداد JRAS, 1912, S 67
(٥) كتاب الوزراء ص ١٥١ (٦) نفس المصدر ص ٢٢

الفصل السابع

الوزارة والوزراء

لما انتهى عهدُ الإدارة الإقطاعية ، وجاء عهدُ التنظيم البيروقراطى ظهر منصبُ الوزير فى عهد الخلفاء الأولين من بنى العباس . أما فى عهد بنى أمية فلم تكن الوزارة « مقنَّنة القواعد ، ولا مقرَّرة القوانين » ، وكان ذوو الآراء من مستشارى الملك يقومون مقام الوزراء ، وكان الواحد منهم يسمى كاتباً أو مُشيراً (١)

وفى أول القرن الرابع الهجرى انتقص اختصاصُ الوزير ، فأخذ الخليفةُ منه الصياغَ العباسية التى كانت إقطاعاً يديره الوزراء ، ويُحصِّل منه مائةٌ وسبعون ألف دينار ؛ وأجرى للوزير رزقٌ ثابت قدره خمسة آلاف دينار ، ثم صارت سبعة آلاف فى كل شهر (٢) على أنه كان للوزير مكانٌ ممتازٌ بين سائر رجال الدواوين ، فكان يُعطى لكل ولد من أولاده خمسمائة دينار فى كل شهر ، وهو مبلغ يساوى مرتب وزير (٣)

وأكبر تغيُّر يسترعى النظر فى إدارة الدولة أننا نجد الوزير قد صار مُقدَّماً على جميع القواد ، مع أنه ليس إلا رئيس الكتاب ، ومع أن الدولة قامت فى الأصل على أساس حربى ؛ وكان هذا الوضع الجديد إحياءً لنظام التدرُّج فى المناصب إلى أن تنتهى برئيس أعلى ، وهو النظام القوى الذى كان موجوداً فى تاريخ الشرق القديم . على أنه لما عاد القائد مؤنس المظفّر إلى بغداد فى عام ٣١٢ هـ — ٩٢٤ م ، ركب الوزير طَيَّارَةً للسلام عليه ، ولتهنئته بمقدمه ؛ وهذا ما لم تَجرِ به عادة الوزير ، وما لم يفعل مثلَه وزيرٌ من قبل ؛ حتى إن الوزير لما خرج لينصرف خرج معه مؤنس إلى أن نزل فى طيّاره ، وقبَّل يَدَه (٤)

(١) كتاب الفخرى فى الآداب السلطانية والدول الإسلامية لمحمد بن على بن طباطبا المعروف بابن الطقطقى ، الطبعة الأوروبية ص ١٨

(٢) كتاب الوزراء ص ٢٨٢ ، ٣٥١ ؛ ومسكويه ج ٥ ص ٢٦٧ — ٢٦٨

(٣) كتاب الوزراء ص ٢٣ . أما فى مصر على عهد الفاطميين ، فكان يعطى إخوة الوزير أيضاً من مائتى دينار إلى ثلاثمائة — الخطط للمقريزى ج ١ ص ٤٠١

(٤) كتاب الوزراء ص ٥٠ ؛ ومسكويه ج ٥ ص ٢١٤

وفى أول القرن الرابع كان رسم الوزير فى لباسه هو رسم سائر العمال ، فكان يلبس دَرّاعةً وقميصاً ومُبَطَّنة وخُفّاً[1] ؛ وكان السواد هو اللباس الرسمى[2] أما فى أيام الاحتفالات الرسمية فكان يرتدى ثياب الموكب ، وهى قَباء وسيف بمنطقة ، ومع هذا عمامة سوداء ، وهى الجزء الذى لا ينزعه الوزير من لباسه الذى يلبسه عادة[3]

وكان الخليفة يخلع على الوزير هذه الثياب ، التى هى رسم الوزارة ، عند تقليده ، فيركب الوزير من داره إلى دار الخلافة ، وبين يديه الحجاب والقواد والعلماء ، ثم يعود إلى داره ، وهم معه . ويصف المؤرخون ذلك ، ولا يهملون أن يذكروا بعض ما كان يقع من الأمور النادرة ، فيُذكر مثلا أن بعض الوزراء أخذه البول ، وهو فى طريقه إلى منزله ، فنزل وهو فى خِلَع الخليفة إلى دار أحد عمال الدواوين ، فبال عنده وأمر له بزيادة فى رزقه[4] وإذا وصل الوزير إلى داره حضر الناس على طبقاتهم للسلام والتهنئة . وكان الخليفة يرسل له مالا وثيابا وطيباً وطعاما وأشربة وثلجاً[5]

وكذلك انتهى إلينا العمل اليومى لأحد الوزراء حوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م ، مع الإشارة إلى أن أخلاقه ، وهو وزير ، كانت مثلها وهو صاحب ديوان ، « فكان من رسم

(١) كتاب الوزراء ص ٣٢٥

(٢) انظر ما قاله الأصفهانى شعراً يذم به أبا عبد الله البريدى ، فى تاريخ الهجرى ، ص ٣٢٣ — ٣٢٤

(٣) كتاب الديارات للشابشتى ص ١٦٦ ا ومسكويه ج ٦ ص ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، والإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٥٦

وفى عام ٣١٩ هـ — ٩٣١ م خرج الوزير للصلاة وعليه شاشيه وسيف بحمائل ، فعجب الناس من ذلك (عريب ص ١٦٥) وقد انتهى إلينا البرنامج اليومى للوزير صاعد بن مخلد حوالى عام ٢٧٥ هـ ٨٨٨ م كان يقوم فى آخر الليل ، فلا يزال يصلى إلى طلوع الفجر ، ثم يأذن للناس فيسلمون عليه ، ثم يركب إلى دار الخليفة الموفق ، فيقيم بحضرته أربع ساعات ، ثم ينصرف الى منزله ، فينظر فى حوائج الناس وأمور الحاضر والغائب إلى الظهر ، ثم يتغدى وينام ، ثم يجلس بالعشى ، فينظر فى الأعمال السلطانية إلى العشاء الآخرة ، لا يبرح أو يحصل جميع الأموال ما حُمل منها ، وما أنفق ، وما بقى . ثم ينظر فى أمر ضياعه وأسبابه ، ويتقدم إلى وكلائه وخاصته بما يحتاج إليه ، ثم يتشاغل بعد ذلك مع نديم يشاغل بحديثه ويأنس به ، ثم ينام (الشابشتى ص ١١٨ ب) وكان ابن العميد وزير بنى بويه بالرىّ حوالى منتصف القرن الرابع يبكّر إلى دار الإمارة ، وكان الرسم أن يحضرها بالمشاعل والشموع قبل الصباح (الإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٥٧) وكان الوزير نظام الملك فى أواخر القرن الخامس يباكر دار السلطان ، ويعود من الديوان إذا أضحى النهار ، فيخلو بنفسه إلى وقت الظهر ، ثم يصلى ويجلس للناس ويحضر عنده الفقهاء والمحدثون (طبقات السبكى ج ٣ ص ١٤١)

(٤) عريب ص ١٦٤

(٥) كتاب الوزراء ص ٣١

الوزير (ابن الفرات) أن يغدو إليه الكتاب، فيواقفهم على الأعمال، ويسلم إلى كل منهم ما يتعلق بديوانه، ويوصيه بما يريد وصاته به، ثم يروحون إليه بما يعملونه من أعمالهم، فيواقفهم عليها، وعلى ما أخرجوه من الخروج وقصوه من الأمور، ويقيمون إلى بعض من الليل، وإذا خفّ العمل، وقد عُرضت عليه في أثنائه الكتبُ بالنفقات والتسبيبات والحسابات، نهض من مجلسه، وانصرف الجماعة بعد قيامه[١]»، وفي مثل هذا المجلس كان الكتاب يجلسون أمام الوزير، كلٌّ في مكانه، ومعه دواته، وكان رئيس هؤلاء الكتاب يجلس متقدماً عليهم[٢]

وكان الوزير يحتفظ بصورة من الوثائق المهمة، ويضعها في جملة سجلاته، وكانت هذه، متى عُزل، تنقل إلى دار من يخلفه في الوزارة ولما تقلد ابن الفرات الوزارة بعد علي بن عيسى عام ٣٠٤ هـ — ٩١٦ م كادت هذه السجلات أن تبلغ سقف الخزانة التي كانت فيها[٣] ويُذكر أن بعض الرقاع الهامة السرّية كانت تُحفظ في سفط خيزران يكتب عليه بخط الوزير ما يحتفظ به من المهمات وكان السفط يُختم بختم الوزير[٤]

وكانت دار الوزير حتى عام ٣٢٠ هـ — ٩٣٢ م هي الدار التي كانت قديماً لسليمان ابن وهب على الشاطئ الشرقي لنهر دجلة، والتي كانت تسمى دار المخرِّم، وكان ذرعها يربو على ثلثمائة ألف ذراع وقد أُريد تحصيل مال من هذه الدار الواسعة التي كانت تقع في حيّ من أعلى أحياء بغداد ثمناً، «فقُطِّعت وبيعت من جماعة من الناس بمال عظيم وصُرف ثمنها في مال الصلة لبيعة القاهر بالله[٥]»، وأعدت للوزير دار أحد أبناء الخلفاء[٦]

وكان يقف على باب دار الوزير كثيرٌ من الرجال لحراستها، وقد بلغ من كثرتهم أنه كان ربما أُخذ منهم ثلاثون رجلا في وقت واحد، وأُبعدوا في أمر مهمّ[٧] وكان في مجلس الوزير غلمان مسلَّحون يسيرون بين يدي الوجوه من الناس، ويخرجون بين يدي الوزير دائماً، يجرّون سيوفهم، والناس يشاهدونهم[٨]

---

(١) كتاب الوزراء ص ٢٣٨ (٢) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٣٤٢
(٣) كتاب الوزراء ص ٨ ٢
(٤) كتاب الوزراء ص ٥٩، ومسكويه ج ٥ ص ٢٣٣
(٥) مسكويه ج ٥ ص ٤١، وفي كتاب الوزراء أن مساحتها ٣٤٦ و ١٧٣ ذراعا
(٦) مسكويه ج ٥ ص ٣٩١ (٧) كتاب الوزراء ص ١٢١
(٨) نفس المصدر ص ١١٢

وكان رسم الو. ير ألا يذهب إلى دار الخلافة إلا فى أيام الموكب ، وكان ذلك فى يوم الاثنين والخميس فى أوائل القرن الرابع[1] ، وقد جرى الرسم أن يساير الوزيرَ إذا ركب إلى دار الخلافة واحدٌ من كتابه الأربعة الذين يتولون الديوان[2] وكانت للوزير فى دار الخلافة دار مفردة يجلس فيها ، والخواصّ والحواشى بين يديه ، حتى يستدعيه الخليفة ومنذ عام ٣١٢ — ٩٢٤ م صار يجلس فى دار الحاجب متقرِّبًا إليه ومداراً له ، فكان هذا دليلا على تناقص منزلته[3]

وكان الوزير يجلس فى مجلس الخليفة مواليا له وجهه ، وهى عادة المرءوس بالنسبة إلى رئيسه وإذا أراد الوزير أن يكتب شيئاً فى حضرة الخليفة ، فقد كان الرسم أن تُحْضَر له دواةٌ لطيفة سلسلة فيمسكها بيده اليسرى ، ويكتب بيده اليمنى ، وقد رأى الخليفة المقتدر مرة مشقة ذلك على وزيره على بن عيسى ، وهو يكتب كتابا هاما بحضرته ، فأمر بأن تقف بعض الخدم فيمسك الدواة إلى أن يفرغ من الكتابة ، وكان على بن عيسى أول وزير أُكرِم بهذا ، ثم صار رسماً للوزراء بعده[4] وكان للوزير فى الأوقات التى يكون فيها بدار الخلافة نائبٌ يقوم فى الدار لمهمّ عساه يعرض[5] ، وكان للوزير من بين خدم الخليفة قوم يعوِّل عليهم فى مراعاة أخباره[6]

وكان الخليفة هو الذى يعين وزيره ، وكان فى العادة قرّ وزير الخليفة السابق فى منصب الوزارة ، وفى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م أراد الخليفة أن يختار لنفسه وزيراً ، وطلب من أحد ثقاته قبولَ الوزارة ، فامتنع لكبر سنّه ، فأرسل إليه الخليفة أسماء رجال كثيرين ليرشح منهم من يراه أهلا للوزارة ، فكتب تحت اسم كل واحد منهم بما رآه ، وأشار بتعيين رجل كان قاضياً ، فظن الخليفة أن وزيره غشّه ولم يخلص فى النصح ، ولما سُئل الخليفة فى ذلك قال لعمرى إنه (القاضى) عالم ثقة ، إلا أنى لو فعلت ذلك لافتضحت عند ملوك الإسلام والكفر ، لأنى أكون بين أمرين إما أن تُتَصَوّر مملكتى بأنها خالية من كاتب يصلح

(١) نفس المصدر ص ٤٢١ ، ٣٥٢
(٢) ابن الأثير ج ٨ ص ٦ — ٧ ، وكتاب العيون ص ٥٩ ب
(٣) كتاب الوزراء ص ٢٦٨ (٤) كتاب الوزراء ص ٣٤٢
(٥) الفخرى لابن الطقطقى ص ٢٩٣ ، والخطط للمقريزى ج ١ ص ١٥٦
(٦) كتاب الوزراء ص ٢٦٧ ، وفيما يتعلق بحصر انظر ابن الأثير ج ٩ ص ٨٢ — ٨٣

للوزارة ، فيصعر الأمر فى نفوسهم ، أو أنى عدلت عن الوزراء إلى أصحاب الطيالس ، فأنسب إلى سوء الاختيار[1] على أنه حوالى هذا الوقت تقلد القاضى المرورى (المتوفى عام ٣٣٤ هـ — ٩٤٦ م) سجارى وزارة الأمير السامانى صاحب خراسان[2]

وكان الزمان زمان أرستوقراطية ، حتى أدى الحال إلى نشوء حيل لكل طائفة من أصحاب المناصب ، فكان هناك وجوه الحضرة من أولاد الوزراء والكتاب والأمراء والأشراف ، وكان أولاد الوزراء هم الطبقة العليا بين أبناء العمال[3] وكانت المناصب أحيانا وراثية ، فقد ذكر أن الوزير ابن مقلة خلفه ابنه ، وهو فى الثامنة عشرة[4] ، وكذلك تولى أبو الفتح بن العميد الوزارة بعد أبيه ، وله من العمر إحدى وعشرون سنة[5] ، وقد ولى الوزارة من آل خاقان أربعة وزراء فى سبعين عاما ، وكذلك تقلد أربعة من بنى الفرات الوزارة فى خمسين سنة ، وكان ابن العميد وزيراً لعماد الدولة رأس أسرة بنى بويه ومؤسس مملكتهم ، وكان ابنه وحفيده وزيرين لركن الدولة أما بنو وهب ، وأصلهم من نصارى العراق ، فقد توارث عشرة منهم أرقى مناصب الدولة ، وكان أربعة منهم وزراء[6] وقد ولى الوزارة واحد من بنى وهب عام ٣١٩ هـ — ٩٣١ م ، وكان فى شبابه مبذراً مسرفاً ، وقد ضيّق عليه أصحاب المطالبات حتى أمر القاضى بالحجر عليه ، ووُضع تحت الوكالة ، ولذلك كان من صدق فراسة مؤنس القائد أنه خشى أن هذا الوزير سيكون سيئ التصرف فى أمور الدولة ، كما كان سيئ التصرف فى أمواله[7] ومما يزيد الأمر خطورة أن أهم عمل للوزير هو إدارة مالية البلاد ، فهو الذى يعمل الدخل والخرج ، ويفرض الضرائب أو يسقطها[8] ويحصّل الأموال من النواحى[9]

وفى عام ٣٠٣ هـ — ٩١٥ م شغب الغلمان والرجالة على الوزير يطلبون الزيادة ، فمضوا إلى داره وأحرقوا بابه ، ودخلوا فى إصطبله دوابّه[10] وجميع الوزراء الذين استعفوا أو عُزلوا

---

(١) كتاب الوزراء ص ٣٢٢

(٢) Flügel Die Klassen der hanefitischen Rechtsgelehrten, S 296

(٣) المنتظم ص ١٦٦ ا (٤) حسن المحاضرة للسيوطى ح ٢ ص ١٢٧

(٥) الإرشاد لياقوت ح ٥ ص ٣٥٦

(٦) Amedroz, JRAS, 1908, S 418 ، واليتيمة ح ٣ ص ٣٣

(٧) Amedroz, JRAS, S 431 (٨) ابن الأثير ح ٨ ص ٥١

(٩) نفس المصدر ص ٧٣ ، وكتاب الوزراء ص ٢٣٩ (١٠) عريب ٥٨

فى القرن الرابع إنما فشلوا أمام الصعوبات المالية وفى عام ٣٣٤ هـ — ٩٤٦ م سمع الوزير أبو الفضل السلمى وهو فى داره ليلة حَلَبَة الخيل ، وعلم أن غوغاء العسكر قد اجتمعوا يؤلّبون ويلقون عليه الذنب فى تأخير أرزاقهم ، فدعا بالحلاق ، فحلق له رأسه ، واغتسل بماء ساخن ، ولبس الكفن ، ولم يزل ليلته يصلى ، ثم دخل الجند عليه وقتلوه ، وهو ساجد ، وكان هذا الوزير فقيها مناظراً ومحدّثاً حافظاً ، وكان يصوم الاثنين والخميس ، ولا يدع صلاة الليل ، وولى الوزارة للسلطان وهو على ذلك ، وكان يسأل الله الشهادة ، حتى وقع له ما وقع[(١)]

وكانت سنة ٣٣٤ هـ — ٩٤٦ م أهم سنة فى تاريخ الوزراء ، فى هذا الوقت دخل بنو بويه بغداد ، وقام كاتبُ الأمير الذى غلب على تدبير الأمور مقامَ الوزير ، وبطل رسم الوزارة[(٢)] وقد تكلم هلال الصابى فى كتابه تاريخ الوزراء عن أهم وزراء القرن الرابع الهجرى ، وهو يقسمهم إلى وزراء الدولة العباسية « وكتّاب » الأيام الديلمية[(٣)]

ولذلك يحكى أن جوهراً أيام فتحه لمصر توقّف فى مخاطبة أبى الفضل جعفر بن الفرات فى كتابه بالوزير ، ولم يخاطبه بذلك إلا بعد مراجعة ، وقال ما كان وزير خليفة[(٤)] أما عند الفاطميين فكان اسم الوزير غير مقبول فى أول الأمر ، وكان قاضى القضاة أجلّ أرباب الوظائف عندهم ، ولم يتخذ خلفاؤهم وزراء إلا فى عهد الخليفة الفاطمى الثانى ، العزيز بالله[(٥)] ، وهو الوزير ابن كلّس الذى كان يهوديا فأسلم (وتوفى عام ٣٨٠ هـ — ٩٩٠ م) وقد حدثنا القلقشندى فى العصور المتأخرة عن منصب قاضى القضاة فقال « وإذا كان ثَمَّ وزير لا يخاطب قاضى القضاة لأن ذلك من نعوت الوزير[(٦)] » ويقول المقريزى إنه بعد موت ابن كلّس لم يستوزر العزيز بالله أحداً ، وإنما كان ثَمَّ رجلٌ يلى الوساطة والسفارة ، واستقرّ ذلك فى جماعة كثيرة بقيّة أيام العزيز وسائر أيام الحاكم ، ثم ولى الوزارة

---

(١) المنتظم ص ١٧٥
(٢) مسكويه ج ٦ ص ١٢٥ ، والتنبيه للمسعودى ص ٣٩٩ ، ٤
(٣) كتاب الوزراء ص ٣ (٤) الاتعاظ للمقريزى ص ٧
(٥) حسن المحاضرة للسيوطى ، ج ٢ ص١٢٩ ، نقلا عن ابن زولاق المتوفى سنة ٣٨٧ هـ — ٩٩٨ م
(٦) ترجمة فستنفلد لمختصر صبح الأعشى AGGW, 1879, S 185 ، وصبح الأعشى طبعة دار الكتب ج ٣ ص ٤٨٧

أحمد بن على الجرجرائى فى أيام الظاهر ، وما زال الوزراء من بعده واحداً بعد واحد[1] .
ولم يكن جمهور النـاس يفطن لهذا التمييز بين الوزير والوسيط أو السفير ؛ وكذلك نجد يحيى بن سعيد مثلا حوالى عام ٤٠٠ هـ — ١٠١٠ م يستعمل فى كلامه لفظ الوزراء من غير تفرقة بين الوزير والسفير أو الوسيط

ولم تكن مهمة الوزير إذا كان وزيراً لأحد أمراء الأطراف هى بعينها مهمة وزير الخلافة ؛ وقد لُقِّب الوزير الفضل بن سهل ، وزير المأمون ، من بين وزراء الدولة الأولين بلقب ذى الرياستين ، وربما كان ذلك لأنه كان خبيراً بشؤون السيف والقلم[2] ولكن الصفة الحربية للوزير لم تكن نادرة فى ذلك العهد ، ولم يَلِ الوزارةَ قائدٌ خبير إلا الحسن ابن مخلد الذى تقلّد وزارة المعتضد ، وخُلع عام ٢٧٢ هـ — ٨٨٥ م[3] أما عند آل سامان وآل بُوَيْه ، فقد كان الوزير يقوم بمهام الوزارة و بقيادة الجيوش فى المعارك[4] ، بل نجد أديباً مُبرِّزاً كالصاحب بن عباد يقود الجيوش فى أيام وزارته[5]

ومما يدل على سقوط هيبة الوزراء ، ويدل أيضاً على فظاظة الطبع أن الأمير معز الدولة بغداد ، وكان أميراً حديداً سريع الغضب ، ضرب وزيره أبا محمد المهلّبى ، وهو من المهالبة الذين كانوا حكاما من قديم على عهد بنى أمية ، مائة وخمسين مقرعة ، ووكّل به فى داره ، ولكنه لم يعزله من وزارته ، وشاور معزُّ الدولة من حضره ، وقال هل يجوز أن أستسيم إلى هذا الرجل ، وقد لحقه منى هذا المكروه العظيم ؟ فقال له أحد من استشاره إن مرداويج

---

(١) الخطط للمقريزى ج ١ ص ٤٣٩ (٢) غرب ص ١٦٥ (؟)

(٣) أغفل صاحب الفخرى (ص ٢٩٨) ، ذكر ابن مخلد الذى تقلد الوزارة بين سليمان بن وهب وإسماعيل بن بلبل (مروج الذهب ج ٨ ص ٣٩ ، وفهرس تاريخ الطبرى) ، أما ما يقوله صاحب الفخرى من أن ابن بلبل « جُمع له السيف والقلم » ، فربما كان ذلك خاصا بابن مخلد الذى سقط اسمه ، وذلك لأننا لم نسمع شيئاً عن أعمال ابن بلبل الحربية ، هذا إلى أن الطبرى يصرح (ج ٣ ص ٢١١) بأن الموفق « استكتب إسماعيل بن بلبل واقتصر به على الكتابة دون غيرها

(٤) فيما يتعلق بالسامانيين انظر مثلا كتاب Mirchond, hist Samanid, ed Wilken, S 72, 84 وفيما يتعلق بالصيمرى والمهلبى وزيرى معز الدولة ، انظر مسكويه ج ٦ ص ٢١٤ ، وفيما يتعلق بوزراء ركن الدولة انظر نفس المصدر ج ٦ ص ٢١١ ، ٣٤٣ وما يليها ، ٤٢١ ، وفيما يختص بوزراء عضد الدولة انظر نفس المصدر ج ٦ ص ٤٥١ — ٤٥٢ ، ٤٨٢ ، وفيما يتعلق بوزير بهاء الدولة انظر ابن الأثير ج ٩ ص ١٣٧ — ١٣٨

(٥) ابن الأثير ج ٩ ص ٣٩

قد صرب وريره أعظم من هذا الصرب ، حتى كان لا يطيق المشى ، ولا يقدر على الحلوس لما حلّ به ، ثم حلع عليه وردّه إلى أمره(١) ثم حاء بختيار بن معر الدولة ، وكان عير كفء للملك ، فاستورر صاحب مطبحه(٢) فى سنة ٣٦٢ هـ — ٩٧٣ م ، وهو الوزير ابن بَقيَّة الدى كان « يقدِّم الطعام إليه ، ويحمل العصاير بيده ، ويتّشح بمناديل العمر ، ويدوق الألوان عند تقديمه إياها(٣) » ، ولكن ابن عمه ، وهو السلطان عصد الدولة ، قبص على أبى الفتح بن العميد وزير أبيه ، وكان ابن العميد قد أسرف فى الاتصال بالعدو ، فسمل عينيه وقطع أنفه(٤) وطلب من ابن عمه ، عز الدولة بن معز الدولة ، أن يسلم له ابن بقيّة لأمور ساءته منه ، فسُلِّم إليه مسمولا ، فأمر عصد الدولة بأن يُشهر فى العسكر على جمل ، ثم طُرح إلى الفيلة ، وأُصريت عليه ، فقتلته شرّ قتلة ، وصُلب على شاطئ دجلة(٥) وقد احتار أحد أصدقاء هذا الوزير المنكود ، الدى ارتكب كثيراً من صروب القسوة(٦) ، فرثاه بقصيدة طويلة جيدة منها

ولما ضاق بطنُ الأرض عن أن يضمّ علاك من بعد الوفاة
أصاروا الجوَّ قبرك واستعاضوا عن الأكفان ثوب السافيات(٧)

وقد أحدث عصد الدولة فى منصب الوزارة شيئين لم يكونا قبله ، أولهما أنه اتّخذ وزيرين معاً ، والثانى أن أحد هذين الوزيرين ، وهو ابن منصور نصر بن هارون ، كان نصرانيا ، وقد أبقى عصدُ الدولة نصراً على بلاد فارس وطنه ، وأخذ الوزير الثانى ، وهو المُطَهَّر بن عبد الله معه إلى بغداد وكان المطهّر هذا معروفا بشراسة وخبث فى أخلاقه ، وكان سيئ العسكر ، فلما

---

(١) مسكويه ح ٦ ص ١٩ وما يليها ، وابن الأثير ح ٨ ص ٣٧٥

(٢) جاء فى كتاب معاهد التنصيص مخطوط رقم ٤٤١٦ بمكتبة باريس ص ٣٣٧ ا « وكان الرئيس أبو الفضل والوزير أبو الفرج دخلا الديوان لعقوبة أصحاب الوزير المهلبى عقب موته ، وأمرا أن تلوث ثياب الناس بالنفط إن قربوا الباب ، وكان المهلبى قد فعل مثل هذا »

(٣) مسكويه ح ٦ ص ٣٦١ — ٣٦٢ ، ٣٩٦ ، وابن الأثير ح ٨ ص ٤٦٢ ، وكان الناس يهزءون من ابن بقية ويقولون من العصارة إلى الوزارة — المنتظم ص ٤ ١ ب

(٤) ابن الأثير ح ٨ ص ٤٩٦ — ٤٩٧

(٥) مسكويه ح ٦ ص ٤٧٧ ، ٤٨١ ، ويحيى بن سعيد ص ٥ ١١ ، وابن الأثير ح ٨ ص ٧ ٥

(٦) انظر مثلا مسكويه ح ٦ ص ٤٥٢

(٧) ابن الأثير ح ٨ ص ٧ ٥ ، وأرى أنها السافيات لا الساقيات وهو ما جاء أيضاً فى نديم الأدب لأحمد سعيد البغدادى ص ١٤٣ ، وعند ابن تغرى بردى (طبعة كلفورنيا ص ٢) السائحات

وجّهه عضد الدولة إلى البطيحة لاستئصال اللصوص منها ، والتاث عليه الأمر ، حتى انحطت منزلته عند عضد الدولة وتعيّره له ، وأشفق من تذرّع أعدائه بذلك للطعن عليه وإظهار معايبه ، فاختار الموت على ذلك ؛ وأخذ سكيناً ، فقطع بها شرايين ذراعيه جميعاً ، وسال دمه حتى مات[1] وكان الوزير الذي جاء بعده خليفة لنصر بن هارون الذي كان مقيماً بفارس يدبّر أعمالها ، ولم يكن الوزيران على وفاق ، بل كان كل واحد يدبّر المكايد لصاحبه[2]

ولما جاء بهاء الدولة جرى على رسم أبيه فعيّن، وهو بشيراز، وزيرين عام ٣٨٢هـ — ٩٩٢م ، وجعل أحدهما مدبّراً لأمور العراق[3] ولما مات الصاحب بن عباد سنة ٣٨٤ هـ — ٩٩٤ م ، بعد أن دبّر أمور الوزارة بفارس أحسن تدبير ، وقعت مساومة شائنة حول هذا المنصب ، وذلك أن أحد الولاة أرسل يخطب الوزارة ويضمن ثمانية آلاف ألف درهم ، فبذل الوزير الذي كان في الوزارة ، إذ ذاك ستة آلاف ألف درهم على إقراره في الوزارة ، فأشرك السلطان فخر الدولة بينهما في الوزارة ، وسامح كلا منهما بألفي ألف درهم من جملة ما بذل ، وجمع بينهما في النظر ، ورتّب أمرهما على أن يجلسا في دَسْتٍ واحد ، ويكون التوقيع لهذا يوماً والعلامة للآخر ، وكانا يتقارعان على من يخرج لقيادة الجيوش ، ثم سعت بينهما السعاة ، ودبّر أحدهما للآخر فقتله[4]

وأخيراً صار للوزير النصراني بالمشرق نظير في مصر ، ففي سنة ٣٨٠ هـ — ٩٩٠ م قلّد الخليفة الفاطمي العزيزُ بالله وزارتَه لعيسى بن نسطورس[5]

على أن الوزراء لم يبرءوا من الرغبة في الألقاب التي عظم أمرها حوالى عام ٤٠٠ هـ ، والتي تدل دلالة واضحة على تدهور المجتمع في ذلك العصر وفي عام ٤١١ هـ — ١٠٢٠ م أكرم أميرُ بغداد وزيرَه ، فأمر بأن تضرب الدبادب أمام داره في أوقات الصلاة ، وهو ما كان ينفرد به السلطان وحده ، وكذلك لقبه بلقب وزير الوزراء[6] ، وسرعان ما استعمل

---

(١) مسكويه ج ٦ ص ٥١١ — ٥١٤ ؛ ويحيى بن سعيد ص ٧ ١ ٤١ ؛ وابن الأثير ج ٨ ص ٥١٥

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٥١٥ ، وابن الأثير ج ٩ ص ٦٦

(٣) ابن الأثير ج ٩ ص ٦٧ . (٤) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٧١ وما يليها

(٥) يحيى بن سعيد ص ١١٢ ا ، وكان عيسى بن نسطورس يُخاطَب بسيدنا الأجلّ

(٦) المنتظم ص ١٦٨ ا — ب (؟)

الخليفة الحاكم (المتوفى عام ٤١١ هـ — ١٠٢٠ م) هذا اللقب الجديد الذى كان له أثر عظيم ، فلقب قطبَ الدولة علىّ بن جعفر بن فلاح وزيرَ الوزراء ذا الرياستين الأميرَ المظفر قطب الدولة[١] أما الهلال الصابى المؤرخ (المتوفى عام ٤٤٧ هـ — ١٠٥٥ م) ، فيعتبر أن مخاطبة الملوك المدبِّرين لوزرائهم بأمثال هذا اللقب هى من انقلاب الرسوم وتغيّر حقائق الأشياء[٢] وفى سنة ٤١٦ هـ — ١٠٢٥ م خلع جلال الدولة سعداد على وزيره ولقّبه عَلَم الدين سَعْد الدولة ، أمين الملّة ، شرف الملك ، فكان هذا الوزير أول من لقب بالألقاب الكثيرة[٣] وهذه الحالة تشبه ما عليه الشرق اليوم ، وإذا قارنا بين الوزير فى ذلك العصر بما صار يحمله من ألقاب وبين سلفه ممن لم تكن لهم ألقاب لوجدنا أنه بالنسبة لهم لم يكن له شىء من القوة والسلطان

الوزراء فى القرن الرابع الهجرى

سنبدأ بالكلام عن على بن الفرات ، وهو الذى خلف أخاه العباس فى منصب الوزارة عام ٢٩٦ هـ — ٩٠٩ م وكان علىّ حين تقلّد الوزارة فى الخامسة والخمسين من العمر وكان وزيراً واسع الثروة حتى يقول الصولى « وما سمعنا بوزير جلس فى الوزارة ، وهو يملك من العيْن والورِق والضياع والأثاث ما يحيط بعشرة آلاف ألف غير ابن الفرات[٤] » وقد ظهر فى منصبه بمظهر الفخامة التامة ، فكان يُجرى على خمسة آلاف إنسان ما بين مائة دينار فى الشهر إلى خمسة دراهم ، وكان يطلق للشعراء فى كل سنة من سنى وزارته عشرين ألف درهم رَسْماً لهم ، سوى ما يصلهم به متفرِّقاً ، وعند مديحهم إياه ، وكان فيمن يُدعى إلى طعامه كلّ يوم تسعةُ كُتّاب ، هم خاصة كُتّابه ، وكان منهم أربعة نصارى وكانت ألوان الطعام توضع وترفع على مائدته أكثر من ساعتين ، وكان له فى داره مطبخان مطبخ الخاصة ، ولا يمكن أن يحصى ما كان يدخله من الحيوان لكثرته ، ومطبخ العامة الذى يختص بما يقدم إلى الحجاب المقيمين بالدار ويُفرّق منه للرجّالة والبوابين وأصاغر الكتاب وغلمان أصحاب الدواوين ، وكان يُقدَّم إلى هذا المطبخ كل يوم تسعون رأساً من

---

(١) يحيى بن سعيد ص ١٢٨ ا
(٢) كتاب الوزراء ص ١٥
(٣) المنتظم ص ١٧٣ ا
(٤) عريب ص ٣٧

العم ، وثلاثون جديا ، ومائتا قطعة دحاحا سماناً ، ووراريج مصدّرة ، ومائة قطعة درّاحا ، ومائتا قطعة فراحا ؛ وهسالك حاررون يحىرون الحىر ليلا ونهاراً ، وقوم يعملون الحلواء عملا متصلا ، ودار كبيرة للشراب ، وفيها ماديان يحمل فيه الماء المبرّد ، ويسقى منه جميع من يريد الشرب من الرجّالة والفرسان والأعوان والحُرّاس ، ومن يجرى مجراهم من الأتباع والغلمان ، وكان بالدار مزمّلات فيها الماء الشديد البرد ورسم حرانة الشراب حدمٌ نطاف عليهم الثياب الدبيقية السرية ، وفى يد كل واحد منهم قدح فيه سكنجبين أو جُلاّب ومحوص وكور ماء ، ومنديل من مناديل الشراب نطيف ، فلا يتركون أحداً ممن يحصر الدار من القواد والحدم السلطانيين والكتاب والعمال إلا عرضوا دلك عليه[1] وكانت داره مدينة بداتها ، حتى كان بها فوحان من الخياطين[2] وكان فى حانب الدار أدراج كثيرة لأصحاب الحوائج والمتطلّبين ، حتى لا يلترم أحد منهم مؤونة لما يبتاعه من دلك[3] ، ولما خُلع على هدا الوزير خِلَع الوزارة راد فى دلك اليوم ثمن الشمع قيراطاً فى كل منٍّ ، وراد سعر القراطيس لكثرة استعماله لهما ، ولأنه كان من رسمه ألا يخرج أحد من داره وقت العشاء إلا ومعه شمعة منوية ودرج منصورى وقد سُقى فى داره فى دلك اليوم والليلة أربعون ألف رطل ثلجاً[4] ، وجرى رسمه مدة ورارته أن يُعطى كلٌّ من يخرج من داره عند اصفرار الشمس شمعة[5]

وفى عام ٣١١ هـ — ٩٢٣ م اتخذ ابن الفرات مارستانا ببغداد ، وكان ينفق عليه مائتى دينار من ماله فى كل شهر[6] وكان هدا الوزير يحمل بين جنبيه نفساً كبيرة ، فلقد قُدِّمت إليه حرائد بأسماء من يعاديه ، ويدبّر فى روال أمره ، فلم يفتح الصناديق التى كانت فيها ، وأحرقها وقال لمن كان حاضراً والله لو فتحتُها وقرأتُ ما فيها لفسدت نيّاتُ الناس كلِّهم علينا ، واستشعروا الخوف منا ، ومع فعلنا ما فعلناه طوينا الأمور بهدا ، فهدأت القلوب واطمأنت

---

(١) كتاب الوزراء ص ١٤٢ ، ١ ، ٢ ، ٢٤ ، ١٩٤ — ١٩٥

(٢) كتاب الوزراء ص ١٧٦ (٣) نفس المصدر ص ١٩٥

(٤) نفس المصدر ص ٦٣

(٥) نفس المصدر ص ١٤٢ ، وقد أساء مترجم كتاب محمد المنسوب للثعالبى فهم بعض هده النصوص ، انظر ZDMG VI, 50 ، وانظر أيضاً كتاب ثمار القلوب فى المضاف والمنسوب للثعالبى طبعة القاهرة ١٣٢٦ هـ — ١٩٠٨ م ص ١٦٩ [المترجم]

(٦) المنتظم ص ٢٣ ب

النعوس(١) ولما فسد أمره عند المقتدر وتألب عليه الجميع أشار عليه بعض المشيرين أن يقسط على نفسه وكتابه وعماله ما يحمله للخليفة ، فيرضى عنه ، فقال « فأى شيء أقبح بى ، مع علو همتى ، وكثرة نعمتى ، من أن أنشئ أصحابا وعمالا ، يلون بولايتى ، ويسكنون سكنتى ، ويتصرفون بتصرفى ، ويتعطلون بعطلتى ، ثم أزيل نعمهم وأحوالهم بيدى وفى أيامى . القتل والله أهون من ذلك »(٢)

وحكى أن رجلا اتصلت عطلته ، وانقطعت مادته ، فحمل نفسه على أن زور كتابا من أبى الحسن بن الفرات إلى عامل مصر للوصاية به والإحسان إليه ، فارتاب العامل بالخطاب وارتبط الرجل عنده على وعد ، وأنفذ الكتاب إلى ابن الفرات ، ورأى ابن الفرات أن يستشير كتابه ، فأشار بعضهم بالتأديب أو بقطع إبهامه أو بكشف قصته للعامل حتى يطرده ويحرمه ، فقال ابن الفرات « ما أبعدكم من الخيرية ! رجل توسل بنا ، وتحمل المشقة إلى مصر فى تأميل الصلاح بجاهنا ، واستمداد صنع الله ورزقه بالانتساب إلينا ، تكون أحسن أحواله عند أجملكم محضراً تكذيبُ ظنه وتخييبُ سعيه ! والله لا كان هذا أبداً » ، ثم أخذ القلم ووقع بخطه على ظهر الكتاب المزور يوصى به ، ويقول إن الكتاب كتابه(٣) ولما نكب الوزير على بن عيسى وتذلل لابن الفرات حتى قبل يده وقام لابنه المحسن ، وكان ابن عشر سنين ، قال ابن الفرات بعد انصراف على « رأيتم تطامن على بن عيسى للنكبة واستعانته عليها بالاستعطاف والتذلل ، وهذه طريقة لا أحسنها ، لأن كبدى فى المحن كأكباد الإبل ، لا جرم أنها تزداد وتتضاعف »(٤) وقد أكسبته الخدمة الطويلة خبرة بشؤون الوزارة وإدارة الدولة ، وقد استطاع أن يسيطر على حياة الدولة الاقتصادية المتشعبة سيطرة كاملة ، حتى استحق من وجوه كثيرة أن يقول على بن عيسى لما كُذِب عليه بموت ابن الفرات اليوم ماتت الكتابة(٥) ومن حكمه السياسية القاسية قوله « أصل أمور السلطان مَخْرَقَةٌ ، فإذا تمت واستحكمت صارت سياسة » ، وقوله « تَمْشِيَةُ أمور السلطان على الخطأ خير من وقوفها

---

(١) كتاب الوزراء ص ١١٩ ، ويحكى مثل هذا عن المأمون (الطبرى ج ٣ ص ٧٤ ١)
(٢) كتاب الوزراء ص ٩٧ — ٩٨
(٣) نفس المصدر ص ١١٣ ، والمنتظم ص ١٢٨ ا — ب
(٤) الوزراء ص ٦ ٣ ، ٧ ٣ (٥) نفس المصدر ص ٢٨٣

عند الصواب ، وكان يقول إذا كانت لك حاجة إلى الوزير ، فاستطعت أن تقضيها بخازن الديوان أو كاتب سرّه فافعل ولا تبلغ إليه فيها[١]

على أنه لم يتحرّج ولم يتهيّب من مدّ يده إلى خزانة الدولة ، بل أضاف هو وأخوه كثيراً من ضياع السلطان إلى أملاكهما ، وعظم دَخْلُهما ، وقد وجد أعداؤه من الطعن فيه أنه لما صودر وُجد في ودائعه ما هو مختوم بختم أبي خراسان خازن المعتضد على بيت مال القلعة ، ووُجد عنده مالٌ أكثره محمول من بيت مال الخاصة[٢] قال أبو علي بن مقلة كاتب ابن الفرات ، وقد جرى ذكر هذا الوزير « يا قوم ! هل سمعتم بمن سرق في عشر خطوات سبعمائة ألف دينار ؟ قلنا كيف ذلك ؟ قال كنت بين يدي ابن الفرات في وزارته الأولى ، ونحن في دار الخلافة نقرِّر أرزاق الجيش ، ونقيم وجوه مال البيعة ونرتِّب إطلاقَه ، وذلك عقيب فتنة ابن المعتز ، فلما فرغ مما أراده خرج وركب طَيّارَه ، وبلغ نهر المعلِّى ، فقال إنا لله إنا لله ! قفوا ! فوقف الملّاحون ، فقال لي وقِّع إلى أبي خراسان صاحب بيت المال بحمل سبعمائة ألف دينار تُضاف إلى مال البيعة ، وتُفرّق على الرجال ، فقلت في نفسي أليس قد وجّهنا وجوه المال كله ؟ ما هذه الزيادة ووقّعت بما رسمه ، وعلَّم فيه بخطه ، ودفعه إلى غلام ، وقال لا تبرح من بيت المال حتى تحمل هذا المال الساعة إلى داري ، ثم سار ، (قال) فحُمل المال بأسره ، وسُلِّم إلى خازنه ، فعلمت أنه أنسى أن يأخذ شيئاً لنفسه في الوسط ، ثم ذكر أنه باب لا يتفق مثله سريعا ، ويحتمل ما احتمله من هذا الاقتطاع الكثير ، فاستدرك من رأيه ما استدرك[٣] »

وكان الوزير علي بن عيسى زميل ابن الفرات من قبل ومنافسه من بعد يخالفه مخالفة تامة ، وينتمي علي بن عيسى إلى أسرة قديمة من الكُتّاب[٤] ، قال معاصره الصولي ولا أعلم أنه وزر لبني العباس وزير يشبهه في زهده وتعفّفه ، فقد كان يصوم نهاره ويقوم ليله[٥] وكان يخرج نصف ما يرتفع له في السنة في أبواب البرّ وسبل الخير[٦] ، وكان متهاونا قليل المبالاة حتى إنه لم يستطع أن يغير طبعه في كلامه عند مخاطبة الخليفة ، وذلك على عكس ابن

---

(١) كتاب الوزراء ص ٦٤ ، ١١٩

(٢) نفس المصدر ص ١٣٣ — ١٣٤ ، ١٣٩

(٣) نفس المصدر ص ١١٧

(٤) المنتظم ص ٧٦ ب

(٥) حسن المحاضرة للسيوطي ج ٢ ص ١٢٦

(٦) كتاب الوزراء ص ٣٢٢ — ٣٢٣

الفرات ، مما أحفظ الخليفة عليه[1] وقد طلب الأحمش الأموى (المتوفى عام ٣١٥ هـ) من على بن عيسى أن يجرى عليه رزقا ، ووسّط فى ذلك أبا على بن مقلة ، فانتهره على بن عيسى انتهاراً شديداً فى مجلس حافل ، فشق ذلك على ابن مقلة ، وقام من مجلسه « وقد اسودّت الدنيا فى عينيه » ، ووقف الأحمش على الصورة فاغتم ، وقيل إنه قبض على قلبه فمات[2] وكان على بن عيسى متمسكا بالوقار ، ولا رُؤى قط متبذّلا ، ولا كان يفارق الخف فى أكثر أوقاته إلا إذا أوى إلى فراشه أو قعد مع حُرَمه[3] وكان يشتغل بالنظر فى أمور الدولة ليله ونهاره[4] وكان يجعل وراء كل باب مسوّرة ، ويُسْبِل عليها ستراً طويلا يغطّيها ، فإذا جلس بعد عمله الكثير فى أخريات النهار مجلساً حافلا ألصق بها ظهره لئلا يُشاهَد مستنداً تمسُّكا بالوقار[1] وقد رأينا فيما تقدم ما أصابه من الذلة والاستكانة بعد عزله من الوزارة ، وكان لتديُّنه وورعه يلوم ابن الفرات على تقليده ديوان جيش المسلمين لرجل نصرانى[5] وقد تحرّج من تقليد أبنائه الأعمالَ مدة وزارته[6] ، وحاول أن يتدارك العجز فى بيت المال بالاقتصاد فى الأمور الصغيرة ، فأنقص أرزاق العمال والجند ، وأسقط ما كان يُفرَّق على القواد والفرسان فى كل عيد ، وكان ذلك من شاة إلى عدة نعران ، وحاول أن يمنع من امتداد الأيدى إلى الأموال العامة ولكن ابن الفرات شنّع عليه بقوله يا أبا الحسن على بن عيسى ! شغلت نفسك بأخلاق المملكة والنظر فى علوفة البط والخطيطة من أرزاق الناس ، وما يجرى هذا المجرى من الصغار المستهجنات ، لَعِمَارَةُ بَيْدَرٍ واحد أصلحُ للسلطان وأعْوَدُ عليه من توفيرك ما تقرّبت به إليه وكان يوفر من الأشياء الصغيرة ويحكى أنه قضى مرة ساعة يناظر فى علوفة البط حتى إن المتولى لتكميل العلوفة سأل كاتبه عن رزقه فى الشهر ، فوجد أنه يتقاضى عن الساعة عشرين دينارا ، فقال « قد نظر الوزير فى أكثر من ساعة لتوفير ما لا يبلغ ما استحقه من الرزق »

---

(١) نفس المصدر ص ٣٣٣ — ٣٣٤

(٢) الإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٢٢٤ — ٢٢٥

(٣) كتاب الوزراء ص ٣٢٥ (٤) عريب ص ١٣

(٥) الوزراء ص ٩٥ ، ولكن يقال إنه كان له مشرفون من النصارى Barhebr Chron Eccles III,241

(٦) كتاب الوزراء ص ٢٦٦ (؟)

ولكن على بن عيسى مع تقواه هذه وتدقيقه فى الأمور الصغيرة لم يَصْدُق الخليفةَ حينما راسله ليقرّ بما عنده من أموال ، فكتب يذكر أنه لا يقدر على أكثر من ثلاثة آلاف دينار ، هذا وقد وُجد له بعد ذلك عند رجل سبعة عشر ألف دينار ولما ضيّقوا عليه استجاب أخيراً إلى دفع ثلاثمائة ألف دينار ، يُعجَّل منها الثلث فى ثلاثين يوما ، ويؤدى الباقى على رسم المصادرات[١] وكان على بن عيسى يوبخ أبا عبد الله البريدى لأنه حلف للسلطان أن استغلال ضيعته عشرة آلاف دينار ، وهو فى الحقيقة ثلاثون ألفاً ، فقال البريدى إنه اقتدى بعلى بن عيسى حيث حلف لابن الفرات أن ارتفاع ضيعته عشرون ألفاً ، فوُجد بعد ذلك خمسين ألفاً ، فكأنه ألقم علىَّ بن عيسى حجراً[٢] فلم يكن هذا الوزير نقى اليد تماما ، وقد فرّط فى تضمين الشام ومصر ، وترك مالا معجّلا إلى مال مؤجّل لا يدرى ما يجرى فيه ، وقد واجهه خصومه بذلك ، فلم يستطع أن يبرر هذا التصرف[٣]

وقد ولى أبو على محمد بن عبيد الله الخاقانى الوزارة مدة سنتين ، وذلك بين وزارة ابن الفرات وعلى بن عيسى وكان الخاقانى هذا ابن وزير ، وهو ينتمى إلى أسرة من الأشراف المتصلين بالخلافة ويذكّرنا ما سجله التاريخ من أمره بكثير من الديمقراطيين الذين يفتحون صدورهم للعامة كان الخاقانى متخلقًا عاميا ، إلا أنه كان خبيثاً داهيا[٤] ، فقد كان يوقّع بكل سؤال ، ويَعِدُ بإنفاذ كل محال ، وكان من عادته إذا سُئل حاجة أن يدق صدره بيده ، ويقول نعم وكرامة ، حتى لُقِّبَ « دقّ صدره » وبلغ من لين العريكة وقلة البصيرة وعدم تصور عواقب الأمور ، وعدم المنع من شىء يخاطب فيه أن انبسطت العامة عليه فضلا عن الخاصة[٥] وقد صُوِّرت شخصيته وأحيطت بحكايات مضحكة قيلت عن غيره ، وهى تدل على قلة الأدب أحيانا وعلى سوء السريرة أحيانا أخرى ، وكانت طريقته كثرة التولية والعزل ، فكان يعين فى المنصب الواحد رجالا كثيرين واحداً بعد واحد ، ولم يكن ذلك عن قلة تقدير للمسئولية ، بل ليأخذ من كل منهم رشوة[٦] ويحكى أنه

(١) كتاب الوزراء ص ٢٦ ، ٢٨٨ ، ٢٩١ ، ٢٩٥ ، ٣٥١
(٢) مسكويه ج ٥ ص ١٩٧ — ١٩٨
(٣) كتاب الوزراء ص ٢٩ (٤) نفس المصدر ص ٢٨
(٥) نفس المصدر ص ٢٦٣ ، ٢٧٦
(٦) ذكر صاحب الفخرى (ص ٣١٣) ما قاله الشعراء المعاصرون هجاءً للخاقانى

اجتمع فى خان واحد بمدينة حلوان (بالعراق) سبعةُ أنفس ، وقد قلّد الخاقانى كلّ واحد منهم ماه الكوفة فى عشرين يوما ، واجتمع بالموصل خمسة آخرون قد قلّدهم منصبا آخر ، وهناك تشاكوا ما بذلوه عن تقليدهم[١] ويُذكر أن الخاقانى قلّد عمالةَ بادوريا فى أحد عشر شهرا أحد عشر عاملا[٢]

وإذن فقد تقلّد منصبَ الوزارة فى أوائل القرن الرابع ورراء ثلاثة يختلف أحدهم عن صاحبه كل الاختلاف ، ولا يجمع بينهم إلا خصلة واحدة هى الخيانة التى بها انتهبوا خزانة الدولة

أما حامد بن العباس[٣] الذى ولى الوزارة عام ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م فقد كان على خلاف غيره من الوزراء ، لأنه لم يتخرّج فى الدواوين ، بل بدأ حياته بالاشتغال فى أمور التجارة والمال وضمان الخراج ، حتى عظم شأنه ، ولما ولى الوزارة كان فى الثمانين من العمر ، واحتفظ بما كان بيده من ضمانات ، ولم يكن يعرف شيئاً من أمور الكتابة ، ولم يكن نصيبه من الوزارة إلا اللقب والخِلْعة ، وكان المدبّر للأمور على بن عيسى الذى كان وزيرا من قبل ، وقد قال ابن بسّام الشاعر مستهزئا بحامد بن العباس[٤]

يا ابن الفرات عبرةٌ قد صار أمرك آيه
لمّا عُزلت حصلنا على وزير بدايه

وقد قيل فيهما « هذا وزير بلا سواد ، وذا سواد بلا وزير » ولما سأل حامدُ ابن العباس الخليفة المقتدر إطلاقَ على بن عيسى والإذنَ له فى استخلافه فى الدواوين لقلة خبرة حامد بالوزارة ، قال المقتدر ما أحسب أن على بن عيسى يجيب إلى ذلك ، ويرضى بأن يكون تابعا بعد أن كان رئيسا ، فقال حامد بحضرة الناس إنما مثل الكاتب كمثل الخياط ، يخيط ثوبا بعشر دراهم ، ويخيط ثوبا قيمته ألف دينار ، فضحك الناس منه واستنقصوه[٥] ولما ناظر حامدُ بن العباس ابنَ الفرات بعد عزله أفحش له فى القول فقال له ابن الفرات

---

(١) الفخرى ص ٣١٣ — ٣١٤ ، وكتاب الوزراء ص ٢٦٣ ويذكر صاحب الفخرى أن التولية كانت للكوفة ، وهى الناحية التى كانت تسمى عند الفرس ماه الكوفة

(٢) عريب ص ٣٩

(٣) يجد القارئ ترجمة مختصرة له فى المقدمة الإنجليزية لكتاب الوزراء ص ١٨ هامش رقم ١

(٤) الإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٢٥ (٥) كتاب العيون ص ١٠٤ ب

ليس ما أنت فيه تبذيرًا تقسمه ، وأَكّارا تشتمه وتحلق لحيته وتصرّ به ، وعاملا تذبح دابّته وتعلق رأسها فى عنقه ، فإنما هذه الدار دار خليفة[١] وقد أظهر من الأبّهة ما يظهره ذوو المجد الحديث لا المؤثَّل ، فكان له ألف وسبعمائة حاجب وأربعمائة مملوك يحملون السلاح ، لكل واحد منهم مماليك ، وكان الملاحون فى حرّاقته من الخصيان البيض ، وهم أعلى الخصيان ثمنا[٢] وقد جرى بينه وبين مفلح الأسود كلامٌ مرة ، فقال له حامد « لقد هممت أن أشترى مائة خادم أسود وأسميهم مفلحا وأهبهم لغلمانى »[٣] وكان طاهر المروءة كثير العطاء ؛ فيُحكى أن أحد خدم المقتدر شكا إليه فناء شعيره ، فكتب له بمائة كرّ من الشعير ، وكان ينفق على الطعام كل يوم مائتى دينار ، ولا يسمح بأن يخرج من الدار أحد من الحلّة والحاشية والعامة وغيرهم ، إذا حضر الطعام ، إلا أن يأكل ، حتى غلمان الناس ، وربما نُصب فى داره فى اليوم الواحد أربعون مائدة وقد أهدى إلى المقتدر بستانا أنفق على بنائه مائة ألف دينار ، ويحكى أنه ركب يوما إلى بستان له ، فرأى فى طريقه دارا محترقة وشيخا يبكى ، وحوله صبيان ونساء على مثل حاله ، فلما عرف أن داره قد احترقت وأنه افتقر تألّم قلبه له ، وتنغّصت عليه النزهة بسبب ذلك ، ولم تسمح له نفسه بالتوجه إلى بستانه إلا بعد أن أمر أن تُبنى الدار كما كانت ، وتوضع فيها الفرش وكل ما كان فيها ، حتى إذا عاد العشية من النزهة وجد الشيخ وعياله كما كانوا ، وقد بُنيت الدارُ على أحسن مما كانت ، وأُنفق فى ذلك مال كثير[٤] ولكن حامد بن العباس لم يتورّع من خزن الحبوب فى العراق وخوزستان وأصبهان ، بعد أن كان قد ضمن هذه البلاد بمال يدفعه للخليفة ، حتى ارتفعت الأسعار ، وأدّى ذلك إلى اضطراب العامة وثورتهم عليه حتى فُسخ الضمان[٥]

أما الوزير ابن مقلة (ولد فى بغداد عام ٢٧٢ هـ — ٨٨٥ م) فقد نشأ من بيت متواضع[٦]،

---

(١) كتاب الوزراء ص ٩٢ ، كتاب العيون ص ١٩٥

(٢) المنتظم ص ١٢٥ ا ، ب (٣) ابن الأثير ج ٨ ص ١٠٢

(٤) المنتظم ص ١١٩ ا ، ١٢٥ ا ، ب ، ١٢٦

(٥) نفس المصدر ص ١١٨ ا

(٦) كان بين جحظة الشاعر وبين ابن مقلة صداقة قبل الوزارة ، فلما استوزر استأذن عليه جحظة ، فلم يُؤذن له ، فقال

قل للوزير أدام الله دولته ... اذكر منادمتى والخبز خشكار

إذ ليس بالباب برذون لنوبتكم ... ولا حمار ولا فى الشط طيّار

(المنتظم ص ٦٤ ب)

وتقلد الورارة ، وهو فى الستين من العمر ، وكان ممن اشتغل بين يدى ابن الفرات وارتفع سننه[1]. وقد تعلم منه الشىء الكثير ، ومن دلك أنه استطاع أن يجمع كثيراً من المال فى سنين قليلة ، وورر لثلاثة حلفاء فى أوائل القرن الرابع ، و بنى لنفسه داراً عظيمة فى نقعة من أحسن نقاع مدينة السلام وكان يعتقد بالنحوم ، فجمع المنجمين ، حتى احتاروا له وقت البناية ، فوضع أساس الدار بين المغرب والعشاء وكان له بستان كبير أنشأه ملا نحل ، وعمل له شبكة ابريسم ، وكانت تفرح فيه الطيور التى لا تفرح إلا فى الشجر كالقمارى والدباسى والهزار والببغ والبلابل والطواويس ، وكان فيه من الغزال والبقر البدوية والنعام والإبل وحمير الوحش وكان يحاول أن يجرب التزاوج بين الحيوان ، و بُشِّر مرة بأن طائراً بحريا وقع على طائر برّىّ ، فأزوجا وباضا وأفقسا ، فأعطى من بشّر بدلك مائة دينار[2]

وكان ابن مقلة صاحب مؤامرات ، حريثاً فى دلك ، ويتهمه المؤرخون بالإيقاع بين القاهر (٣٢٢ هـ — ٩٣٤ م) وجنده ، و بأنه شحذ نياتهم ، وجمع كلمتهم على قصد القاهر والفتك به[3]. وقد سعى عند بجكم وعند الخليفة الراضى على ابن رائق الذى كان فى دلك الحين قابضاً على زمام الأمور ببغداد ، وذلك لأن ابن رائق لما صار إليه تدبير المملكة قبض على ضياع ابن مقلة[4] ولكن الخليفة احتال حتى قبض عليه وسلّمه لابن رائق ، وذلك على الرغم من أنه استشار المنجمين فى احتيار وقت للقاء الخليفة[5] واستقر الأمر على معاقبته بقطع يده اليمنى[6] ، ومن نكد الدنيا ، كما يقول الثعالبى ، أن مثل هده اليد النفيسة تُقطع ، لأن خط ابن مقلة كان من أحسن خطوط الدنيا ، وهو أكبر مؤسس للكتابة العربية الجديدة التى ظلت مستعملة طول القرن الرابع الهجرى[7] على أن ابن مقلة بدلاً من أن

(١) كتاب العيون ص ١٧٣ ا ، والمنتظم ص ١٦٤ ا

(٢) المنتظم ص ١٦٤ ا — ب

(٣) مسكويه ح ٥ ص ٤٤٧ — ٤٤٨ (٤) كتاب العيون ص ١٥٧ ب

(٥) نفس المصدر ص ١٥٩ ب

(٦) نفس المصدر ص ١٦١ ب ، ١٦٢ ب ، وقد وصف الطبب ثابت بن سنان حال الدراع بعد قطعها ، انظر مسكويه ح ٥ ص ٥٨١ — ٥٨٢

(٧) كان فى خزانة كتب عضد الدولة بشيراز مصحف بخط أبى على بن مقلة فى ثلاثين جزءا مجلداً — الإرشاد والياقوت ح ٥ ص ٤٤٦ ، وانظر ثمار القلوب للثعالبى ص ١٦٧

يكتب بيده اليسرى كان يشدّ القلم على ساعده الأيمن ويكتب[١] ، غير أنه ، رغم ما حلّ به ، وأصل سعاياته ودسائسه غير راجع عن ذلك ، فقطع لسانه بعد ثلاث سنين ، وبقى فى الحبس مدة طويلة ، حتى مات وقد وصف المؤرخون حال هذا الرجل فى آخر أيامه ، بعد القوة وحياة الأُبّهة ، فيُقال إنه كان لا يجد من يخدمه ، حتى كان يستقى الماء بنفسه من البئر ، فيجذب حبل الدلو بيده اليسرى ثم يمسكه بفيه[٢]

ومن وزراء القرن الرابع أبو العباس الخصيبى ، وكان يواصل شربَ النبيذ بالليل والنومَ بالنهار فى أيام وزارته كلها ، وكان ينتبه مخموراً لا فضل فيه للعمل ، فيترك فضَّ الكتب الواردة من عمال الخراج وقراءتَها والتوقيعَ عليها وإخراجَها ، إلى الدواوين وكانت تُعمل له جوامع مختصرة لما يرِد من الكتب المهمة ، فتُعرض عليه إذا انتبه ، فربما قرأها ، وربما لم يقرأها ، فيقرؤها أبو الفرج إسرائيل النصرانى ، ويوقّع فيها بحسب ما يرى[٣] وكان الخصيبى مشغولا بالشراب واللعب ، ولا يحسن شيئاً غير المصادرات[٤]

وقد تولى الوزارة حوالى منتصف القرن الرابع أبو محمد الحسن المهلبى ، فكان وزيراً ذا كفاية عظيمة ، وأصله من آل المهلّب بن أبى صفرة[٥] ، فهو إذن من سادة الإسلام الأولين ، وكان وطن المهالبة بالبصرة ، حيث اتخذوا فى القرن الثالث الهجرى دوراً عظيمة عُرفت بحسبها[٦] وكان أبو محمد المهلّبى ، قبل الوزارة ، فى شدة عظيمة ، وسافر مرة ، وهو على تلك الحالة ، فلقى فى سفره عنتاً شديداً ، واشتهى اللحم فلم يقدر عليه ، وأنشد فى ذلك الوقت شعراً تبرّم فيه بالحياة وتمنى أن يجد أحداً يبيع له الموت فيشتريه ، وسمعه رفيق له ، فاشترى له لحماً بدرهم ، وأطعمه ، وتفارقا ثم تنقّلت الأحوال بالمهلّبى وتولى الوزارة ، وضاق الحال برفيقه الذى اشترى له اللحم ، وبلغه أنه تقلّد الوزارة ، فقصده ، وأنشده شعراً ذكّره فيه بعهده به ؛ فهزّت المهلبىَّ أريحيةُ الكرم ، وأمر له بسبعمائة درهم ، وقلّده عملا يرتفق منه[٧] وفى عام ٣٣٤ هـ

(١) كتاب العيون ص ١٦٢ ب — ١٦٣ أ
(٢) نفس المصدر ص ١٦٣ أ
(٣) مسكويه ح ٥ ص ٢٤٤ — ٢٤٥ وكان اسم إسرائيل من أسماء النصارى التى اختصوا بها
(٤) نفس المصدر ص ٢٤٧ (٥) يتيمة الدهر ح ٢ ص ٨
(٦) كتاب المرواة للثعالبى مخطوط براين رقم ٩ ٥٤ ص ١٢٩ ب
(٧) ثمرة الأوراق للحموى ، على هامش محاضرات الأدباء ح ص ٨٢

— ٩٤٦ م ، وهو العام التاريخى المشهور ، استولى المهلّى على بغداد إلى أن وردها معز الدولة[١] ونجد المهلبى قبل ذلك أى فى عام ٣٢٦هـ — ٩٣٨ م وكيلا لأبى زكريا السوسى، وكان السوسى هذا من كبار رجال المال[٢] ، ثم استخلفه الوزير أبو جعفر الصيمرى على الأمور بمدينة السلام ، وأنابه بعد ذلك بحضرة معز الدولة ، فحسُن موقعه عند معز الدولة ومال إليه وقرّبه ، فاشتد ذلك على الصيمرى ، فتطلّب للمهلبى الذنوب ، وأطلق فيه لسانه بالوقيعة[٣] ولما مات الوزير فى سنة ٣٣٩هـ — ٩٥٠ م استكتبه معز الدولة وآثره على جميع الكتّاب[٤] . ولم يُخاطب بالوزارة إلا فى سنة ٣٤٥هـ[٥] . وكان الأصفهانى صاحب الأغانى منقطعاً إلى الوزير المهلّى، كثيرَ المدح له ، وهو يصفه بأن له نظماً كالدرّ ونثراً رقيقاً وقدرةً على التعبير عن المعنى الكثير باللفظ القليل[٦] ، ولكن المهلّى كان إلى جانب هذا قائداً محنّكا ، فمن ذلك أنه هزم صاحب عمان حينما غزا البصرة وغنم منه وأسر[٧] ولقد مات عام ٣٥٢هـ — ٩٦٣ م وهو خارجٌ لفتح عمان ، وذلك بعد أن لبث فى الوزارة أكثر من ثلاث عشرة سنة كان فيها يدبر أمور أكبر ديوان فى الدولة[٨] ، وكان مخلصاً فى المحافظة على النظام ، فردّ رسومَ الضرائب إلى ما كانت عليه قبل ظلم البريديين[٩] ، وكان يؤدّب العابثين ، فمن ذلك أنه قبض على حاجب قاضى القضاء وضربه ضربَ التلف ، وكان يبلغه أن هذا الرجل عاهر «يتعرض لحُرَم الناس ممن لهن خصومة أو حاجة عند قاضى القضاة»[١٠] ، ولكن المهلبى كان يفعل فى بعض الأحيان ما يثير سخطنا ، ومن أمثلة ذلك أنه تعقّب أحد العمال ، وأخذ فى التنقير عن أمواله وفى إرهاب غلمانه حتى ظفر بالمال الكثير ، واستعمل الدهاء والمكر والبطش فى بلوغ ذلك ، وإن كان ليس فى هذا ما يشين عند خلفاء ذلك العهد وأمرائه ، حتى إن مسكويه يذكر صنيع المهلّى معجباً بذكائه وصدق تحميه ورضاء معز الدولة عنه[١١] ، بل نجد أن المهلّى نفسه لم يسلم من مثل هذا المصير ، فلما مات قبض

(١) مسكويه ج ٦ ص ١٢١
(٢) نفس المصدر ج ٥ ص ٥٧٥
(٣) الإرشاد لياقوت ج ٣ ص ١٨
(٤) مسكويه ج ٦ ص ١٦٥
(٥) نفس المصدر ص ٢١٤
(٦) اليتيمة ج ٢ ص ٢٧٨ — ٢٧٩
(٧) مسكويه ج ٦ ص ١٩
(٨) نفس المصدر ج ٦ ص ٢٥٧ — ٢٥٨
(٩) نفس المصدر ص ١٦٩
(١٠) مسكويه ج٦ ص٢٤٣ — ٢٤٤
(١١) نفس المصدر ص ٢٤٧ — ٢٤٨

معز الدولة على عياله وولده ومن دخل إليه يوماً واحداً ، حتى الملاحين والمكارين الذين كانوا يخدمون حاشيته ، وصادرهم جميعاً ، وفعل بهم مالا يفعل إلا عدوّ مكاشف ، حتى استفظع الناس ذلك واستقبحوه[١] ، وكان المهلبى يجد من سيده أميراً قاسياً ، فكان يلحقه منه أذى كثير ، حتى لقد ضربه بالمقارع مرة مائة وخمسين مقرعة[٢] ولم يكن على وفاق مع سبكتكين القائد التركى الذى كان أكبر ثقات معز الدولة[٣] ، ولكن المهلّبى كان له على معز الدولة سلطانٌ فى الأمور الهامة ، فلما أراد الأمير أن يترك بغداد لم يزل المهلّبى به حتى صرفه عن رأيه ، فابتنى قصره العظيم ببغداد وبقى بها[٤] وكان ندماء المهلبى أعيانَ الفضل وسادة ذوى العقل[٥] ، من أهل الأدب والعلوم ، وكانوا يجتمعون على كثير من الشراب والطرب وقد تكلم مسكويه فى حديث له قصير عن صفات المهلبى وسجاياه وآثاره ، وإن لم يكن مسكويه من المتحمسين للمهلّبى[٦] ، وقد حدث مرة أنه صاغ دواة ومِرْفعاً ، وحلاّهما حلية ثقيلة ، وكان بعض الكتّاب فى ديوانه يتذاكرون سرّ حسن الدواة ، وذلك على مسمع منه وغفلة منهم ، فقال أحدهم ما كان أحوجنى إليها ، لأبيعها وأنتفع بثمنها ، فقال له آخر وأى شىء يعمل الوزير ؟ فأجابه يدخل فى حِرِ أمه ، فلم يكن من المهلبى إلا أن أهدى الدواة ، ومعها عطايا أخرى للرجل الذى تمناها[٧] ويحدثنا القاضى أبو على التنوخى ، معترفاً بفضل الوزير المهلبى ، فيقول إنه استدعاه لصداقة كانت بينه وبين أبيه وقلده عملا ، وكان أبو على يلازم الوزير ، فدخل عليه يوما قاضى القضاة أبو السائب ، وكان أبو السائب يبغض أبا على بزيادة عداوة كانت لأبيه ، وأراد الوزير أن يلقى فى نفس القاضى رهبة أبى على ، حتى يرهبَه ويكرمَه ، وعلم من خلق القاضى أنه لايجىء إلا بالرهبة ، فأخذ الوزير يكلم الفتى ، ويوهم قاضى القضاة أنه يسارّه فى أمر من أمور الدولة ، وأفهم أبا على غرضه من هذه المسارّة ، وأنها شديدة على نفس القاضى ، وقال له أن يمضى إليه فى الغد ليرى ما يعامله به ، فلما جاء إلى القاضى كاد يحمله على رأسه[٨]

---

(١) نفس المصدر ص ٢٥٨
(٢) انظر ما تقدم عند الكلام عن معز الدولة فى الفصل الخاص بالأمراء
(٣) مسكويه ج ٦ ص ٢٤١ — ٢٤٢ (٤) نفس المصدر ص ٢٤١ — ٢٤٢
(٥) رسالة فى الصداقة للتوحيدى ، طبعة القسطنطينية ص ٣٣
(٦) مسكويه ج ٦ ص ١٦٦ (٧) المستطرف ص ٩١ ب
(٨) الإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٢٥٣ — ٢٥٤

وكان أشهر الوزراء أواخر القرن الرابع ابن عباد الملقب بالصاحب[1] الذى ولد عام ٣٢٦ هـ وتوفى عام ٣٨٥ هـ = ٩٣٨ — ٩٩٥ م ، وزير بنى بويه بالرّىّ وكان فى بدء أمره معلماً فى قرية ، ثم ترقّت به الحال ، بعد أن كان من صغار الكتاب ، إلى أن بلغ منصب الوزير المدبّر لأمور الملك ، وكان الأمير الشاب الذى استوزره والذى أنشأ له ابن عباد مملكته لا يخالفه فى أمر من الأمور ، بل حكّمه فى كل شىء ، وكان يجلّه بكل ضروب الإجلال[2] ، ولما مات الصاحب حُمل له ما يعمل للملوك ، فحضر جنازته مخدومُه فخر الدولة وجميع أعيان المملكة ، وقد غيّروا لباسهم ، فلما خرج نعشه صاح الناس صيحة واحدة ، وقبّلوا الأرض لنعشه ، ومشى فخر الدولة أمامه ، وقعد للعزاء أياما[3]

وكان ابن عبّاد من الأدباء ومن المعنيّين بأهل الأدب ، وقد شبّهه ما دحوه بهارون الرشيد ، وذلك لأنه أشبه الرشيد بأن جمع حوله أحسن أهل اللّسن ، وكانت له مراسلات مع رؤساء الأدباء بالشام و بغداد أمثال الرضى والصابى وابن الحجاج وابن سكّرة وابن نباته[4] ، وكان فهرس كتبه عشرة مجلدات ، وملك من كتب العلم خاصة ما يحمل على أربعمائة جمل ، وذلك رغم أنه لم يكن خبيرا بالعلوم الإلٰهية ، وأنه كان شديد التعصب على أهل الحكمة والناظرين فى أجزائها كالهندسة والطب و التنجيم والموسيقى والمنطق والعدد[5] وتُذكر له رسالة حسنة فى الطب[6] ، ولم يكن الصاحب يقدر على عطايا الأدباء عن سعة ، كما يحكى عمن تقدمه من إجزال العطاء لهم ، فقد « كان لا يزيد على مائة درهم وثوب إلى خمسمائة ، وما يبلغ إلى الألف نادر ، وما يوفى على الألف بديع »[7]

وكان الصاحب يعجبه الخزّ خاصة ، وكان يكثر من إهدائه ، فنظر أبو القاسم الزعفرانى

---

(١) كان ابن عبّاد أول من لقب بالصاحب من الوزراء ، ثم سمى بهذا الاسم عميد الجيوش حوالى عام ٤ هـ (ديوان الشريف الرضى طبعة بيروت ٧ ١٣ هـ ص ٣٢١) ، وبعد ذلك لقب به « كل من ولى الوزارة حتى جرافس رمانا ، جمله اللحم وأخذه المكوس» (ابن تغرى بردى طبعه كلفورنيا ص ٥٦)

(٢) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٧٣ والصفحات التالية

(٣) ابن تغرى بردى طبعة كلفورنيا ص ٥٧ (٤) يتيمه الدهر ج ٣ ص ٣٢

(٥) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٧٦ ، ٣١٥

(٦) اليتيمه ج ٣ ص ٤٢ وما يليها

(٧) الإرشاد ج ٢ ص ٤ ٣ ، ج ٦ ص ٢٧٦ طلب الشاعر المغربى منه خمسمائه دينار فقال له أعطنا واجعلها دراهم

الشاعر يوما إلى من فى دار الصاحب من الخدم والحاشية ، فوجد عليهم الخرور الفاخرة الملونة ، فكتب قصيدة يطلب فيها كسوة من الخز قال فيها

وحاشية الدار يمشون فى صنوف من الخز إلا أنا

« فقال الصاحب : قرأت فى أخبار معن بن زائدة أن رجلا قال له : احملنى أيها الأمير ! فأمر له بناقة وفرس وبغلة وحمار وجارية ، ثم قال : لو علمت أن الله تعالى خلق مركوبا غير هذا لحملتك عليه ، وقد أمرنا لك من الخز بجبة وقميص ودراعة وسراويل وعمامة ومنديل ومطرف ورداء وجورب ، ولو علمنا لباسا آخر يتخذ من الخز لأعطيناكه »[1]

غير أنه كان من عدم توفيق الصاحب أنه أغضب التوحيدى ، فأثار على نفسه الذمّ من أقذع الألسنة فى عصره ، على أنه قد وصلت إلينا رسالة من أبى حيان كتبها للصاحب ومدحه بها فى أول اتصاله به[2] ، ثم انتهت العلاقات بينهما بأن كتب أبو حيان رسالته فى ذمّ الصاحب ، وكان فيها من الإقذاع فى الثلب ما جعلها تعتبر جالبة للنحس والشؤم على من يقتنيها ، ومع هذا فإنها من أروع آيات النثر العربى ، ومن أحسن ما كُتب فى تصوير شخصيات الناس فى القرن الرابع الهجرى

فمن ذلك أن أبا حيان يقول : وكان أبو الفضل بن العميد إذ رآه قال : أحسب أن عينيه رُكّبتا من زئبق ، وعنقه عُمل بلَوْلَب ، وصدَق ، فإنه كان طريف التَّثنّى والتلوّى ، شديد التفكك والتفتل ، كثير التعوّج والتموّج ، فى شكل المرأة المومسة والفاجرة الماجنة[3] وعن أبى حيان أنه وصف الصاحب بأنه لا يرجع إلى التألّه والرحمة والرقة والرأفة والرحمة ، والناس كلهم يحجمون عنه لجراءته وسلاطته واقتداره وبطشه ، شديد العقاب ، ضعيف الثواب ، مغلوب بحرارة الرأس ، سريع الغضب ، قريب الطيرة ، حسود حقود ، وحسده وقْفٌ على أهل الفضل ، وحقده سار إلى أهل الكفاية ، وقد قتل خلقاً ، وأهلك ناساً ، ونفى أمة ، نخوةً وبغياً ، وتجبّرا وزهوا ، ومع هذا يخدعه الصبى ويخلبه الغبى ، لأن المدخل

(١) يتيمة الدهر ج ٣ ص ٣٣ — ٣٤ ، والإرشادات لياقوت ج ٢ ص ٣٢

(٢) تجد الرسالة فى الإرشاد ج ٢ ص ٢٩٨ والصفحات التالية ، والمؤلف قد فات عليه أن هذه الرسالة من ابن العميد لابن عباد (المترجم)

(٣) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٨٨ — ٢٨٩

عليه واسع ، والمأتى إليه سهل ، وذلك بأن يقال له . «مولاى يتقدم بأن أعارَ شيئا من كلامه ورسائله منظومة ومنثورة ، فما جُنِبَتْ الأرض إليه من فرغانة ومصر وتفليس إلا لأستفيد من كلامه ، وأفصح به وأتعلم به البلاغة ؛ لكأنما رسائل مولانا سُوَر قرآن ، وفِقَرُه آيات فرقان ، واحتجاجه من أثنائها برهان ، فسبحان من جمع العالم فى واحد ، وأبرز جميع قدرته فى شخص ! » ؛ فيلين عند ذلك ويذوب ، ويلهى عن كل مهم ، وينسى كل فريضة عليه ، ويتقدم إلى الخازن بأن يخرج إليه رسائله مع الورَق والورِق ، ويسهل الإذن عليه ، والوصول إليه والتمكن من مجلسه . ثم يعمل فى أوقات كالعيد والفصل شعراً ، ويدفعه إلى أبى عيسى بن المنجم ، ويقول له : قد نحلتك هذه القصيدة ، امدحنى بها فى جملة الشعراء ، وكن الثالث من المنشدين ؛ فيفعل ذلك أبو عيسى ، وهو بغدادى محكّك ، قد شاخ على الخدائع وتحنّك ؛ وينشد ، فيقول الصاحب عند سماعه شعرَه فى نفسه وَوَصْفَه بلسانه ، ومدحَه من تحبيره :

أعِدْ يا أبا عيسى . فإنك والله مُجيد ، زه يا أبا عيسى ! قد صفا ذهنك ، وزادت قريحتك وتنقّحت قوافيك ، ليس هذا من الطراز الأول ، حين أنشدتنا فى العيد الماضى ، مجالس تخرّج الناس ، وتهب لهم الذكاء ، وتزيدهم الفطنة ، وتحول الكودن عتيقا . والمحمَّر جواداً ؛ ثم لا يصرفه عن مجلسه إلا بجائزة سنية وعطية هنيئة ، ويغايظ به الجماعة من الشعراء وغيرهم ، لأنهم يعلمون أن أبا عيسى لا يقرض مصراعا ولا يزن بيتا ، ولا يذوق عروضا . والذى غلّطه فى نفسه ، وحمله على الإعجاب بفضله والاستبداد برأيه أنه لم يُجَبَّهْ قط بتخطئة ، ولا قوبل بتسوئة ، لأنه نشأ على أن يقال : أصاب سيدنا ، وصدق مولانا ، ولله درّه ما رأينا مثله ! من ابن عبد كان مضافا إليه ؟ ومن ابن ثوابة مقيسه عليه ؟ ومن ابراهيم بن العباس الصولى ؟ ومن صريع الغوانى ؟ من أشجع السلمى ، إذا سلك طريقهم ؟ قد استدرك مولانا على الخليل فى العروض ، وعلى أبى عمرو بن العلاء فى اللغة ، وعلى أبى يوسف فى القضاء ، وعلى الإسكافى فى الموازنة ، وعلى ابن نوبخت فى الآراء والديانات ، وعلى ابن مجاهد فى القراءات ؛ وعلى ابن جرير فى التفسير ، وعلى أرسطاليس فى المنطق ، وعلى الكندى فى الجدل ، وعلى ابن سيرين فى العبارة ، وعلى أبى العيناء فى البديهة ، وعلى ابن كعب فى

الفردوس [؟] ، وعلى عيسى بن كعب فى الرواية ، وعلى الواقدى فى الحفظ ، وعلى السحار فى المدل ، وعلى ابن ثوابة فى التفقيه ؛ فتراه عند هذا الهذر وأشباهه يتلوى ويبتسم ، ويطير فرحا به ويتقسم ، ويقول : ولا كذى ، ثمرة السبق لهم ، وقصرنا أن نلحقهم أو نقفو أثرهم ؛ وهو فى ذلك يتشاجى ويتحايك ، ويلوى شدقه ويبتلع ريقه ، ويرد كالآخذ ، ويأخذ كالمتمنع ، ويغضب فى عرض الرضى ، ويرضى فى لبوس الغضب ، ويتهالك ويتمالك ، ويتفاتك ويتمايل ، ويحاكى المومسات ، ويخرج فى أصحاب السماجات ؛ وهو ، مع هذا ، يظن أنه خاف على نقاد الأخلاق ، وجهابذة الأحوال ؛ وقد أفسده أيضا ثقةُ صاحبه به ، وتعويله عليه ، وقلة سماعه من الناصح فيه ، دلالا وترفا وعجبا ، واندراء على الناس ، وازدراء للصغار والكبار ، وجبهاً للصادر والوارد ، وفى الجملة آفاته كثيرة ودونه جمّة ، ولكن الغنى ربٌّ غفور

دريني للغنى أسعى فإنى رأيت الناس شرُّهم الفقير

وأبعدهم وأهونهم عليهم وإن أمسى له حسب وخير

ويقصيه الندىّ وتزدريه حليلته وينهره الصغير

ويلقى ذا الغنى ، وله جلال يكاد فؤاد صاحبه يطير

قليلٌ ذنبه ، والذنب جمّ ولكن الغنى رب غفور

قال : فكيف تتمّ له الأمور مع هذه الصفات ؟ قلت : والله لو أن مخمورا ملهاء أو أمةً ورهاء أُقيمت مقامه لكانت الأمور ، على هذا السياق ؛ لأنه قد أَمِن أن يقال : لِمَ فعلتَ ؟ ولِمَ لَمْ تفعل ؟ وهذا باب لايتفق لأحد ممن خدم الملوك إلا بجدٍّ سعيد . ولقد نصح صاحبَه الهروىّ فى أموال ثاوية وأمور من النظر عارية ؛ فقذف بالرقعة إليه حتى عرف مافيها ، ثم قتل الرافع حَنَقاً ، هذا وهو يدين بالوعيد ؛ وقال لى الثقة من أصحابه : ربما شرع فى أمر يحكم فيه بالخطأ ، فيقلبه حدُّه صوابا ، حتى كأنه عن وحى ؛ وأسرارُ الله فى خلقه عند الارتفاع والانحطاط خفيّة ؛ ولو جرت الأمور على موضع الرأى وقضية العقل لكان معلما فى مصطبة على شارع أو فى دارٍ لتابٍ ؛ فإنه يخرج الإنسان بتفقيهه وتشادقه ، واستحقاره واستكباره ، وإعادته وإبدائه ؛ وهذه أشكال تعجب الصبيان ولا تنفرهم عن المعلمين ، ويكون مرجعهم به سيئاً للملازمة والحرص على التعلم والحفظ والرواية والدراسة . قال (أبو حيان) : وكان

ابن عباد يقول للإنسان إذا قدم عليه من أهل العلم يا أخى تكلمْ واستأنس وانبسط ولا تُرَعْ ولا يروعك هذا الحشم والخدم فإن سلطان العلم فوق سلطان الولاية . فقل ماشئت فلست تجد عندنا إلا الإنصاف ؛ حتى إذا استوفى ماعند ذلك الإنسان بهذه الزخارف والحيل ، وسار الرجل معه فى حدوده على مذهب الثقة ، حاجّه وضايقه ، ووضع يده على النكتة الفاصلة والأمر القاطع ، تنمّر له ، وتغيّر عليه ، ثم قال بإعلام جسد بيد هذا الكلب إلى الحبس ، وضعْه فيه بعد أن تَصُبّ على كاهله وظهره وجنبيه خمسمائة سوط وعصا ، فإنه معاند ضدّ ، وليس الخبر كالعيان ، من لم يحضر ذلك المجلس لم ير منظراً رفيعاً ورجلا رقيعاً وهل عند ابن عباد إلا أصحاب الجدل يشغبون ويحمقون ويتصايحون ، وهو فيما بينهم يصيح[1] كان ابن عباد لايسكت عما لا يعرف ، قال لكاتبه فى بعض الأيام بعد أن وبخه وأطال « بادر إلى عمل حساب بتفصيل باب يبين فيه أمر دارى وما دخل عليه أمر دخْلى وخرْجى ؛ فتفرّد الكاتب أياما وحرر الحساب على قاعدته وأصله والرسم الذى هو معروف بين أهله ، وحمله إليه ، فأخذه من يده وأمرّ عينه فيه من غير تثبت أو فحص أو مسألة ، فحذف به إليه ، وقال أهذا حساب ؟ أهذا كتاب ؟ أهذا تحرير ؟ أهذا تقرير ؟ أهذا تفصيل ؟ أهذا تحصيل ؟ والله لولا أنى ربيتك فى دارى ، وشُغلت بتخريجك ليلى ونهارى ، ولك حرمةُ الصبى ورعاية الآباء لأطعمتك هذا الطومار ، وأحرقتك بالنفط والقار ، وأدّبت بك كلّ كاتب وحاسب ، وجعلتك مُثلة لكل شاهد وغائب ، أمثلى يُموّه عليه ، ويطمع فيما لديه ، وأنا خُلقت للحسابة والكتابة ؟ والله ما أنام ليلة إلا وأُحصل فى نفسى ارتفاعَ العراق ، ودَخْلَ الآفاق ، أغرّك منى أنى أخرت رسلك ، وأخفيت قبيحك ، وأبديت حسنك ؟ غيِّر هــذا الذى رفعت ، وأعرف قبل وبعد ماصنعت ، واعلم أنك من الآخرة قد رجعت ، فزد فى صلاتك وصدقك ، ولا تعوّل على قحتك وصلابة حدقتك » ، يقول الكاتب « فوالله ماهالنى كلامُه ولا أخافنى هذيانُه ، لأنى كنت أعلم جهــله فى الحسابة ونقصه فى هذا الباب ، فدهنت وأفسدت وأخرت وقدمت ، وكابرت وتعمدت ، ثم رددته إليه ، فنظر فيه ، وضحك فى وجهى ، وقال أحسنت ، بارك الله عليك ! هكذا أردت

(١) رسالة فى الصداقة لابى حيان ص ٣٣ طبعه القسطنطينه عام ١٣٠١ هـ

وهذا سببه طلبت ، لو تغافلتُ عنك فى أول الأمر لما تيقظتَ فى الثانى ، فهذا كما ترى ، أعجبْ منه كيف شئت »[(١)]

أما ابن العميد (المتوفى عام ٣٦٠ هـ — ٩٧١ م) فقد صوّره لنا ابنُ مسكويه فى تاريخه ، وكان خازنا لدار كتبه مدة طويلة ، وبقى فى نفسه لابن العميد صورة وأثر قويان ، حتى إن التوحيدى يهزأ بابن مسكويه ويعيبه بأنه يفسد قوله بكثرة ذكره قال المهلبى ، قال ابن العميد ، فعل ابن العميد[(٢)] وقد ابتدأ مسكويه بمدح بطله بالقدرة على الحفظ ، وكان لهذه المزية فى ذلك العصر قيمةٌ أكبر مما لها اليوم ، يقول المؤرخ « وحدثنى غير مرة أنه كان فى حداثته يخاطر رفقاءه والأدباء الذين يعاشرهم على حفظ ألف بيت فى يوم واحد ، وكان رحمه الله أتقل وربما وأكبر قدراً من أن يتزيّد وكذلك شعره الذى جد فيه وهزل ، فإنه فى أعلى درجات الشعر فأما المنطق وعلوم الفلسفة والإلٰهيات منها خاصة فما جسر أحدٌ فى زمانه أن يدّعيها بحضرته ، إلا أن يكون مستفيدا أو قاصداً قصد التعلّم دون المذاكرة ثم كان يختص بغرائب من العلوم الغامضة التى لا يدعيها أحدٌ كعلوم الحيل التى يحتاج فيها إلى أواخر علوم الهندسة والطبيعة ، والحركات الغريبة وجرّ الثقيل ومعرفة مراكز الأثقال وإخراج كثير مما امتنع على القدماء من القوة إلى الفعل ، وعمل آلات غريبة لفتح القلاع والحيل على الحصون ، وحيل فى الحروب مثل ذلك ، واتخاذ أسلحة عجيبة سهام تنفذ أمداً بعيداً وتؤثر آثاراً عظيمة ، ومرايا محرقة على مسافة بعيدة جدا ، ولُطف كفٍّ لم يُسمع بمثله ومعرفة بدقائق علم التصاوير وقد رأيته يتناول التفاحة أو ما يجرى مجراها ، فيعبث بها ساعة ، ثم يدحرجها ، وعليها صورة وجه قد خطها بظفره ، لو تعمد لها غيره بالآلات المعدة وفى الأيام الكثيرة ما تأتّى له مثلُها ، فأما اضطلاعه بأمور الملك فقد دلت عليه رسائله ، ولا سيما رسالته التى يخبر فيها باضطراب أمر فارس وسوء سياسة من تقدمه لها ، وما يجب أن تُتلافى به ، حتى تعود إلى أحسن أحوالها ، « فإن هذه رسالة تُتَعلّم منها صناعةُ الوزارة » ولما حصل بفارس علّم عضدَ الدولة وجوهَ التدابير السديدة وصناعةَ الملك التى هى «صناعة الصناعات» ، ولقّنه ذلك تلقيناً ، فصادف متعلما لَقِنا ، حتى قال عضد الدولة مراراً إن أنا الفضل بن

(١) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٧٦ — ٢٨١ ، ٢٨٨ — ٢٨٩ — ٢٩

(٢) رسالة فى الصداقة للتوحيدى طبعة القسطنطينية ص ٣٢

العميد كان أستاذنا ؛ وكان لا يذكره فى حياته إلا الأستاذ الرئيس

وكان ابن العميد يقود الجيوش ويحضر المعارك ، وكان أسداً فى الشجاعة لايُصطلى ناره ، ولا يُدخل فى غماره ؛ وكان يركب العمّاريات ، ولا يستقل ظهور الدوابّ لإفراط علة النقرس وغيرها عليه وكان قليل الكلام نزرالحديث إلا إذا سُئل ووجد من يفهم عنه ؛ وكان لحسن عشرته وطهارة أخلاقه إذا دخل إليه أديبٌ أو عالم متفرّدٌ بفنّ سكت له ، وأصغى إليه ، واستحسن كل ما يسمعه منه استحسانَ من لايعرف منه إلا قدر ما يفهم به مايورده عليه ؛ حتى إذا طاوله ، وأتت الشهور والسنون على محاضرته ، واتفق له أن يسأله عن شيء تدفّق حينئذ بحرُه ، وجاش خاطرُه ، و بُهت من كان عند نفسه أنه بارع فى ذلك الفن ، « وما أكثر من خجل عنده من المعجبين بأنفسهم ! » ؛ وكان مركزه فى غاية الصعوبة ، وهو بين أمير لم تكن له بين جنده هيبة إلا بالمداراة والمسامحة فى أشياء كثيرة و إطلاق الأيدى بالعبث ، ولم يكن يستجيب إلى عمارة البلاد « خوفاً من إخراج درهم واحد من الخزانة ، ويقنع بارتفاع مايحصل للوقت» ، و بين جند الديلم الذين كانوا يطالبون بالمحالات ، ويثقلون مؤونتهم على الرعية ، و يتواعدون بالليل إلى مواضع غامضة يجتمعون فيها ؛ وربما خرجوا إلى الصحراء نقدر مايدبرون الرأى فى وجه الحيلة وترتيب مايريدون ؛ ولكن ابن العميد استطاع على الرغم من هذا أن يعيد النظام حتى استقام الأمر ، وقامت الهيبةُ فى صدور الجند والرعية ويحكى ابن مسكويه أنه كان يكفى ابن العميد أن يرفع الطرف إلى أحدهم على طريق الإنكار ، فترتعد الأعضاء وتضطرب ، وتسترخى المفاصل ؛ وأنه شاهد ذلك فى مواقف كثيرة وقد استطاع أن يعرف طبائع الديلم وما فيهم من حسد وجشع ، وأنه لا يملكهم أحد إلا بترك الريبة ، وبذل ما لا يبطرهم ولا يخرجهم إلى التحاسد ، و بترك التكبر عليهم ، وبالظهور فى مرتبة أوسطهم حالا ولما رأى ابن العميد أن ابنه يحب أن يسير فى خواص الديلم ، ويستميل قلوبَهم بالخِلَع والهدايا ، ويدعوهم إلى اللعب والصيد ، ويستضيفهم فى الصحراء ، نهاه عن ذلك ووعظه ألاّ يسير معهم هذه السيرة ، ولكن النصح لم ينفع ؛ فتجرّع ابن العميد غيظه ، وزاد ذلك فى مرضه ، حتى مات فى همدان ، وهو يقول فى مجلس خلواته مايهلك آلَ العميد ، ولايمحو آثارهم من الأرض إلاهذا الصبى ، يعنى ابنه ؛ وكان يقول فى مرضه ما قتلنى إلا جُرَع الغيظ التى تجرّعتها منه (١)

(١) مسكويه ج ٦ ص ٣٤٥ — ٣٤٧ ، ٣٥١ — ٣٥٨

الفصل الثامن

المسائل المالية

مهما بدا التشريع الإسلامى فى أمر الضرائب واضحاً بسيطاً فى كتب الفقه ، منذ عهد أبى يوسف القاضى إلى أيام الماوردى ، وفيما جمع من كتب الحديث ، فإنه فى الواقع متشعب مع غزارة وصعوبة . ولو أراد الباحث أن يعرف الفروق بين النظم المالية عند المسلمين وعند غيرهم لما استطاع أن يكتفى بدراسة هذه النظم فى البلاد التى كانت تابعة للدولة الرومانية البوزنطية وللدولة الفارسية ، وذلك لأنه كانت هناك نظم أخرى فى الضرائب يختلف بعضها عن بعض فى الشام ومصر وشمال أفريقية قبل ظهور الإسلام ، كما كانت ثم فروق بين النظم المالية فى العراق وخراسان وجنوب فارس .

ولم تكن فى الدولة الإسلامية كلها ضرائب ثابتة ونافذة على نحو واحد إلا الضرائب الإسلامية الخالصة وهى ضريبة رءوس أهل الذمة من اليهود والنصارى ، والزكاة المفروضة على المسلمين . وكانت هذه تحسب على أساس الشهور ، شأنها شأن أجور الأرحاء والمستغلات والأرض المقطعة وسائر ما يجرى على المشاهرات . وكانت هذه الضرائب الشهرية تجرى بحسب السنة الهلالية ، وكان التقويم الهلالى يعمل به فى الواقع فى المدن الكبيرة التى يقل اعتمادها على الزراعة ، أما فى الأرض الزراعية فلم يكن بدّ من أن يتمشى نظام الضرائب مع حال الزارع وأوقات الغرس والحصاد ، أى أنه لم يكن بدّ من السير طبقا للسنة الشمسية[1] .

وكانت هذه السنة الشمسية هى القبطية والشامية فى البلاد التى كانت تحت حكم الروم ، أما فى المشرق فكانت هى السنة الفارسية ، وفى فارس كان يفتتح الخراج فى إبان النيروز[2] ، وإنما آثر الفرس ذلك من قديم الزمان ، لأنه وقت الإنقلاب الصيفى الذى هو وقت إدراك

---

(١) الخطط للمقريزى ج ١ ص ٢٧٣ حيث نقل المقريزى عن كتاب أخبار أمير المؤمنين المعتضد بالله لأبى الحسن عبد الله بن أبى طاهر .

(٢) وفى أقصى المشرق أعنى فى الأفغان وما وراء النهر كان الخراج يدفع على دفعتين (انظر ابن حوقل ص ٨ ٣ ، ٣٤١)

العلات ، فكان أصوب لافتتاح الخراج فيه من غيره[١] ثم جاء ملوك العرب فاقتدوا بملوك الفرس فى المطالبة بالخراج إبان النيروز ولكن الفرس كانوا يكبسون السنين فى كل أربع سنين بيوم ، فأبطل الإسلام ذلك ، ونشأ عن عدم الكبس أن الخراج كان يُفتتح قبل نضج الزرع وبينما كان المتوكل يطوف يوماً فى مُتصيَّدٍ له إذ رأى زرعا أخضر لم يدرك بعد ، ولم يستحصد ، وكان المتوكل قد استؤذن فى فتح الخراج ، فقال من أين يعطى الناسُ الخراجَ ؟ فقيل له إن الأمر جارٍ على ما أسسه ملوك الفرس من المطالبة بالخراج فى أثناء النيروز ، فوقع عزم المتوكل على تأخير النيروز سبعة عشر يوماً من حزيران ، تداركاً لما فات من عدم الكبس ، ونفذت الكتب بذلك إلى الآفاق ، ثم قُتل المتوكل ، ولم يتم له ما دبر ، فلما قام المعتضد احتذى مافعله المتوكل فى تأخير النيروز ، غير أنه نظر من جهة غير التى نظر إليها المتوكل ، فأخر النيروز إلى الحادى عشر من حزيران ، ثم وضع النيروز على شهور الروم لتُكبس شهورُه إذا كبست الرومُ شهورَها ، لا على سنين الفرس من الكبس بشهر فى كل مائة وعشرين سنة ولما كان لا يمكن ترك السنة الهلالية لأسباب دينية فقد سارت السنتان الهلالية والخراجية مع اختلافهما فى الطول حساً لحسب ، وحدث اضطرابٌ كبير بسبب تفاضل السنين ، حتى صارت الجباية الخراجية فى السنة التى تنتهى إليها تنسب فى التسمية إلى ما قبلها ، ولما لم يكن من الجائز كبس سنة الهلال بشهر ثالث عشر ، « لأنهم لو فعلوا ذلك لتزحزحت الأشهرُ الحرم عن مواقعها ، وانحرفت المناسكُ عن حقائقها ، ونقصت الجبايةُ عن سنى الأهلّة بقسط ما استرقه الكبسُ منها ، فانتظروا بذلك الفضل أن تتم سنةٌ أوجب الحساب المقرّب أن تكون كل اثنتين وثلاثين سنة شمسية ثلاثاً وثلاثين سنة هلالية ، فنقلوا المتقدمة إلى المتأخرة نقلا لا يتجاوز الشمسية وقد رأى أميرُ المؤمنين نقل سنة خمسين وثلثمائة الخراجية إلى إحدى وخمسين وثلثمائة الهلالية ، جمعاً بينهما ، ولزوماً لتلك السنّة فيهما » وهذا جزء من الكتاب الذى أنشأه أبو إسحاق الصابى فى هذا الصدد[٢]

ومما اختص به نظام المسلمين الإدارى فيما يتعلق بالمال أن دواوين الخراج فى الولايات

---

(١) الآثار الباقية للبيرونى ص ٢١٦ — ٢١٧ من الطبعة الأوروبية

(٢) الخطط للمقريزى ج ١ ص ٢٧٥ — ٢٧٧ ، والآثار الباقيـة للبيرونى ص ٣١ — ٣٣ ، وتاريخ الطبرى ج ٣ ص ٢١٤٣ ، ورسائل الصابى طبعة لبنان ص ٢١٣ — ٢١٥

كانت تقوم مقام حزائن للدولة ، فكانت تُستوفى من مال الخراج النفقاتُ الراتبةُ وأعطياتُ الجند ، ثم يُحمل ما يتبقى إلى بيت المال العام بمدينة السلام[١] ؛ ولذلك فإن حزانة بغداد كانت لا تُعنى إلا بدار الخلافة وحاجاتها و بشؤون الدواوين و بالجزء الشرقى من بغداد ، لأنه كان يحسب رسم خاص تابعا لدار الخلافة ؛ أما الجانب الغربى ، وهو بغداد الحقيقية ، فكان جزءاً من عمالة بادوريا[٢]

وقد بين لنا الخوارزمى أسماء الدفاتر والمواصفات المستعملة فى الدواوين بخراسان فى القرن الرابع الهجرى[٣] ، فمنها

قانون الخراج ، وهو أصله الذى يرجع إليه ، وتُبنى الجباية عليه[٤]

الأوراج ، ويُنقل إليه ما على إنسان إنسان ، ويُثبت فيه ما يؤديه دفعةً بعد أخرى ، إلى أن يستوفى ما عليه

الروزنامج ، ومعناه كتاب اليوم ؛ لأنه يُكتب فيه ما يجرى كل يوم من استخراج أو نفقة أو غير ذلك

الختمة ، وهى كتاب يرفعه الجهبذ فى كل شهر بالإستخراج والحمل والنفقات والحاصل ، كأنه يختم الشهر به

الختمة الجامعة ، تُعمل كل سنة كذلك

---

(١) مسكويه ج ٥ ص ١٩٣ — ١٩٤ ، وكتاب الفرج بعد الشدة للتنوخى ج ١ ص ٥١ ، وابن حوقل ص ١٢٨ ، ومفاتيح العلوم للخوارزمى ص ٥٤ وكذلك كان ولاة النواحى فى الدولة البوزنطية يسقطون النفقات من جملة دخل ولاياتهم وكانت العادة فى أيام الأمويين أن الخلفاء « إذا جاءتهم جبايات الأمصار والآفاق يأتيهم مع كل جباية عشرة رجال من وجوه الناس وأجنادها ، فلا يدخل بيت المال من الجباية دينارٌ ولا درهم حتى يحلف الوفد بالله الذى لا إله إلا هو ما فيها دينار ولا درهم إلا أخذ بحقه ، وأنه فضل عن أعطيات أهل البلد من المقاتلة والذرية ، بعد أن أخذ كل ذى حق حقه » انظر كتاب أخبار مجموعة فى فتح الأندلس وذكر أمرائها طبعه مجريط ١٨٦٧ ص ٢٢ — ٢٣ وانظر أيضاً ما حكى عن ابن أبى الفياض فى كتاب سيمونت Simonet, Historia de Los mosarabes de Espania, Madrid, 1897—1903, S 158

(٢) كتاب الوزراء ص ١١ والصفحات التالية

(٣) مفاتيح العلوم ص ٥٤ — ٥٦

(٤) كانت لفظة Kanon فى العصر التالى لعصر الإمبراطور ديوقلسيان هى الاصطلاح العام للضرائب العادية انظر Wilken, Griech Ostraka, S 378

التأريج ، لفظة فارسية ، معناها النظام ، لأنه كسواد يعمل للعقد لعدة أبواب يُحتاج لعلم جملها

العريضة ، وهي شبيهة بالتأريج ، إلا أنها تعمل لأبواب يحتاج إلى أن يُعلم فصلُ ما بينها ، فينقص الأقل من الأكثر من بابين ، ويوضع ما يفضل في باب ثالث ، هو الذي تعمل العريضة لأجله ، « مثل أن تعمل عريضة للأصل والاستخراج ، ففي أكثر الأحوال ينقص الاستخراج عن الأصل ، فيوضع في السطر الأول من سطور العريضة ثلاثة أبواب ، أحدها للأصل ، والثاني للاستخراج ، والثالث لفضل ما بينهما »

البراءة ، حجة يبذلها الجهبذ أو الخازن للمؤدِّي عما يؤديه إليه

الموافقة والجماعة ، حساب جامع يرفعه العامل عند فراغه من العمل ، ولا يسمى موافقة ما لم يُرفع باتفاق بين الرافع والمرفوع إليه ، فإن انفرد به أحدُهما دون أن يوافق الآخر على تفصيلاته سمى محاسبة

وعندنا كذلك أبواب ميزانية الدولة لسنة ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م ، وهي تقوم على ميزانية عام ٣٠٣ هـ ، فكانت تقسم الميزانية العامة ، على نحو ما كانت تقسم الدفاتر في دواوين الخراج ، إلى باب الاستخراج أو الدخل وباب النفقات ، وكذلك تقسم باب النفقات إلى النفقات الراتبة والحادثة ، وكانت الميزانية تنتهي بعجز كما هو الحال عندنا وكانت مقادير خراج العراق وخوزستان وفارس وإيران تذكر عيناً ، على حين أنه حتى عام ٢٦٠ هـ — ٨٧٣ م كان يُذكر النوع إلى جانب القيمة بالذهب ، وهذا يدل على تقدم في النظام المالي في شرق المملكة الإسلامية أما فيما يتعلق بالشام والعراق فكان الخراج يحسب بالعين وبالنوع[1] (الكرّ من الشعير أو الحنطة) وكانت سيطرةُ العملة ، وهي السيطرة التي من شأنها القضاء على سائر القيم الأخرى المتدرّجة ، وجَعْل قيمة الأشياء متوقفة على قيمتها النقدية ، سبباً في زوال كثير من الضرائب الرمزية الشكلية التي تفرض لمجرد تقرير الحق في الضريبة ، وهذه الضرائب هي التي جعلت دفاتر الضرائب في العصور الوسطى الأوربية كثيرة الأبواب ،

(١) Kremer, Einnahmebudget der Abbasiden, S. 309 ff., 323 ، وكتاب الخراج لقدامه ط دي غوي ص ٢٣٩ ، وكتاب الوزراء ص ١٨٨ — ١٨٩

ولا نجد من أمثلة هذه الضرائب إلا ما ذكر عن مدينة اسبيجاب على أقصى حدود المملكة الإسلامية شرقاً من أن خراجها أربعة دوانيق ومكنسة تبعث إلى السلطان كل عام مع الهدايا[1]

وقد جرت العادة حوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م أن تُرسل مع الخراج أو الهدية أشياء طريفة غريبة عن المألوف ؛ فى عام ٢٩٩ هـ — ٩١١ م أُرسل مع مال مصر تيسٌ له ضرع يحلب اللبن ، وفى سنة ٣٠١ هـ — ٩١٣ م وصلت هدايا صاحب عُمَان إلى السلطان ، وفيها نعجة بيضاء وغزال أسود . وفى سنة ٣٠٥ هـ وردت من عمان أيضاً هدايا جليلة ، فيها طائر أسود يتكلم بالفارسية والهندية أفصح من الببغاء ، وفيها ظباء سود[2]

وكان الإقطاع فى المملكة الإسلامية كلها ضربا هاما من ضروب تملك الأرض ؛ والإقطاع فى المشرق والمغرب على السواء ميراث قديم . ويقول أبو يوسف « فأما القطائع من أرض العراق ، فكل ما كان لكسرى ومرازبته وأهل بيته مما لم يكن فى يد أحد[3] ؛ أما فى المغرب فكان الإقطاع نظاما رومانيا ، وكانت أرض الحكومة والأرض التى لا يملكها أحد تنتقل بحسب نظام الإقطاع إلى أفراد الشعب[4] أما الخراج الذى يجب أن يدفعه صاحب الأرض المُقْطَعة فكان يُحَدَّد باتفاق خاص بينه وبين الحكومة ، وهو عند الفقهاء العُشْر[5] ولم يكن أصحاب الإقطاعات أحسن حالا من غيرهم من أصحاب الضِياع العاديين ؛

(١) المقدسى ص ٣٤ ، ويؤيد ياقوت (معجم البلدان ج ١ ص ٢٤٩ من الطبعة الأوربية) هذا الكلام حيث يقول إنه لم يكن بخراسان ولا بما وراء النهر بلدة لاخراج عليها إلا اسبيجاب ، لأنها كانت ثغراً عظيما ، فكانت تعفى من الخراج لصرف أهلها خراجها فى ثمن السلاح والمعونة على المقام بتلك الأرض

(٢) المنتظم لابن الجوزى ص ٦ ا ، ٩ ا ، ١٥ ب

(٣) كتاب الخراج ص ٣٢ ، وكان ثمّ إلى جانب القطيعة ما يسمى الطُعْمه ، وهى الأرض التى تدفع إلى رجل ليعمرها ويؤدى عشرها ؛ وتكون له مدة حياته ، فإذا مات ارتجعت من ورثته ؛ والقطيعة تبقى لعقبه من بعده — انظر مفاتيح العلوم للخوارزمى ص ٦

(٤) Becker, ZA 1905, S 301 ff

(٥) كتاب الخراج لقدامه مخطوط باريس رقم ٥٩٠٧ ص ٩ ب — ١٩١ وأرض العشر ستة أضرب

١ — الأرضون التى أسلم عليها أهلها ، وهى فى أيديهم مثل اليمن والمدينة والطائف

٢ — ما يستحييه المسلمون من الأرض الموات التى لا ملك لأحد فيها

٣ — ما يُقطعه الأئمة بعضَ المسلمين

=

وقد حكى التنوخى فى القرن الرابع الهجرى أن الرشـيد اعتل ، فداواه طبيبه ، فأمر باقطاعه ما قيمته ألف ألف درهم ، فقال له ما لى حاجة إلى الإقطاع ؛ ولـكن تهب لى ما أشـترى الضياع به ، فأجاب الخليفة طلبه وأمر بمعاونته حتى ابتـاع ضياعا غلتها ألف ألف درهم ، مؤثراً أن يكون جميع ما يمتلكه ضياعا لا إقطاع فيها[1] وكان يقع فى كثير من الأحيـان خلاف بين الملاك والعمال فى بعض الأراضى ، فيذكر صاحب الأرض أنهـا قطيعة ، على حين أن عامل الخراج يذهب إلى أنها أرض خراج عادية[2] وكانت الأرض المقطعة تعود دائما إلى الحـكومة ، وذلك بسبب مصادرة أصحابها أو نظرا لخرابها ، وكثيراً ما يكون هذا الخراب بسبب الضرائب الباهظة وفى القرن الثالث الهجرى غلب سو الصفار على فارس ، فجلا قوم من أرباب الخراج عنها لسوء المعاملة ، فقررت الحـكومة خراجها على من بقى ، وسُمى ذلك بالتكملة ، لأنه كمل بها قانون فارس القديم ، ولم تزل هـذه التكملة تستوفى حتى أعيد افتتاح فارس عام ٢٩٨ هـ ، فتظلم أهل فارس ، وورد قوم من أجلادهم إلى بغداد لرفع ظلامتهم ، فجمع المقتـدر مجلسا من القضاة والفقهاء والـكتاب والعمال والقواد ، فأفتى الفقهاء ببطلان التكملة ، وصدر كتاب الخليفة بذلك عام ٣٠٣ هـ — ٩١٥ م[3] والظاهر أن أمر التكملة كان شاذاً فى ذلك العهد فى المشرق ، أما فى مصر فقد كانت القاعدة أن تضمن المدينة الأفراد الذين يخلون عن الأرض ، وفى العراق كان لا بد من هذا الضمان فيما يتعلق بالجزية الواجبة على أهل الذمة[4] ، ولم يُلْغَ نظام ضمان المدينة هذا فى فرنسا إلا قبل الثورة الفرنسية بقليل ، وفى الروسيا إلا بعد عام ١٩٠٦ م

وكانت الحـكومة تملك أراضى أخرى تسميها الضياع السلطانية ، وكانت هذه الضياع

= ٤ — ما يحصل ملـكا للمسلمين مما قسمه الإمام من أرض العنوة بين من أوجف عليها من المسلمين

٥ — ما صار فى يد المسلمين من الصفايا التى أصفاها عمر بن الخطاب من أرض السواد ، وهى ما كان لـكسرى وآله وخاصته

٦ — ما جلا عنه العدو من أرضيهم فحصل فى يد من قطنه وأقام به من المسلمين مثل الثغور وكان إلى جانب ديوان الخراج ديوان آخر قائم بذاته يسمى ديوان الضياع انظر Kremer S 293 ، ولا نجد ذلك بين أسماء الدواوين فى خراسان

(١) الفرج بعد الشدة ج ٢ ص ٢ ١ — ٣ ١ (٢) كتاب الوزراء ص ٢٢

(٣) كتاب الوزراء ص ٣٤ — ٣٤٢ ، وكتاب العيون ص ١٨٢

(٤) انظر الـكلام عن الجزية فى الفصل الخاص باليهود والنصارى

تزداد فى أيام الرخاء بانتياع أراضٍ جديدة[١] أما فى أوقات الشدة فكان يُباع بعضها وقد حدث فى سنة ٣٢٣ هـ — ٩٣٥ م أن باع الوزير على التجار ضياعا سلطانيـة ليفى بسداد ما كان قد استسلفه من مالهم[٢] وكانت هذه الضياع تتعرض دائمـا للخطر إذا ضعفت الحكومة ، فعند ذلك يقتطع كبـار الملاك الأقوياء والوزراء بعضها ، ويضيفون ذلك إلى أملاكهم[٣]

وكان يحدث أن يرغب صغار أرباب الضياع فى الإفلات من عبء الخراج العادى ، فاعتادوا أن يُلجئوا ضياعهم إلى الكبراء الأقوياء ، فكانت تجرى بأسمائهم ، ويُخفف عن أهلها الخراج ، فيدفعون العشر فقط ، كما هو الحال فى الإقطاعات ، ولكنها تبقى فى أيدى أهلها يتبايعونها ويتوارثونها ، وإن كانت بأسماء من ألجأوها إليهم وهذه التلجئة نظام قديم ، وقد أوجدها فى مصر على عهد الرومان البوزنطيين كبارُ أصحاب الضياع ، ويحكى أنها كانت موجودة فى عهد الأمويين[٤] ، ثم صارت اصطلاحا قائما بذاته بين مواضعات الكتاب فى دواوين الخراج بخراسان[٥] ، وأصبح لها قسم خاص بها فى القرن الرابع الهجرى ، وكانت شائعة فى فارس بنوع خاص لثقل الخراج فيها[٦] وفى عام ٤١٥ م اعتُبِر المُلْجِئون فى مصر بحكم القانون موالى تابعين للأقوياء الذين احتموا بهم[٧] ، ولكنهم لم يصيروا إلى هـذه الحالة قط فى فارس

ومن وجوه الأموال التى ترد إلى بيت المال أخماس المعادن والركاز ، والمال المدفون من دفائن الجاهلية ، وخُمس سَيْب البحر مما يقذف به ويستخرج منه ، مثل العنبر والحلية ، ومنها أثمان الأُبّاق من العبيد ، وما يؤخذ من اللصوص من الأموال والأمتعة ، إذا لم يأت لذلك طالب يستحقه ، ومنها ما يؤخذ من مواريث من يموت ولا يخلِّف وارثا له[٨] وكان

---

(١) قدامة طبعه دى غوى ص ٢٤١ (٢) مسكويه ج ٥ ص ٥٠٥

(٣) كتاب الوزراء ص ١٣٤ ، وكتاب الفرج بعد الشدة للتنوخى ج ١ ص ٥

(٤) كتاب الخراج لقدامه طبعه دى غوى ص ٢٤١

(٥) مفاتيح العلوم للخوارزمى ص ٦٢ (٦) الاصطخرى ص ١٥٨

(٧) Matthias Gelzer, Studien zur byzantinischen Verwaltung Aegyptens, S 72 ff

(٨) كتاب الخراج لقدامة مخطوط باريس ص ١٩١ — ب

وانظر أيضاً Schmidt, Die Occupatio im islamischen Recht, Der Islam, 1, 300 ff

لا يؤخذ لبيت المال إلا من ميراث المسلمين ، فمثلا كتب الخطيب البغدادي (٣٩٢—٤٦٣) إلى الخليفة «إني إذا مت كان مالي لبيت المال (وكان مقدار ذلك مائتي دينار)[1]» ، وفي عام ٣١١ هـ — ٩٢٣ م أصدر الخليفة المقتدر كتابا في أمر المواريث نص فيه على أن تُرَدّ تركة من يموت من أهل الذمة ، ولا يخلف وارثا ، على أهل ملته لا على بيت المال ، وذلك عملا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أن المسلم لا يرث الكافر ، وأن الكافر لا يرث المسلم ، وأنه لا يتوارث أهل ملّتين[2] وقد تجادل كثير من الفقهاء في مسألة كبرى من المسائل التي تُبحث حديثاً ، وهي مسألة رد التركة إلى بيت المال بدلا من ردها إلى الأباعد من ذوى الأرحام ، وقد زاد شأن هذه المسألة عند المسلمين ، لأن كثيرا من الفقهاء ذهبوا إلى أن بعض الأقارب الأدنين لا يجوز أن يحوزوا أكثر من الأسهم المفترضة لهم في القرآن ، أما ما يفضل عن ذلك فهو نصيب بيت المال[3] وفي القرن الثالث الهجرى أنشئ ديوان خاص يسمى ديوان المواريث ، وذلك في عهد الخليفة المعتمد (٢٥٦ — ٢٧٩ هـ = ٨٦٩ — ٨٩٢ م) وكان هذا الديوان مجالا واسعاً لظلم الناس والإعنات في مواريثهم وأخْذ ما لم تَجْرِ به السنة[4] يقول ابن المعتز قرب أواخر القرن الثالث يشكو ما يجرى على أصحاب المواريث[5]

وويل لمن مات أبوه موسرا ... أليس هذا محكما مشهّرا
وطال في دار البلاء سجنه ... وقيل من يدرى بأنك ابنه

---

(١) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٢٥٢ (٢) كتاب الوزراء ص ٢٤٨

(٣) يذهب الشافعية إلى جعل ما يفضل عن السهام المفروضة إلى بيت المال لا إلى ذوى الأرحام الأباعد ، إن لم يوجد للمتوفى عصبة تحوز باقي ميراثه (انظر Sachau Muhammedanisches Recht S 211,247) ، وفي عام ٢٨٣ هـ — ٨٩٦ م أمر الخليفة المعتضد برد الفاضل من سهام المواريث على ذوى الأرحام وإبطال ديوان المواريث ، وصرف عماله (تاريخ الطبرى ج ٣ ص ٢١٥١) ، ويقول أبو الفدا (ج ٢ ص ٢٧٨ تحت عام ٢٨٣ هـ) ما يؤيد ذلك نقلا عن القاضى شهاب الدين في تاريخه (توفى القاضى عام ٦٤٢ هـ — ١٢٤٤ م) ، ثم حذا المكتفى حذو المعتضد وجدد هذا الأمر في عام ٣ هـ — ٩١٢ م وفي عام ٣١١ هـ — ٩٢٣ م أصدر الخليفة المقتدر أمره بأن يردّ ما يفضل عن السهام المفروضة إلى ذوى الرحم الذين لا فرض لهم في القرآن ، إذا لم يكن للمتوفى من يحوز ميراثه من ذوى السهام ، وفي عام ٣٥٥ هـ — ٩٦٦ م أمر معز الدولة برفع المواريث الحشرية ، وفي عام ٣٥٦ هـ — ٩٦٧ م رد المواريث الحشرية إلى ذوى الأرحام — انظر المنتظم لابن الجوزى ص ٩٨ ب ، ١١

(٤) انظر كتاب الوزراء ص ٢٤٦ — ٢٤٩ ، غرس ص ١١٧ — ١١٨

(٥) ديوان ابن المعتز ج ١ ص ١٣١

فقال حيرانى ومن يعرفى   فتعوا ســــاله حتى فى
وأسرفوا فى لــكمه ودفعــه   وانطلقت أكفُّهم فى صفعه
ولم يزل فى أصيق الحبوس   حتى رمى لهم بالــكيس

وقد استطاع الخليفة الراضى أن يكمح شهوة الأمراء للاستيلاء على مواريث الناس ؛ فقد حدث أن رجلا مات وخلف مالا عظيما ، فوجّه ابنُ رائق من حمل من داره وحوايته مالا ومتاعا ؛ فلما عرف الراضى ذلك أنكره ، وأنفذ إلى ابن رائق بما أقلقه ؛ فأمر برد جميع ما أُخذ من المال إلى موضعه[١] على أن سيف الدولة المعروف بشجاعته والمشهور بشعرائه وسوء حكمه كان يأخذ المواريث أخذاً رسميا ؛ فى عام ٣٣٣ هـ — ٩٤٤ م عين أبا حسين على بن عبد الملك الرقى قاضياً على حلب ، فكان هذا القاضى يصادر التركات ويقول التركة لسيف الدولة ، وليس لأبى الحسين إلا أجر الجعالة[٢] وقد تكلم المقدسى عن ركن الدولة وأهل بيته من الأمراء ، فعدد بعض مساوئهم ، ولـكنه أكد من فضائلهم بنوع خاص أنهم « لهم سياسة عجيبة ورسوم ردية ، غير أنهم لايتعرضون للتركات[٣] »

وكان كثير من الحكام يحاولون أن يعتبروا التركة من غير وارث ، ليستولوا عليها ؛ ولكن لم يوجد فى الإسلام قانون طبق على المسلمين يشبه مثلا القانون الذى كان فى إنجلترا فى القرن الثالث عشر الميلادى[٤] وكان من محاسن أعمال عميد الجيوش حاكم بغداد المتوفى عام ٤٠١ هـ — ١٠١ م أنه حُمل إليه مرةً مالٌ كثير قد خلفه بعض التجار المصريين ، وقيل له ليس للميت وارث ، فقال لايدخــل خزانة السلطان ماليس لها ؛ يترك إلى أن يصح خبره ؛ فلما كان بعد مدة جاء أخ للميت بكتاب من مصر بأنه مستحق للتركة ، فقصد باب عميد الجيوش وأوصل إليه الـكتاب ، فقضى حاجته ، ولما وصل التاجر إلى مصر أظهر الدعاء له ، فضج الناس بالدعاء له والثناء عليه ، وبلغ عميدَ الجيوش الخبرُ فسُرَّ به[٥] ولـكن الأمر لم يكن يجرى هذا المجرى بالنسبة لغير المسلمين ؛ فى القرن الثانى عشر الميلادى اعتقل

(١) الأوراق للصولى مخطوط باريس ص ١٤٧ — ١٤٨
(٢) Wüstenfeld, Die Statthalter von Aegypten, IV, S 35
(٣) المقدسى ص ٤
(٤) Caro, Soziale und Wirtschaftsgeschichte der Juden, 1,317
(٥) ابن الأثير ج ٩ ص ١٥٨

ربى نتاحيا ، وهو بالموصل ، وقال الأطباء إنها علة الموت ، « ولما كان الرسم هناك فى ذلك الوقت أن تستولى الحكومة على نصف مايخلفه كل يهودى غريب يموت هناك ، وكان الربى نتاحيا حسن اللباس ، فقد قيل إنه غنى ، وجاء عمال الحكومة لقبض تركته ، كأنه قد مات » وكثيراً ما كان يؤخذ جزء من مال الأغنياء فى حياتهم ، وقد نشأ هذا الرسم من أن بعض العمال كانوا يستولون على الأموال بغير حق ، ثم يضطرون إلى إرجاعها ، وهذا شبيه بما فعله نابليون الأول حين ألزم قواده من ذوى اليسار العظيم أن يدفعوا للخزانة مبالغ كبيرة . على أن جميع التجار الذين كانت تُثمَّر أموالهم كانت لهم معاملات مع الدولة أصابوا منها مالا وفيرا ، أوعلى الأقل ظُن بهم ذلك يقول ابن المعتز فى وصفه لجور الحكومة فى عهد المعتمد[1]

وتاجرٍ ذى جوهرٍ ومال كان من الله بحسن حال

قيل له عندك للسلطان ودائعٌ عاليـــة الأثمان

فقال لا والله ما عندى له صغيرة من ذا ولا جليله

وإنما أربحت فى التجارة ولم أكن فى المال ذا خسارة

فدخنوه بدخان التبـن وأوقدوه بثقال اللبن

حتى إذا مل الحياة وضجر وقال ليت المال جمعاً فى سقر

أعطاهمو ما طلبوا ، فأُطلقا يستعمل المشى ويمشى العنقا

ونرى من الثَّبْت الذى يحوى أسماء المصادَرين أنهم كانوا عمالا من عمال الدولة أو جهابذة كانوا يعاملونها[2] وليس فيما انتهى إلينا من حكايات تتعلق بالمصادرات مثلٌ واحد لأخذ الحكومة أموال العمال الخاصة ظلماً وجوراً من غير طريقة قانونية ، فيحكى لنا ابن مسكويه « أن الوزير أبا على بن مقلة كان يعادى أبا الخطاب بن أبى العباس بن الفرات ، ولم يكن يجد إلى القبض عليه طريقاً ديوانيا ، لأنه كان ترك التصرُّف عشرين سنة ، ولزم منزله ، وقنع بدخل ضيعته[3] » على أن نظام المصادرة قد تقلّب فى أطوار ، فكان فى أوائل القرن

---

(١) ديوان ابن المعتز ح ١ ص ١٣١ — ١٣٢

(٢) كتاب الوزراء ص ٢٢٣ — ٢٢٧

(٣) مسكويه ح ٥ ص ٣٩٨ ، والمصادرة اصطلاح ، والصدر هو الرجوع بعد الامتلاء بالماء ، ويقابله الورد وهو عند اللغويين مثل الرجع ، انظر فهرس الطبرى مثلا ، وكلمة صدر هى المال الذى يؤخذ من المصادر (هذا ما يقوله المؤلف) ، وهو يذكر أمثلة منها ما عرض فى كلام مسكويه وهو قد أمر =

الرابع صرباً من صروب العقاب ، و بعد ذلك صار كل من كانت له صلة بالحكومة مشتهياً فى نقاوة يده ، فكان يصادَر بين حين وآخر

وكان الأخشيد صاحب مصر وأدرى الحكام بأمور المال بين عامى ٣٠٠ هـ (٩١٢ م) و ٣٥٠ هـ (٩٦١ م) ، يقوم بالمصادرات الكثيرة فى هدوء من حاسه و برود ، فكان يقبض على عماله وخاصته وثقاته ، ويصادرهم على المبالغ الكبيرة هم وأهلهم ومن يكون فى دورهم يوم المصادرة وكان أحب إليه أن يأخذ غلمانهم سلاحهم ودوابّهم وثيابهم فيجعلهم بين يديه[1] ؛ وكان إذا أفلت أحد من المصادرة حيّاً لم يسلم من أخذ أمواله بعد وفاته وكانت طريقة الأخشيد أنه «إذا توفى قائد من قواده أو كاتب تعرّض ورثته ، وأخذ منهم وصادرهم ، وكذلك كان يفعل مع التجار المياسير[2]» فى عام ٣٢٣ هـ — ٩٣٤ م توفى عثمان بن سليمان البزار أجلّ تاجر كان بمصر ، فأخذ الأخشيد من ميراثه نحو مائة ألف دينار[3] ، ولما مات الوزير أبو محمد المهلّبى (عام ٣٥٢ هـ — ٩٦٣ م) ، بعد أن لبث فى الوزارة ثلاث عشرة سنة ، قبض معز الدولة تركته وصادر عياله ومن دخل إليه يوماً حتى الملاحين والمكارين الذين كانوا يخدمون حاشيته ، وقد استقبح الناس ذلك من معز الدولة واستفظعوه[4] وكذلك لما مات الصاحب بن عباد بعد أن كان وزير فخر الدولة ، المتحكم فى تدبير الملك له ، حتى كان لا يعصى له أمرا ، أرسل هذا الأميرُ من أحاط على دار الصاحب وخزائنه ، ووُجد له كيسٌ فيه رقاع أقوام بمائة ألف وخمسين ألف دينار مودعة عندهم ، فطولبوا بذلك ، ونقل ما كان فى الدار والخزائن إلى دار فخر الدولة[5] وكان أهل المال يستعملون جميع الوسائل لإفساد خطة المصادِرين وخداعهم ، فمن ذلك أنهم كانوا يودعون أموالهم عند ناس كثيرين[6] ، ويلحنون أسماءهم و يكنّون عن ألقابهم[7]

= ضرب عنقه إن لم يؤدِّ صدراً من المال ، وصح منها إلى يوم هربه صدرٌ كثير (مسكويه ح ٥ ص ١ ٤ ، ٥٧٢) ، وفى كتاب الوزراء (ص ٣١) ولم يزل الكلوذانى يدبر الأمور حتى مشى كثيراً واستخرج صدرا كبيرا وفى رسائل الهمذانى (ص ٣٣٢) وقد كان الشيخ كتب خطأً عن فلان بصدر من الحنطة إلى بعض وكلائه (وهذا غير موجود فى كتب اللغة) ، ومن هذا صادره على قدر من المال

(١) المغرب لابى سعيد ص ١٦ — ١٧
(٢) نفس المصدر ص ٣٦
(٣) نفس المصدر ص ١٧
(٤) مسكويه ح ٦ ص ٢٥٨
(٥) الإرشاد لياقوت ح ١ ص ٧
(٦) كتاب الوزراء ص ١٧٤
(٧) المنتظم ص ١٩٣ ب

ولما اعتُقل ابن العميد عام ٣٦٦ هـ — ٩٧٦ م وأيقن أن القوم قاتلوه وأنه لا ينجو منهم ، وإن بذل ماله ، أخرج من جيبه رقعة فيها ثبت ما لا يحصى من ودائعه وكنوز أبيه وذخائره ، فألقاها فى كانون نار بين يديه ، وقال للموكَّل به : اصنع ما أنت صانع ، فوالله لا يصل من أموالى المستورة إلى صاحبك دينارٌ واحد ؛ فما زال يعرضه على العذاب إلى أن تلف من غير أن يظهر منهم بشىء[1] ولما صح عند الخليفة المتقى قتلُ بجكم ركب المتقى إلى داره ، وحفر أماكن فيها ، فحصل له من مال بجكم ما يزيد على ألفَىْ ألف عيناً وورقا ، ثم أمر بغسل التراب ، فأُخرج منه ستة وثلاثون ألف درهم[2] ولكن بجكم كان قد دفن أمواله فى الصحراء ، ولم يقتصر على ما دفنه فى البيوت ؛ فكان الناس يتحدثون بأنه يقتل من يعاونه فى ذلك ، لئلا يدلّ عليه فى وقت آخر ؛ وبلغ بجكمَ ما يقوله الناس ، فأنكر ذلك ، وحكى لسنان بن ثابت ما كان يفعله إذا أراد دفن مال فى الصحراء : كان يُحضر إلى داره بغالا عليها صناديق فارغة ، فيجعل المال فى بعضها ، ويدخل من يريد أن يكون معه من المساعدين فى البعض الآخر ، ويطبق عليهم ؛ ثم يأخذ مقود قطار البغال بنفسه ، ويسير إلى حيث يريد ، ثم يفتح عن الرجال ، فيحفرون ، ويدفن المال ؛ وبعد ذلك يردّ الرجال إلى الصناديق ويطبقها عليهم ، ويعود ؛ فلا يدرى الرجال إلى أين ذهبوا من أرض الله ولا من أين أتوا ، وكان هو يجعل لنفسه علامات يهتدى بها ؛ وبهذه الطريقة استغنى عن القتل ، وأقسم لثابت أنه لم يقتل أحداً من أجل دفن المال ، وأن ذلك من تشنيع الناس[3]

وفى عام ٣٥٠ هـ — ٩٦١ م ، توفى أبو على خازن معز الدولة ، وكان رجلا كثير التمويه متفاقراً ، يظهر الفقر والاقتصاد ، حتى كان معز الدولة يعتقد أنه بائس لا يملك شيئا ؛ فاستأذن الوزيرُ المهلّبى معزّ الدولة فى البحث عن أمواله ، واستعمل طريقة رجال الشرطة ؛ فقبض على غلمانه ؛ وكان يخلو ببعضهم ويرهبه ويرغّبه ، حتى استطاع أن يعرف أن أبا على الخازن طرد غلاماً له مربّيا حبشيا من حجرة موسومة به ، وجلس فى هـذه الحجرة للخلوة أياما ؛ فعبر الوزير المهلبى دار أبى على والتمس حجرة المربّى ، فحفر فيها ، فظفر بمال ؛ وكان فى جملة المدفون آلة شبيهة بالميزان من خشب الساج ، لاشىء فيها ، فعجب منها ؛ ثم قلبها ، فوجد عليها كتابة

(١) الإرشاد ج ٥ ص ٣٥ (٢) المنتظم ص ٦٨ ب
(٣) مسكويه ج ٦ ص ٣٩ — ٤١

بخط ردیء ، فإذا هی أسماء قوم ورموز لا يُفهم منها شیء ؛ فلم يشك الوزير أنها أسماء قوم مودَعين وأن الرموز مبلغ ما عندهم من المال ؛ ولم يزل يستعمل الدهاء والتحميل فی فك الرموز ومعرفة المعاملين حتى صحّ له ذلك ، و بطش بمن اهتدى إليه حتى حصل منهم على المال[١] وكان أحد الأغنياء إذا مات جرّ موتُه النكبةَ لأهله ولكل من يتصل به من الكتاب والجهابذة والأصدقاء ؛ فكانوا يهربون ويستترون ويمتنعون من تسليم الوصية للحكومة ، حتى لا تهتدى إلى مكان التركة ووجوهها ؛ وقد حدث مثل هذا عند وفاة أحد العلويين إلى أن تقرر أمر التركة أخيراً على خمسين ألف دينار تحمل إلى الخزانة صلحاً على التركة[٢]

والرسوم الجمركية غير جائزة فی الشريعة الإسلامية ، إذا دققنا النظر فی أحكامها ورغم هذا فإن مراصد المكوس كانت منتشرة فی كل مكان وقد حاول الفقهاء أن يحلوا هذه المسألة بأن اعتبروا الضرائب الجمركية داخلة ضمن الزكاة ، وهذا بالنسبة للمسلمين على الأقل ؛ ومن هذا نشأت فكرة أن التاجر يستطيع أن يطوف عاماً كاملا أينما شاء من حدود البلاد معفى من المكوس متى دفع المكس مرة واحدة ، وهو العشر ، وأنه لا بد له أيضاً أن يدفع ضريبة ما معه من عين المال على معدّل ربع العُشْر[٣] وكانت التعريفة الجمركية فی الواقع

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٤٤ — ٢٤٩

(٢) كتاب الوزراء ص ٣٧٧ — ٣٧٨

(٣) ترجمة فستنفلد لمختصر صبح الأعشى ص ١٦٢ ، وصبح الأعشى ج ٣ ص ٤٦١ ، ٤٦٣ يجب على غير المسلمين من التجار من حيث الحكم النظرى أن يدفعوا عن بضائعهم عند الحدود من الضرائب ما يدفعه المسلمون فی تلك البلاد ، وهو العشر عادة ، ويعطى التاجرُ بذلك براءة تعفيه من المرور دون أن يدفع شيئاً مدة عام ؛ انظر شرح السرخسى (المتوفى عام ٤٩٥ هـ — ٢ ١١ م) على الشيبانى ، مخطوط لندن ، كما ذكر ذلك دى غوى (De Goeje Internationale Handelsverkeer in de Middeleeuwen, Verslagen Mededeelingen der K Akad v Wetenschapen, 1909, S 265 على أن العلماء ليسوا متفقين فی أمر المكوس ، فبعضهم يقضى بدفع نصف العشر إلا الخمر فيؤخذ عنه العشر (كتاب الخراج ليحيى بن آدم ص ٥١) ، ويذهب البعض الآخر إلى وجوب دفع العشر عموما (كتاب الخراج لأبی يوسف ص ٧٦ — ٨) ؛ والمفتى به عند الشافعية أن للامام أن يزيد عن العشر أو ينقص عنه إلى نصفه للحاجة إلى زيادة الاستيراد وأن يرفع المكس رأساً إذا رأى فی ذلك مصلحة ؛ وعلى أى حال فإن الضريبة كانت شخصية وإذا عاد التاجر الذى دفعها فی أثناء السنة ومعه بضائع لا يلزم بدفع شیء إلا إذا كان قد وقع التراضى معه على ذلك (مختصر صبح الأعشى للقلقشندى ترجمة فستنفلد ص ١٦٤ ، وصبح الأعشى نفسه ج ٣ ص ٤٦٣ من طبعة القاهرة (دار الكتب) ؛ وليس عندنا معرفة دقيقة نستطيع استخلاصها مما ذكر من أن التاجر أبا دلف الذى سافر إلى الصين عام ٣٣٣ هـ — ٩٤٤ م دفع العشر عن بضائعه فی الصين =

مختلفة ، فكان يؤخذ فى جُدّة عن كل حمل من الحنطة نصف دينار وكيل من فرد الزاملة ، وعلى سفط ثياب الشطوى ثلاثة دنانير ، وعلى سفط الدبيقى ديناران ، وعن حمل الصوف ديناران . وكان يؤخذ بالقلزم (السويس) عن كل حمل درهمٌ ؛ وكانت تعرض رسوم فى الموانى العربية الأخرى . ولكن المكوس كانت أقل مما تقدم ، وكانت الضرائب تؤخذ بالإسكندرية على المراكب الآتية من الغرب وبالفرما على مراكب الشام[(١)] . وكان لصغار ملوك العرب على اختلافهم مراصد برّية تدفع إليها الضرائب على تفاوت فى القيمة ؛ فكان بعضهم يأخذ نصف دينار عن كل حمل ، وأكثرهم كان لا يأخذ عن الحمل إلا درهما[(٢)] . أما العراق فكانت كثيرة المراصد فى البر والبحر والنهر ، وكانت البصرة مشهورة بتفتيش صعب وشوكات منكرة . وفى عهد المقدسى كان على باب البصرة عند حدود مملكة الخليفة من حدود بلاد القرامطة ديوان للقرامطة وديوان آخر للديلم ، حتى لقد كان يؤخذ على العبة الواحدة أربعة دراهم (أى ضعف ثمنها) . وكان الديوان لا يُفتح إلا ساعة من النهار[(٣)] . وكان يؤخذ من كل حمل دخل اليهودية ، وهى القسم التجارى فى أصفهان ، ثلاثون درهما[(٤)] . وكان الخراج فى طوران يؤخذ عن الحمل ستة دراهم إذا دخل وكذلك إذا خرج ، ومن الرقيق اثنا عشر إذا دخل حسب ، وإن كان من نحو الهند فعشرون من الحمل ، وإن كان من قبل السند فعلى حسب القيم[(٥)] .

وكانت تؤخذ فى المملكة الإسلامية ضرائبُ على الصادرات ، كما كان الحال فى كل العصور القديمة . وقد نص الفقهاء على أنه ينبغى أن يكون للإمام مسالح على المواضع التى تنفذ إلى بلاد أهل الشرك ، فيفتشون من يمرّ بهم من التجار ؛ فمن كان معه سلاحٌ أُخذ منه

= (ياقوت فى معجم البلدان تحت كلمة صور) ، ومن أن مراكب الروم والأندلس والمغاربة كانت تلزم بأن تدفع العشر للسلطان فى طرابلس (ناصر خسرو ص ١١٢) ؛ لأن كلمة عشر يمكن أن يؤخذ بمعنى الضريبة وبمعنى أحد الضريبة . على أن المعاهدات التجارية التى أبرمت مع الغربيين سنة ١١٥٤ هـ ، ١١٧٣ م نص على أن تكون الضريبة هى العشر . انظر Schaube, Handelsgeschichte der roman Völker, S 149 ff

(١) المقدسى ص ٢١٣ والصفحات التالية ، وكانت الضرائب فى عدن ثقيلة ؛ وقد قُدّر أنه يصل إلى خزانة السلطان ثلث أموال التجار . ويظهر أن هذا كان يخص عمان أيضاً كما فى بعض النسخ (انظر ص ٥ ١ فى الهامش)

(٢) مقدسى ص ٥ ١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٣٣ — ١٣٤

(٤) نفس المصدر ص ٤

(٥) نفس المصدر ص ٤٨٥

ورُدّ ، ومن كان معه رقيق رُدّ ، ومن كان معه كتب قُرئت كتبه ، فإن كان فيها خبر من أخبار المسلمين قد كتب به أحد الذى أصيب معه الكتاب وبُعث به إلى الإمام ليرى فيه رأيه[١] وفيما وراء النهر كان لا يعبر الرقيق نهر جيحون إلا بجواز من السلطان ، ويؤخذ مع الجواز من سبعين إلى مائة درهم ، وكذلك على الجوارى بلا جواز إذا كانوا أتراكا ، ويؤخذ على المرأة عشرون إلى ثلاثين درهما ، وعلى الجمل درهمان ، وعلى قماش الراكب درهم[٢] . أما فى بلاد طوران فكان يؤخذ الخراج من كل ما خرج إلا الرقيق ، فكان لا يؤخذ عنه إلا إذا دخل[٣] وفى جنوب جزيرة العرب كان لا يؤخذ بمدينة عثّر إلا عمّا يخرج[٣] وكان يعطى للمصدِّرين جوائز بكرمان ، وذلك لكثرة التمر ، حتى إن الجمالين كانوا يحملون التمر مناصفة إلى خراسان ، ويقصدها كل سنة نحو مائة ألف حمل ، ويعطى السلطان كل حمل ديناراً[٤] وقد وصف الرحالون صعوبة التفتيش فى عدن بنوع خاص[٦] وشكا ابن جبير الرحالة الأندلسى فى القرن السادس الهجرى (الثانى عشر الميلادى) مما عومل به فى الإسكندرية ، قال « فمن أول ما شاهدنا فيها يومَ نزولنا أن طلع أمناء إلى المركب من قِبَل السلطان بها لتقييد جميع ما جُلب فيه ، فاستحضر جميع من كان فيه من المسلمين واحداً واحداً ، وكتبت أسماؤهم وصفاتهم وأسماء بلادهم ، وسُئل كل واحد منهم عما لديه من سِلَع أو ناضّ ليؤدى زكاة ذلك كله ، دون أن يُبحث عما حال عليه الحول من ذلك أو ما لم يَحُلْ ، وكان أكثرهم متشخّصين لأداء الفريضة ، لم يستصحبوا سوى زاد لطريقهم[٥] ، فألزموا أداء زكاة ذلك دون أن يُسأل هل حال عليه حول أم لا ، واستُنزل أحمد بن حسان منا ليُسأل عن أنباء المغرب وسلع المركب ، فطيف به مرقباً على السلطان أولا ، ثم على القاضى ، ثم على أهل الديوان ، ثم على جماعة من حاشية السلطان ، وفى كلٍ يُستفهم ثم يقيَّد قوله فخُلِّى سبيله ، وأمر المسلمون بتنزيل أسبابهم ، وما فضل من أزودتهم وعلى ساحل البحر أعوان يتوكلون بهم ، وحمل جميع ما أنزلوه إلى الديوان فاستدعوا واحداً بعد واحد ، وأحضر ما لكل واحد من الأسباب ، والديوان قد غص بالزحام ، فوقع التفتيش لجميع

---

(١) كتاب الخراج لأبى يوسف ص ١١٧ (٢) المقدسى ص ٣٤

(٣) نفس المصدر ص ٤٨٥ (٤) نفس المصدر ص ٤٠١

(٥) نفس المصدر ص ٤٦٩ (٦) نفس المصدر ص ١٠٥ ، فى الهامش

(٧) يعنى الفقهاء بإعفاء الزاد من الضرائب — ترجمة منتخبة لمختصر صبح الأعشى ص ١٦٢

الأسباب ، ما دقّ منها وما جلّ ، واختلط بعضهم ببعض ، وأدخلت الأيدى إلى أوساطهم بحثاً عما عسى أن يكون فيها ، ثم استحلفوه بعد ذلك هل عندهم غير ما وجدوا لهم أم لا ، وفى أثناء ذلك ذهب كثير من أسباب الناس لاختلاط الأيدى وتكاثر الزحام ، ثم أُطلقوا بعد موقف من الذل والخزى عظيم ، نسأل الله أن يعظم الأجر بذلك[1] »

ولما كان من الأمور المقرَّرة أن الدولة الإسلامية ملك للمسلمين ، فقد قضى منذ أول عهد الإسلام بالفصل بين بيت المال العام وبين خزانة الخليفة ، وهى المسماة بيت مال الخاصة ، ولكن لما كان الذى يتولى الإنفاق من هاتين الخزانتين رجلا واحداً لا يقدم حساباً لأحد ، فقد كان مدى انفصالها مسألة تتعلق بضميره[2] ولذلك ترددت حكايات مؤثرة فيما بعد تبيّن مقدار عناية كل من أبى بكر وعمر بالفصل بين مال المسلمين وما لهم الخاص وكان هناك توازن بين بيتى المال ، فكان إذا نفد ما فى بيت المال العام يجب على بيت مال الخاصة أن يمد يد المعونة حتى لا تفلس الدولة[3] ، وعندنا دليل من رقعة للوزير على بن عيسى ، على أن الخليفة المعتضد (٢٧٩ — ٢٨٩ هـ = ٨٩٢ — ٩٠١م)، وكذلك الخليفة المكتفى (٢٨٩ — ٢٩٥هـ = ٩٠١ — ٩٠٧م) ، على ما عرف به من النظر فى القليل اليسير ، كانا ينفقان من بيت مال الخاصة الجملة بعد الجملة[4] ولم يكن اللجوء إلى بيت مال الخاصة فى عهد المعتضد قد صار رسماً جارياً ، ومما يحكى أن أحد الوزراء استخلف ابنه على الوزارة لما خرج من بغداد ، فضاقت الأموال على الولد ، واشتدت المطالبة بالاستحقاقات ، فدعته الضرورة إلى طلب قرض من الخليفة ، فكتب الوزير لابنه موبّخاً معنّفاً ، وأعلمه أنه قد أخطأ وأساء ، وجنى على نفسه ، وعلى أبيه جناية لا يمكن تلافيها ، وأنه كان يجب أن يستسلف المال من التجار ، ويلتزم من ماله ومال أبيه قدر الربح فيه ، ولا يفعل ما فعله[5] وفى عهد الخليفة المقتدر (٢٩٥ — ٣٢٠هـ = ٩٠٧ — ٩٣٢م) استُنزف بيت مال الخاصة ، وذلك لأن المال أُخذ منه بزعم إعادته متى تحسّن الحال ، وفى عام ٣١٩هـ — ٩٣١م عرض الوزير على المقتدر ما

(١) رحلة أبى الحسن محمد بن أحمد بن جبير الأندلسى ، طبعة ليدن سنة ١٨٥٢ ص ٣٥ — ٣٦

(٢) كان للوزير ، وهو رئيس بيت المال العام ، شىء من الإشراف على بيت مال الخاصة أيضاً ، لأنه كان يوقع فى آخر رقاع الصرف بعد توقيع كبار رؤساء الحاشية (كتاب الوزراء ص ١٤)

(٣) وفى عصرنا هذا كثيراً ما رأينا السلطان عبد الحميد يمد بيت المال من ثروته

(٤) كتاب الوزراء ص ٢٨٤ (٥) كتاب الوزراء ص ١٨٧ — ١٨٨

كان من العجز وهو سبعمائة ألف دينار ، وقال له ليس لى معول إلا على مايطلقه أمير المؤمنين لأنفقه ، فعظم ذلك على المقتدر ؛ وكتب أحد المتطلّعين للوزارة إليه رقعة يضمن فيها القيام بجميع النفقات من غير أن يطلب منه شيئاً ، وأن يستخرج سوى ذلك ألف ألف دينار تذهب إلى بيت مال الخاصة ، فقلّده الخليفةُ الوزارة ، ولكنه عُزل فى العام التالى ، ووُجد أنه احتال بأن أضاف إلى ما يقدَّر حصولُه من النواحى أموالَ نواحٍ قد خرجت عن يد السلطان بتغلّب من تغلب عليها ، وأسقط من النفقات زيادات الجند والحاشية ، ولم يسقط من الأموال التى يُقَدَّرُ حصولُها من النواحى ارتفاعَ ما باع من الضياع وإنما أراد بهذا كله أن يجعل تقدير النفقات مقارباً لارتفاع الأموال من النواحى ليسكن بذلك قلب المقتدر ، وكانت الحسبة التى قدمها مموّهة[1] وفى عام ٣٢٩هـ — ٩٤٠م طلب الوزير من الخليفة خمسمائة ألف دينار ليفرقها فى الجند ، فامتنع عليه ، ثم أنفذها إليه بعد التهديد[2]

وكان يجب على الخليفة بحكم أنه الرئيس الروحى للمسلمين أن يقوم بنفقات موسم الحج ، ونفقات الغزوات الصائفة ، وفداء أسرى المسلمين ، والقيام بنفقات الرسل الواردين ، وذلك من بيت مال الخاصة[3] أما العطايا وكل ما يتعلق بنفقات دار الخلافة ، فكان يؤخذ من بيت المال العام[4] وعندنا بيان يرجع إلى أول القرن الرابع مشتمل على وجوه الأموال التى تُحمل إلى بيت مال الخاصة[5]

(١) الأموال المخلَّفة التى يتركها الآباء لأبنائهم فى بيت المال ويقال إن الرشيد خلّف أكبر مقدار من المال ، وهو ثمانية وأربعون ألف ألف دينار ؛ وكان المعتضد (٢٧٩—٢٨٩هـ) يستفضل فى كل سنة من سنى خلافته ، بعد النفقات ، مما كان يحصله بيت مال الخاصة ألف ألف دينار ، حتى اجتمع فى بيت المال تسعة آلاف ألف دينار ، وكان يريد أن يتمها عشرة آلاف ألف دينار ، ثم يسبكها ويجعلها نقرة واحدة ؛ ونذر عند بلوغ ذلك أن يترك عن أهل

(١) مسكويه ج ٥ ص ٣٥١ — ٣٥٢ ، وابن الأثير ج ٨ ص ١٧٦
(٢) ابن الأثير ج ٨ ص ٢٧٩
(٣) كتاب الوزراء ص ٢٢ ، ولذلك نجد الوزير ابن الفرات طلب من المقتدر أن يعطيه من بيت مال الخاصة ما صرفه فى نفقات عيد النحر ، فيمنعه الخليفة ويلزمه القيام به من جهته ؛ كتاب الوزراء ص ٢٨
(٤) كتاب الوزراء ، ص ١ والصفحات التالية
(٥) مسكويه ج ٥ ص ٣٨١ — ٣٨٥ وهو بيان الأموال التى أنفقها المقتدر

البلاد ثلث الخراج فى تلك السنة وأراد أن يطرح السبيكة على باب العامة ليبلغ أصحابَ الأطراف أن له عشرة آلاف ألف دينار ، وهو مستغنٍ عنها ، فاخترمته المنية قبل بلوغ الأمنية[1] ثم جاء المكتفى بعد المعتضد (٢٨٩هـ — ٢٩٥هـ) ، فأبلغ المدّخر إلى أربعة عشر ألف ألف دينار[2]

(٢) مال الخراج والضياع العامة الذى يرتفع من أعمال فارس وكرمان (بعد إسقاط النفقات) ، وبلغ مقدار ذلك فى كل سنة منذ عام ٢٩٩هـ إلى ٣٢٠هـ (٩١١ — ٩٣٢م) ثلاثة وعشرين ألف ألف درهم ، منها أربعة آلاف ألف درهم كانت تحمل إلى بيت مال العامة ، والباقى ، وهو تسعة عشر ألف ألف درهم ، إلى بيت مال الخاصة ويجب أن يسقط من ذلك النفقات الحادثةَ التى تتطلبها هذه البلاد ، فى عام ٣٠٣هـ = ٩١٥م أنفق الخليفة لفتحها ما يزيد على سبعة آلاف ألف درهم[3]

(٣) أموال مصر والشام ، وكانت جزية أهل الذمّة مثلا تحمل إلى بيت مال الخليفة باعتباره أمير المؤمنين ، لا إلى بيت مال العامة[4] ، وهذا ما يجب للخليفة نظريا

(٤) المال الذى يؤخذ من المصادرة لأموال الوزراء المعزولين والكتاب والعمال وما يحصل من ارتفاع ضياعهم ، والمال الذى يؤخذ من التركات[5]

---

(١) كتاب الوزراء ص ١٨٩ ، وكان بيت مال الخاصة الذى بناه المعتضد فلعة قد صب فى أثقالها الرصاص ، وكانت الأكياس التى توضع فيها المال تختم بخاتم خازن بيت المال ، وكان بعض الملوك فى القرن الرابع يجعلون المال فى الصناديق إلا الأخشيد صاحب مصر فإنه لبعد نظره كان يقول لا تجعلوا المال فى الصناديق فإن الصناديق مطلوبة ، بل اجعلوها فى حرائث السلطان ، فكانت توضع فى أعدال الحواشى التى لا تمتد إليها أحد (المغرب لابن سعيد ص ٤٤)

(٢) انظر عدا مسكويه كتاب الوزراء ص ٢٩ وما بعدها ، (ويحكى الصابى فى كتاب الوزراء ص ١٣٩ غير هذا) انظر Elias Nisibenus (الذى ولد عام ٣٦٤ هـ — ٩٧٤ م) ص ٢ نقلا عن محمد بن يحيى

(٣) هذا المبلغ يعرف من مقارنة النصوص ومن أن مال السنة والفتح بلغ بضعة عشر ألف ألف دينار (مسكويه) ، على حين أن مال السنة وحده بلغ فى الدفعة الواحدة ثلاثة آلاف ألف دينار (كتاب الوزراء ص ٢٩٢)

(٤) المنتظم لابن الجوزى ص ١٩٦ ب

(٥) كان الخليفة يرث مال الخدم ومال من لا ولد له من موالى أسرة الخلافة ولما كان هؤلاء فى الغالب سادة ذوى مناصب تدر الرزق الكثير فإن مالا كثيرا كان يجرى إلى خزانة الخليفة ، وفى عام ٣١١ هـ — ٩٢٣ م توفى القائد المنس مأنس الموفّقى ، وكان ذا غلمان وسلاح ، فكان يترل عند سورداره من خيار الفرسان والغلمان والخدم ألف مقاتل ، وقد خلف ، فيما خلف ، ضياعا تغل ثلاثين ألف دينار (عريب =

(٥) ما كان يحمل إلى بيت مال الخاصة من أموال الضياع والخراج بالسواد والأهوار والمشرق والمغرب

(٦) ما كان يستفضله الخلفاء ، فكان كل من الخليفتين الأخيرين فى القرن الثالث الهجرى (وهما المعتضد والمكتفى) يستفضل فى السنة ألف ألف دينار ، وكان سبيل المقتدر أن يستفضل مثلها فيكون مبلغه فى خمس وعشرين سنة خمسة وعشرين ألف ألف دينار أعنى نحواً من نصف ما خلفه الرشيد[1] ولكن المقتدر أتلف كل هذه الأموال الطائلة حتى لم يبق فى بيت مال الخاصة بعد ما أنفق فى محاربة القرمطى عام ٣١٥هـ = ٩٢٧م إلا خمسمائة ألف دينار[2]

ولم يكن فى سائر دواوين الإسلام ديوان أصعب عملا وأكثر أنواعا من ديوان فارس ، لاختلاف زروعها وتفاوت الأخرجة على أصناف زروعها واختلاف أبواب أموالها وتشعّب الأعمال على المتقلّدين لها[3] وقد تسع فى دواوينها الكثير من العمال أما ضرائبها فيقول المقدسى ولا تسأل عن ثقل الضرائب وكثرتها ، ويقول قرأت فى كتاب لخزانة عضد الدولة أهل فارس أسمح الناس بطاعة السلطان ، وأصبرهم على الظلم ، وأثقلهم خراجا ، وأذلّهم نفوسا ، وهم لم يعرفوا عدلا قط[4] وكانت فارس فى عام ٣٠٣هـ = ٩١٥م تدفع ضرائب تفوق غيرها بكثير[5] ، فليس غريبا أن نجد البلخى يخصص لفارس أطول مقالة من مقالاته السياسية[6] وربما كان تنظيم هذه البلاد الجبلية متنوعا منذ عهد الساسانيين ، فكان فيها قلاع صخرية بعيدة المنال ، وغابات ، وأشراف يملكون أرضاً واسعة ، فكان هذا من

= ص ١١٥ — ١١٦) ، وفى عام ٣٠٢ هـ — ٩١٤ م ماتت بدعة المغنية جارية عَريب ، (هكذا تسمى فى الأغانى ج ١٨ ص ١٧٥ — ١٧٩ ، وفى كتاب بغداد لطيفور طبعة Keller ص ٨ ٣ ، ولست عُريب كما يريد دى غوى فى كتاب عريب بن سعد ص ٥٤) التى لم تكن بين جوارى المأمون امرأة « أضرب منها ، ولا أحسن صنعة ، ولا أحسن وجهاً ، ولا أخف روحا ، ولا أحسن خطابا ، ولا أسرع جوابا » ، وقد خلفت مالا كبيرا وجوهرا وضياعا وعقارات ، فأمر المقتدر بقبض ذلك كله (عريب ص ٥٤)

(١) هنا خطأ فى كلام المؤلف أصلحته بالرجوع إلى الأصول العربية (المترجم)

(٢) انظر مسكويه ج ٥ ص ١ ٣ ، ٣٨١ — ٣٨٥

(٣) الاصطخرى ص ١٤٦ (٤) المقدسى ص ٤٥١ ، ٤٤٨

(٥) Kremer Einnahmebudget, S 308

(٦) الاصطخرى ص ١٥٦ وما بعدها ، وابن حوقل ص ٢١٦ وما بعدها

دواعي تكوين نظام إقطاعي كامل منذ ذلك الحين ، حتى أن المقدسي يقول إن أكثر الضياع بها مقتطعة[١] ومع هذا كان النظام المالي من النمو بحيث [illegible] كرة الذين كانوا يزرعون الضياع السلطانية بالمقاسمة أو المقاطعة كان عليهم ضرائب يؤدونها دراهم[٢] وكان يفرض الخراج على أساس ما إذا كانت الأرض تسقى أو لا تسقى ، وإذا كانت تسقى فهو على أساس ما إذا كانت تسقى بآلة أم بغير آلة ، فإن كانت لا تسقى بالآلات دُفع عنها مقدار هو المعيار ، ويؤخذ ثلثا ذلك عما يسقى بآلة ونصفه عما لا يسقى قط[٣] وأما خراج الشجر والغروس المثمرة ، ومنها الكرم ، فقد كان الخليفة قد أسقط عنه الخراج ، ولكن أصحاب خراج الزرع شكوا إلى الخليفة المقتدر ثقل الخراج عليهم بسبب ما أُلزموه من التكملة ، فحُرم أهل الشجر مما كانوا يتمتعون به من الإعفاء وفُرضت عليهم الضرائب ، فكان يُدفع عن الجريب الكبير من الكرم ألف وأربعمائة وخمسة وعشرون درهما[٤] ، وعلى كل نحلة ربع درهم[٥] وكانت الطواحين احتكارا للسلطان ، وكذلك أجرة الدور التي يعمل فيها ماء الورد[٦] وفي مدن فارس كانت أراضي الأسواق وشوارعها ملكا للحكومة تأخذ عنها أجراً ، أما الدور فكانت ملكا لأصحابها

وكان فقهاء المسلمين يعتبرون كل ما زاد عن الضرائب الشرعية (وهي عشر الأرض والزكاة وجزية أهل الذمة) ضرائب غير قانونية ولذلك أبطل الوزير التقيّ علي بن عيسى المكس بمكة وجباية الخمور بديار ربيعة[٧] ولهذا السبب أيضاً نجد الخليفة الحاكم بأمر الله في مصر حينما أراد أن يرجع إلى أصول الإسلام الأولى يسقط جميع الرسوم والمكوس التي جرت العادة بها ، وسرعان ما أعيدت في عهد خلفه إلى ما كانت عليه[٨] وكما أن فارس كانت هي البلاد المعروفة بخراجها ، فقد كانت مصر أرض المكوس ، ويدل بيان وجوه المال في عهد الفاطميين على أن كل شيء كانت تفرض عليه المكوس ، ولم يسلم من ذلك إلا الهواء[٩] ، وكان لا بد أن يُدفع في جملة مبلغ الضرائب جزء من اثني عشر منها « وضيعةً »

(١) المقدسي ص ٤٢١ (٢) الاصطخري ص ٥٨
(٣) الاصطخري ص ١٥٧ — ١٥٨
(٤) نفس المصدر ص ١٥٧ ، وكتاب الوزراء ص ٣٤١ — ٣٤٢
(٥) مقدسي ص ٤٥٢ — ٤٥٣ (٦) الاصطخري ص ١٥٨
(٧) كتاب العيون ص ١٨٢ ا ، وهذه ما يسميها ابن حوقل (ص ١٤٢) ضرائب الخمر
(٨) يحيى بن سعيد ص ١٢٣ ا ، ١٣٣ ب
(٩) انظر الخطط للمقريزي مثلا ج ١ ص ١٠٣ وما يليها

وعُشْر «للصرف» وجزء من مائة للبراءة[١] والمؤرخون الإسلاميون الذين يعتبرون أن الإدارة الإسلامية الأولى هي التي تتمشى مع الشريعة يصفون ابن المدبّر الذي ولي خراج مصر بعد سنة خمسين ومائتين بأنه من « شياطين الكتاب » ؛ لأنه أول من أحدث مالا سوى مال الخراج بمصر[٢] ولكن هذه المكوس لم تكن حديثة بل كانت موجودة على عهد البطالسة والرومان والبوزنطيين ، « وكان الإنسان لا يتمالك أن يسأل نفسه هل بقي بمصر اليوم شيء مما يمكن أن تفرض عليه المكوس بدون مكوس[٣] ؟ »

ويظهر أن الإسلام في العهد الأول لم يقض على الكثير من الوسائل الاقتصادية القديمة التي جرت العادة باللجوء إليها لامتصاص ثروة الناس[٤] وقد ذكر المقدسي أن الضرائب بمصر ثقيلة وبخاصة في تنيس وهي مدينة بمصر تحيط بها المياه مشهورة بمنسوجاتها[٥] وقد بلغ من شدة وطأة الضرائب بها وكثرة الرسوم أن أهلها شكوا إلى البطريق وهو مارٌّ بمصر حوالي عام ٢٠٠ هـ — ٨١٥ م أن الواحد منهم يلزم بدفع خمسة دنانير في كل عام ، وهو مبلغ لا يقدرون عليه ، وتستعمل القسوة في تحصيله منهم[٦] ، وقد بقي النظام القديم قائماً بتفاصيله وظلت الإسكندرية محافظة على مكانتها الخاصة التي كانت لها في عهد البطالسة[٧] حتى أوائل القرن الرابع الهجري ، حيث نجد في إحصاء أموال الدولة إفرادَ باب خاص عنوانه مصر والإسكندرية[٨] ، فقد حافظت الإسكندرية على مكانها باعتبارها قسما

---

(١) Hofmeier, Islam, IV, S 100 ff

(٢) الخطط للمقريزي ج ١ ص ١٠٢ قال أبو الحسن بن المدبر إنه كان يتقلد الدواوين بالعراق يريد ديوان المشرق وديوان المغرب ، فلا تمت ليلة من الليالي وعليه عمل أو بقية منه ، ثم تقلد عمل مصر فكان ربما نام وقد بقي عليه شيء من العمل فيتمه إذا أصبح (ابن حوقل ص ٨٨) ، وكذلك يخبرنا يحيى بن سعيد أن عيسى بن نسطورس الذي تقلد الوزارة بمصر قرب أواخر القرن الرابع الهجري أحدث رسوما ومكوسا جائرة ، ويحيى بن سعيد مواطن معاصر لعيسى ، وهو نصراني مثله (يحيى بن سعيد ص ١١٣ ب)

(٣) انظر Wilken, Griech Ostraka, 410

(٤) انظر أوراق البردى (التي نشرها بكر Becker ؟) ، وكان المهدي ١٥٨ — ١٦٩ هـ أول من فرض جباية على الأسواق وجعل عليها أجرة وذلك في بغداد (تاريخ اليعقوبي ج٢ ص٤٨١ ، طبعة ليدن ١٨٨٣) وفي مصر (الولاة للكندي ص ١٢٥)

(٥) المقدسي ص ٢١٣

(٦) انظر الفصل الخاص باليهود والنصارى

(٧) Wilken, Griech Ostraka, S 433

(٨) Kremer, Einnahmebudget, S 309 .

مستقلا بحمايته ، كما كان الحال على عهد البطالسة ، بل نجد القلقشندى ، بعد القرن الرابع بكثير ، يقول إن الإسكندرية تؤدى خراجها إلى خزانة السلطان رأساً [١] . هـذا إلى أن حق الملكية المطلقة عند الفراعنة ، وهو الذى ورثه البطالسة والرومان والبوزنطيون ، كان له شأن كبير فى تشريع العرب المتعلق بالضرائب [٢]

وكذلك بقى بمصر نظام الاحتكار فى الاقتصاد على قوته ويحكى لنا المقدسى الذى زار مصر فى أوائل عهد الفاطميين « أما الضرائب فثقيلة بخاصة تنيس ودمياط وعلى ساحل النيل ، وأما ثياب الشطوية فلا يمكن القبطى أن ينسج شيئاً منها إلا بعد ما يختم عليها بختم السلطان ، ولا تُباع إلا على يد سماسرة عُقدت عليهم ، وصاحب السلطان يثبت ما يباع فى جريدته ، ثم تُحمل إلى من يطويها ، ثم إلى من يشدها بالقشر ، ثم إلى من يشدها فى السفط وإلى من يحزمها ، وكل واحد منهم له رسم يأخذه ، ثم على باب الفرضة يُؤخذ أيضاً شىء ، وكل واحد يكتب على السفط علامته ، ثم تفتش المراكب عند إقلاعها ويؤخذ بتنيس على زق الزيت دينار ، ومثل هذا وأشباهه ، ثم على شط النيل بالفسطاط ضرائب ثقال رأيت بساحل تنيس ضرائبيا جالساً ، قيل قبالة هذا الموضع فى كل يوم ألف دينار ، ومثله عدة على ساحل البحر بالصعيد وساحل الإسكندرية » [٣] أما فى المشرق فلم تفرض الضرائب على الصنائع إلا فى النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى ، وقد فرض عضد الدولة (المتوفى عام ٣٧٢هـ) فى آخر أيام دولته رسوماً على بيع الدواب وغيرها من الأمتعة وزاد على ما تقدم ومنع من عمل الثلج والقز وجعلها متجراً للخاص [٤] ولذلك قال الشاعر

أفى كل أسواق العراق إتاوةٌ وفى كل ما باع امرؤ مكس درهم [٥]

ولما عزم صمصام الدولة بن عضد الدولة ببغداد فى عام ٣٧٥ هـ — ٩٨٥ م أن يضع على الثياب الابريسم والقطن المبيعة ضريبة مقدارها عشر الثمن « اجتمع الناس فى جامع المنصور، وعزموا على قطع الصلاة ، وكاد البلد يفتتن ، فأُعفوا من ذلك » [٦] وفى عام ٣٨٩ هـ

---

(١) ترجمة مختصر صبح الأعشى ص ١٥٨
(٢) المقدسى ص ٢١٢ — ٢١٣
(٣) المقدسى ص ٢١٣
(٤) ابن الأثير ج ٩ ص ١٢٥
(٥) انظر مادة مكس فى الصحاح للجوهرى
(٦) المنتظم ص ١٢٣ ب ، وابن الأثير ج ٩ ص ١٦ ، ٣٣ نقلا عن الناجى للصابى المعاصر لذلك العهد .

— ٩٩٨ م أُريد مرة أخرى وضعُ العشر على مايُعمل من الثياب الأَبريسميات والقطنيات بمدينة السلام ، فثار الناس وقصدوا المسجد الجامع بالمدينة ومنعوا الخطبة والصلاة ، وأحرقوا دار الحمولي ، فلم يبق فيها جدار قائم ، واحترق ما كان فيها من حسابات الدواوين ، وقبض على جماعة من العامة اتهموا بما جرى وعوقبوا ، واستقرّ الأمر على أحد العشر من قيم الثياب الأبريسميات خاصة ، ووضعت الختوم على كل مايقطع من المناسج ويباع ويحمل[١]

ولم يقتصر أمر الضرائب على أدوات الترف ، بل تعداها إلى الضروريات ، ففُرضت ضريبة على الملح وفى سنة ٤٢٥ هـ — ١٠٣٣ م خاطب الديسورى الزاهد الملكَ فى إزالة ضرائب الملح ، وأعلمه مايصيب الناس من الأذى بذلك ، فأجاب الملك طلبه ، وكتب برفع هذه الضرائب منشوراً قُرِئ فى الجوامع ، وكتب على أبوابها بلعن من يتعرض لإعادة هذه الجباية ، وكان ارتفاعها ألفى دينار فى كل سنة[٢] على أن المصريين لم يثوروا أبداً بسبب شيء من هذه الضرائب

أما فى الشام فكانت ضرائب الصنائع هيِّنة ، ولكن كان فى بيت المقدس ضرائب ثقال على الرحَبة ، فلم يكن يجوز لأحد أن يبيع شيئاً مما يرتفق به الناس إلا بها ، وثَمّ رجالٌ على أبوابها وآخرون على مايُباع فيها[٣] وكان من الضرائب التى اختص بها هذا الإقليم ضرائب الحماية على من يكون عنده مركب مثلا ، وكان الذى يأتى من ذلك يعادل ما يأتى من خراج الأرض[٤] وكانت الضرائب فى البلاد التى تُبتلى بها تختلف باختلاف الحكام ، يقول ابن حوقل فى كلامه عن الشام «فأما خراجاتها وأعشارها ومرافق سلاطينها ، فكان ذلك على أوقات مختلفة بقوانين متباينة وجبايات ناقصة وزائدة ، وذلك أنها منذ سنة ثلاثين (٣٣٠ هـ) بين قوم يتطاول أحدهم على الآخر ، وأكثرهم غرضه ما احتمله فى يومه وحصّله

---

(١) كتاب الوزراء ص ٣٦٧ — ٣٦٨

(٢) المنتظم لابن الجوزى ص ١٨٨ ا (٣) المقدسى ص ١٦٧

(٤) نفس المصدر ص ١٨٩ ، وليس عندنا تفسير لمعنى الحماية بيد مؤلفى ذلك العهد ، وانظر إلى جانب ما ذكره دوزى فى ملحق القاموس (ح ١ ص ٣٣) ، فهرس المكتبة الجغرافية ، وكتاب الخطط للمقريزى (ح ١ ص ٨٩) حيث يتكلم المقريزى عن حماية المراكب ويقول إنها كانت تؤخذ عشر من كل من ركب البحر حتى السؤال والمكدّين

لوقته ، لايرعب فى عمارة ولا يلتفت إليها رؤية ولا إشارة »[1] وقد رأى هذا المؤلف نفسه ارتفاعَ الشام وما فى ضمنها من الأعمال والأجناد ، ووقف على ذلك من جماعة على بن عيسى ومحمد بن سليمان لسنة ٢٩٦ هـ وسنة ٣٠٦ هـ ، فكان ، بعد أرزاق العمال ، تسعة وثلاثين ألف ألف درهم[2]

وكان بيت المال فى كل من هذين القطرين وهما الشام ومصر يقوم بالمسجد الجامع ، وهو شبه قُبّة مرتفعة محمولة على أساطين ، ولبيت المـال باب حديد وأقفال ، والصعود إليه على قنطرة من الخشب ، و إذا صُلِّيت العشاء الآخرة أُخرج الناس كلهم من المسجد ، حتى لايبقى فيه أحد ، ثم أُغلقت أبوابه ، وذلك لوجود بيت المال فيه[3] ونستطيع أن نسأل : هل هذا من الرسـوم المصرية أو الشامية قديماً ؟ وهل كانت خزانة الـكنيسة تُحفظ على هـذه الصورة ؟ ثم هل كانت الـكنيسة فى العصر القديم والعصر البوزنطى خزانة للدولة لامعبداً فقط ؟[4] نلاحظ أنه حتى القرن الرابع الهجرى كان تضمين الأراضى لمستغليها بمصر يجرى فى المسجد الجامع كل أربع سنين ، فكان ينادى على البلاد صفقات صفقات فى جامع عمرو أمام متولى خراج مصر وكتّابه ، وهذه عادة من عادات المصريين قديماً[5]

وقد ظلت العراق معظم القرن الرابع (حتى عام ٣٧٠ هـ — ٩٨٠ م) تحت حكم بنى حمدان ، وكانوا أمراء شبه مستقلين ، وهؤلاء الأمراء ، الذين لم يظهر من بينهم بالأعمال العظيمة والفروسـية إلا سيف الدولة صاحب حلب ، جاروا على الرعية جوراً عظيما ، وهو ما يفعله أهل البادية الذين لايعلمون ولا يحسنون لشىء تعهّداً وكانوا أسوأ جميع حكام القرن الرابع والترك والفرس الذين حكموا فى هـذا القرن هم جميعاً كالآباء لرعيتهم ، إذا قورنوا

---

(١) ابن حوقل ص ١٢٨

(٢) نفس المصدر ، وكلمة جماعة هنا هى اصطلاح ديوانى معناه الحساب الجامع (انظر مفاتيح العلوم للخوارزمى ص ٥٤)

(٣) كتاب الأعلاق النفيسة لابن رسته طبعة ليدن ١٨٩١ ص ١١٦ ، والمقدسى ص ١٨٢ ، ويحكى الأصطخرى (ص ١٨٤) أن بيت مال أهل بردعة ، بلاد القوقاز كان بالمسجد الجامع ، ونلاحظ أنه على رسم الشام ، ويصفه بأنه مرصص السطح ، وعليه باب حديد ، وهو على تسعة أساطين

(٤) قارن Wilken, Griech Ostraka, S 149

(٥) الخطط للمقريزى ج ١ ص ٨٢

بالحمدانيين ومما نشأ عن طبيعتهم البدوية أنهم كانوا لا يبالون بالشجر ، فى سنة ٣٣٣هـ — ٩٤٤ م أغلقت مدينة حلب أبوابها فى وجه عسكر سيف الدولة ، فاقتلعوا كل الأشجار الجليلة المحيطة بالمدينة ، وكانت هذه الأشجار كما يقول الشاعر الصنوبرى المعاصر لذلك العهد أكثر ما ازدان به الإقليم(١) وقد اغتصب الحمدانيون أكثر أرض العراق ، واشتروا منها القليل بسهم من أعشار ثمنها(٢) ، حتى صارت الموصل وأكثر أعمالها ملكا لناصر الدولة ، وكان يضايق أصحاب الأرض حتى يلجئهم إلى البيع بأوكس الأثمان ، وطالت حياته وامتدت أيامه حتى استولى على الناحية مِلْكا ومُلْكا(٣) ، وقد اكتسح الحمدانيون أشجار الفاكهة والبساتين ، وجعلوا مكانها الغلات والحبوب مثل القطن والأرز والسمسم ، وجلا كثير من أهل هذه البلاد ، وكان ممن جلا بنو حبيب ، وهم بنو عم بنى حمدان ، فقد خرجوا بذراريهم ومواشيهم فى اثنى عشر ألف فارس إلى بلد الروم ، حيث أنزلوا على كرائم الضياع ، ثم عادوا إلى بلاد الإسلام على بصيرة بفسادها وعلم بطرقها ، وقلوبهم تضطرم حقداً وتفور كيداً ، فشنّوا عليها الغارة سلباً ونهباً ، وصارت لهم بذلك عادة وصادرت الحكومة أرض من جلا عن البلاد وسُلِّم بعضها إلى من بقى ، ولم يمكن لهؤلاء ترك البلاد ، « وآثروا فطرة الإسلام ، ومحبة المنشأ حيث قضوا أيام الشباب على مقاسمة النصف من غلاتها على أى نوع كانت ، وعلى أن يقدر الأمير الدخل ويقومه عيناً إن شاء أو ورقا » وفى سنة ٣٥٨ هـ — ٩٦٨ م بلغ حاصل نصيبين من الحبوب خمسة آلاف درهم ، عدا ضريبة الجماجم ، فإنها بلغت خمسة آلاف دينار وبلغت ضرائب الخمر خمسة آلاف دينار ، وبلغ ارتفاع ما يؤخذ عن الغنم والبقر والدوابّ والبقول خمسة آلاف دينار ، ورُفع من الطواحين والضياع المقبوضة والمشتراة وغلات العقار المسقّف من الحمامات والدكاكين سبعة عشر ألف دينار ، هذا على أن جلّ البلد قد خرب ، وناسه قد هلكوا ، وبادت الأشجار والبساتين ، فلما زال حكم الحمدانيين غُرست الأشجار وكثرت الكروم والفواكه(٤) ولا عجب بعد هذا أن نجد ابن حوقل حوالى عام ٣٧ هـ — ٩٨٠ م يقول

(١) Wüstenfeld, Die Statthalter von Aegypten IV, S 36

(٢) ابن حوقل ص ١٤٣ وما يليها

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٤٨٥ — ٤٨٦

(٤) ابن حوقل ص ١٤٢ — ١٤٣

إن بنى حمدان هم أغنى ملوك الإسلام فى عهده إلى جانب عبد الرحمن الثالث خليفة الأندلس(١) وفى عام ٣٦٨ هـ — ٩٧٨ م فتح عضد الدولة بعض قلاع بنى حمدان، فكان قيمة ما فى القلعة عشرين ألف ألف درهم(٢) ومع هذا كانت تقوم بسبب دفع الجزية منازعات مستمرة بين الحمدانيين من جهة، و بين بغداد و بوزنطة من جهة أخرى(٣)

أما إقليم خراسان الذى خضع فى أثناء القرن الرابع لأمراء كثيرين فى مقدمتهم السامانيون والبويهيون، فقد كانت الضرائب فيه على ما كانت عليه فى القرنين الثالث والرابع، وقد لاحظ ابن حوقل مثل هذا فى هراة(٤)، وهو يُحسن الثناء على السامانيين، وعلى حسن إدارتهم المالية وضبطهم للأعمال فى شمال المملكة الإسلامية و فى شرقها؛ يقول ابن حوقل « وليس بأرض المشرق ملك أمنع جانباً، ولا أوفر عِدة، ولا أكمل عُدة، ولا أعظم أسبابا، ولا أكثر أعْطِيَةَ، ولا أدرّ طعاماً، ولا أدوم حُسْنَ نِياتٍ منهم، مع قلة جباياتهم، ووفور أخرجتهم، وقلة الأموال فى خزائنهم، وذلك أن جباية خراسان وما وراء النهر لأبى صالح منصور بن نوح فى وقتنا هذا، لكل خراج يُقبض وضمان يحل فى كل ستة أشهر، عشرون ألف ألف درهم وعليه أربعة أطماع فى كل سنة دارّة غير مقطوعة ولا ممنوعة، وكل طمع منها فى رأس تسعين يوماً، يخرج منه إلى غلمانه وقواده ولسائر المتصرِّفين خمسة آلاف ألف درهم، فتستوفى الأربعة أطماع الخراج الواحد لسائر خدمته من الرجال عند آخر السنه، وتستوعب أعطيتهم نصف جباياته المذكورة، وهى عشرون ألف ألف درهم عن نفس طيبة ومسرة ظاهرة، وغبطة بقيام المعدلة فيهم تامة ولهذه الحال أعمالهم مشحونة بالقضاة والحماة والكفاة والولاة، مبرلين على أرزاق تتساوى، وأحوال فى المراتب تتدانى، وذلك أن رزق القاضى وصاحب البريد والعامل على جباية

(١) Dozy, II S 57

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٤٩٥ — ٤٩٦، وقد كان مسكويه مكلفاً بإحصاء ما فى هذه القلعة

(٣) يحيى بن سعيد ص ٦٤ ب — ١٦٥ أ، وانظر مثلا Elias Nisibenus, S, 515 نقلا عن ثابت بن سنان

(٤) ابن حوقل ص ٣٠٨

الأموال من السادرة ووالى الصلاة والمعونة راتبهم بقدر كل ناحية وحسب كل كورة ، وليس ينقص بعضهم عن بعض[١] »

وقد ارتفعت الجباية فى فارس فى عهد عضد الدولة ، أعظم حكام القرن الرابع ، من ١,٨٨٧,٥٠٠ إلى ٢,١٥٠,٠٠٠ ، وذلك فى عام ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م أى أن زيادة الدخل كانت تقرب من السدس[٢] وقد كان فى استطاعة عضد الدولة أن يعفى عن سعة لأن دخله فى السنة كان ثلثمائة وخمسة وعشرين ألف ألف درهم ، ولكنه « كان ينظر فى الدينار ويناقش فى القيراط » ، كما يقول ابن الجوزى[٣]

أما مصر فقد حافظت فى الجملة على المستوى العالى الذى كانت فيه ، فقد استطاع أحمد ابن طولون بما كان له من قوة عظيمة أن يستخرج خمسة آلاف ألف دينار فى القرن الثالث أما فى خلال القرن الرابع بما كان فيه من اضطراب فقد اشتمل ارتفاعها على ثلاثة آلاف ألف ومائتين ونيف وسبعين ألفاً من الدنانير ، وفى أواخر القرن بلغ الخراج على يد الوزير ابن كلّس أربعة آلاف ألف[٤] ولم يحدث فى القرن الرابع تدهور مالى عام ، وكان الدخل يتوقف ، كما هو الحال دائماً ، على الرجل القابض على ناصية الحكم ففى عام ٣٥٥ هـ — ٩٦٥ م أشار ابن العميد على ركن الدولة أن يدبّر ناحية أذربيجان لنفسه ويرفع له منها خمسين ألف ألف درهم ، وكانت بلاد أذربيجان غنية ، ولكن كان عليها إبراهيم السلار ، وكان هذا كما ضعيفاً سيئ التدبير مهملا لأمورها مشتغلا باللعب ، فلم يكن يرتفع منها أكثر من ألفى ألف درهم « وذلك بسبب إقطاعات الديلم والأكراد ، وبعد ما يستولى عليه قوم متعزّزون لا يُتَمكّن من استيفاء الحقوق عليهم ، وبعد ما يضيع بالإهمال وترك العمارة[٥] » ولا نجد مثالا للانحطاط الحقيقى الكبير فى دفع الضرائب إلا فى العراق ، وكان ذلك منذ

---

(١) نفس المصدر ص ٣٤١ — ٣٤٢ (٢) ابن البلخى JRAS, 1912, S 889

(٣) المنتظم ص ١٢ ب ، ويقال إن عضد الدولة كان يريد أن يبلغ بدخله إلى ثلثمائة وستين ألف ألف درهم ليكون دخله كل يوم ألف ألف درهم ، وفى رواية أنه كان يرتفع له كل عام اثنان وثلاثون ألف ألف دينار ومائتا ألف دينار ، وهذا يدل على أن الدينار فى ذلك العهد كان يساوى عشرة دراهم

(٤) تاريخ أبى صالح الأرمنى ص ١٢٣ ا

(٥) مسكويه ج ٦ ص ٣٩٢ — ٣٩٣ ، و Amedroz, Islam, III, 336

النصف الثاني للقرن الثالث الهجري وقد قدّر ابنُ خرداذبة ارتفاع العراق لسنة ٢٤٠ هـ — ٨٥٤ م بثمانية وسبعين ألف ألف درهم ، وفي عام ٢٨٠ هـ — ٨٩٣ م ضُمِّن جزء كبير من العراق بألفي ألف وخمسمائة ألف وعشرين ألف دينار ، وهو نصف ما كان أو أقل[١] وقد بلغ خراج العراق في ميزانية عام ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م ١,٥٤٧,٧٣٤ ديناراً ، وهو أقل من الثلث[٢] وزاد الدخل بعض الزيادة في أثناء القرن الرابع ، ففي سنة ٣٥٨ هـ — ٩٦٨م عُقد ضمان العراق باثنين وأربعين ألف ألف درهم[٣] وعرض عضد الدولة بعد ذلك مثل هذا المبلغ[٤] وكان الفرق بين حال العراق قديماً وبين ما آلت إليه فيما بعد عظيما جدا ، فقد كان خراجها قديماً مضرب المثل في الكثرة ، حتى كان البعض يقول والله لو أعطيتني خراج العراق ما فعلت كيت وكيت[٥] ثم آل الحال في آخر القرن الرابع إلى أن يقول عضد الدولة عرضي من العراق الاسم ومن أرَّجان (القسم الساحلي من فارس) الدخل[٦] وكان أكبر أسباب هذا التدهور أن البلاد استحالت إلى مستنقعات ، ونظراً لأنها كانت تُروى بالطرق الفنية فقد كانت تحتاج إلى عناية ونظام أكثر مما وُجِّه لها وقد اضطر الزرَّاع إلى الجلاء ، وكان أهل الموصل مثلا عرباً جاءوا في القرن الرابع إلى شمال العراق ليزرعوا تلك الأراضي الفيضانية التي كانت حتى ذلك الحين جرداء لا نبات فيها[٧] وبعد هذا الفساد كان اعتماد الخزانة ببغداد على خراج العراق يعرضها للإفلاس ، ثم أصيبت حكومة العراق بأول ضائقة مالية حينما منع الصفّار حملَ أموال فارس إليها ، وقد أدت هذه الضائقة حوالي عام ٢٧٠ هـ إلى فكرة الاقتراض ، وأول ما ظهر ذلك في صورة قرض غير مضمون الردّ ، وذلك أن الخليفة الموفق احتاج إلى مال يُخرج به الجندَ لمحاربة الصفّار ، والتمس من وزيره صاعد بن مخلد أن يحتال في ذلك ، فقال الوزير والله ما لي حيلة إلا من خطر النفقات ومنع المرتزقين ، فقال الموفّق أين يقع ذلك مما أحتاج ، والذي أريد « أن نأخذ من التجار

---

(١) كتاب الوزراء ص ١ ولا نعول مع هـذا ما جاء في ص ١٨٨ من هذا الكتاب من أن ارتفاع العراق للمعتضد بلغ الارتفاع في عهد عمر بن الخطاب ، والأرقام هنا غير صحيحة

(٢) Kremer, Einnahmebudget, S 312

(٣) ابن حوقل ص ١٦٩ ، ١٧٨

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٤٤

(٥) الأغاني ج ٤ ص ٧٩

(٦) المقدسي ص ٤٢١

(٧) ابن حوقل ص ١٤٣ — ١٤٤

قرضاً ، وبوظّف عليهم وعليك وعلى الكتاب والعمال مالاً ستعين به على إخراج راشد (قائد الحملة) ، فإذا اتسعنا رددناه عليهم» ، فاستوحش صاعد من ذلك ، وأراد إعمال الحيلة فى التباعد عنه[1] وفى ٣٠٠ هـ احتاج الوزير إلى شىء من مال الأهواز ، ولم يكن أصحابه متأهبين لذلك ، فأرسل فى إحضار يوسف بن فنحاس الجهبذ اليهودى ، وكان جهبذ الأهواز ، وطلب منه تقديم مال[2] وفى سنة ٣١٩ هـ — ٩٣١ م تواطأ مُتَضَمِّنا أعمال الخراج والضياع بفارس وكرمان وتعاقدا على قطع حمل المال إلى السلطان ، واشتدت الضائقة بالوزير فباع من الضياع السلطانية نحو خمسمائة ألف دينار — وكان ذلك لأول مرة[3] ، واستسلف من مال سنة عشرين وثلثمائة شَطْرَهُ قبل افتتاحها بشهور ، فلم يبق من مال هذه السنة إلا أقله ، واضطر فوق هذا إلى أن يقترض مائتى ألف دينار بربح درهم فى كل دينار[4] وفى سنة ٣٢٣ هـ — ٩٣٤ م لم تُدفع للتجار أموالهم ، فطالبوا الوزير بها ، فدفعته الضرورة إلى أن سَنَّ لهم على عمال السواد بعض مالهم ، ثم باع عليهم بالباقى ضياعاً سلطانية[5] وفى سنة ٣٢٤ هـ — ٩٣٥ م احتاج الوزير إلى مال لدفع استحقاقات الجند ، فطالب مياسير التجار بأموال يعجّلونها ، ويكتب لهم بها سفاتج ، وأمر من كان ينزل بسور المدينة أن ينتقل عنه لتُباع المنازل التى كانت هناك ملكا للحكومة[6]

وفى هذه الأحوال عاد الأمر فى تحصيل الخراج إلى ما كان جارياً قبل الإسلام من وسائل رديئة ، وكانت القروض التى احتاجت إليها الدولة مبدأ تضمين الخراج فى المشرق ، وأول ما أخذ بطريقة القروض فى عهد الخليفة المعتضد (٢٧٩ — ٢٨٩ هـ = ٨٩٢ — ٩٠١ م) حدّث أبو القاسم عبيد الله بن سليمان وزير المعتضد أحد أصحابه فقال له قد وردنا على دنيا خراب مُسْتَغْلِقة ، وبيوت مالٍ فارغة ، وابتداء عَقْد لخليفة جديد الأمر ، وبيننا وبين

(١) كتاب الديارات للشابشتى ١١٨ ب — ١١٩ ا

(٢) كتاب الوزراء ص ١٧٨

(٣) وفى مثل هذه الأحوال كان أصحاب الأراضى المجاورة يبيعون ويشترون الضياع بأقل من ثمنها بكثير (ابن حمدون فى JRAS, 1908, S 434)

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٣٤٢ ، ٣٤٥ ، ٣٦٤ ، وابن الأثير ج ٨ ص ١٧٦

(٥) مسكويه ج ٢ ص ٥ ٥

(٦) الأوراق للصولى مخطوط باريس ص ٣ ١ — ٤ ١

افتتاح الخراج مدة ، ولا بد لى فى كل يوم من سبعة آلاف دينار لنفقات الحضرة على غاية الاقتصار والتحرية ، فإن كنت تعرف وجهاً تعيننى به فأرشدنى إليه ، فأشار صاحب الوزير بإطلاق ابنى الفرات ، وكانا عاملين لهما دهاء وخبرة بالأعمال والأموال ، فأطلقهما من سجنهما ، فخاطبا أحد الأغنياء فى أن يضمن جزءاً من أرض العراق على أن يحمل من ماله فى كل يوم سبعة آلاف دينار ، فأعطى خطه بذلك ، وعرف الوزير الأمر فاستطير هو والخليفة سروراً لهذا الحل الجديد بما انطوى عليه من مهارة[1] ونجد فى ثبت خراج سنة ٣٠٣ هـ — ٩١٥ م أن خراسان والأهواز وواسط كانت ضماناً إلا الضياع[2] ، وفى سنة ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م ضمّن الخليفة خراج مصر بثلاثة آلاف ألف دينار[3] وفى سنة ٣٠٨ هـ ضمن الوزيرُ حامد ابن العباس خراج العراق وخوزستان وأصفهان للمقتدر ، فارتفعت الأسعار ببغداد ؛ لأن الوزير جمع الحبوب فى تلك البلاد ومنع من حملها إلى بغداد ، فثار العامة على الوزير ، وسبّوه ، وفتحوا السجون ، وكبسوا دار صاحب الشرطة وانتهبوا بعض دوابّه ، ومنعوا صلاة الجمعة ، وهدموا المنابر ، وأحرقوا الجسور ، فأمر السلطان بمحاربة العوام ، فأخذوا ، فضرب بعضهم ، وفرّ الباقون ، وطلب حامد بن العباس من الخليفة فسخ ضمانه ، واستأذنه فى الشخوص إلى واسط ليبعد عماله بما فيها من الأطعمة إلى بغداد ، وفسخ ضمان حامد ، وسأل الخليفةَ أن يعفيه من الوزارة فلم يُجِبْه[4] ولم يكن الذى يتولى ضمان الخراج ، فى العراق على الأقل ، رجلا من عامة الناس ، بل كان عاملا على خراج البلاد التى يضمنها[5] وكان له أن يولى فى هذا الإقليم عمال الخراج ويعزلهم[6] وكان للحكومة إلى جانب الضامن

---

(١) كتاب الوزراء ص ١ — ١١

(٢) Kremer, Einnahmebudget وكذلك ضمنت فارس بعد استردادها من بنى الصفّار ، ولكن الضامن أخر المال ، فحُل ضمانه وعقد على آخر (كتاب الوزراء ص ٣٤)

(٣) كان الأخشيد فى القرن الثالث الهجرى يحمل إلى الخليفة ألفى ألف دينار (خطط المقريزى ج ١ ص ٩٩) ، وإلى جانب مبلغ الضمان كان لا بد للضامن أن يبعث الهدايا الكثيرة للخليفة ، والسيدة الوالدة والخالة والقهرمانة والحاجب والقائد وكتابهم فى كل سنة (كتاب الوزراء ص ٣٢١)

(٤) عريب ص ٨٠ ، ٨٦ ، والمنتظم لابن الجوزى ص ١١٨ ا والهمدانى مخطوط باريس ١٨٦ ب (؟) .

(٥) عريب ص ٥٥ (٦) الهمدانى مخطوط باريس ص ١٨٦ (؟)

رجلٌ يشرف عليه ليرى إن كان يتحصّل له زيادة على ضمانه[١] ، وأن يراعى نوع خاص أن الضامن يؤدى ما يُنفق على كرى الأنهار وحراسة البريدات والدور ، وعلى المعاونين الذين يحفظون الأمن[٢] أما الضمانات الصغيرة مثل ضمان الصدقات فيحكى عن الوزير أبى الحسن بن الفرات أنه قال لكاتب سأله أن يضمنه الصدقات بفارس « إنما نرغب فى عقد الضمان على تاجر ملئ أو عامل وفىّ أو تانٍ (؟) غنى ، فأما أصحاب الحروب فعقد الضمان عليهم ومطالبتهم بالخروج من أموالها يستدعى منهم العصيان وخلع طاعة السلطان »[٣]

وكان أمراء الأطراف فى معظم الأحوال يظهر أمرهم بأن يكونوا ضامنين للبلاد التى يحكمونها ، ولم يظهروا فى صورة أصحاب الإقطاعات كما كان الحال فى الإمبراطورية الجرمانية المقدسة ، وكانوا يتوصّلون إلى الملك بأن يبتدئوا باحتلال المدن والأقاليم غصباً ، ثم يقاتلون عليها عسكر الخليفة ، حتى يُعْتَرَف لهم بالإمارة فى مقابل مال يضمنون أداءه ، وكانت أمثال هذه الضمانات التى تؤخذ كرها تؤتى الحكومة صفقة سيئة بالنسبة للضمانات الأخرى فى سنة ٢٩٦ هـ — ٩٠٩ م ضمن ابن أبى الساج أرمينيـة وأذربيجان قبـل أن تؤولا إلى السامانيين بمـائة وعشرين ألف دينار ، وهو ما يقرب من عشر الدخل الذى كانت تدفعه هذه البلاد منذ مائة سنة[٤] وفى سنة ٣٢٢ هـ — ٩٣٤ م فتح عماد الدولة بن بُوَيه إقليم فارس ، وطلبها ضماناً من الخليفة ، على أن يدفع إليه ألف ألف درهم ، على حين أنها كانت تؤتى من مال الخراج والضياع وحده منذ عام ٢٩٩ هـ — ٩١١ م إلى ما بعـد ذلك بعشرين عاماً ثمانية عشر ألف ألف درهم[٥] وكذلك كان ضمان عمان فى أوائل القرن الرابع ثمانين ألف دينار ، وكان خراجها تحت الإدارة المباشرة قبل ذلك بمائة عام ثلاثمائة ألف دينار[٦]

وكان استعمال الوسائل القاسية فى تحصيل الخراج من الوسائل المعروفة قديماً ، وربما كان ضروريا ، فمثلا كان أهل بادوريا حول بغداد معروفين بالجَلَد ، وكان عليهم بقايا أموال ،

---

(١) ابن الأثير ج ٨ ص ٨١ — ٨٢ (٢) كتاب الوزراء ص ٣٤

(٣) نفس المصدر ص ٧١

(٤) ابن الأثير ج ٨ ص ٧٦ — ٧٧ ، Kremer, Einnahmebudget, S 299

(٥) مسكويه ج ٥ ص ٣٨١ ، وخراجها فى ميزانية عام ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م قدر بألف ألف وخمسمائة ألف دينار ، وهو ما يقابل الثمانية عشر ألف ألف درهم

(٦) كريمر نفس المصدر ص ٣٠٨ والمقدسى ص ١٠٥ .

فتولّى عليهم ابن أبي السلاسل ، وفي قلبه أحقاد ورغبة في التشفي منهم ، وإخراج ما عليهم من البقايا ، فطالبهم ، فامتنعوا وصبروا على الحبس والقيد ، فأملى رقعة إلى الوزير علي بن عيسى يغريه فيها بهم كل إغراء ، ويقول «هؤلاء قوم يُدِلّون بالجَلَد ، وعليهم أموال قد ألطّوا بها ، وصبروا على الحبس والقيد ، ومتى لم تُطْلَق اليدُ في تقويمهم واستخراج المال منهم تأسى بهم أهلُ السواد وبَطَل الارتفاع» فردّ عليه الوزير بقوله «الخراج ، عافاك الله ، دَيْنٌ لا يجب فيه غير الملازمة فلا تتعدَّ ذلك إلى غيره»[1] وهذا القرار الذي قرره الوزير يطابق المبدأ الذي عُمِلَ به في زمن الرشيد ، وهو المنع من ضرب الناس في الخراج أو إقامتهم في الشمس أو تقييدهم[2] وكان أصحاب الخراج في عهد هذا الخليفة نفسه يطالَبون بصنوف من العذاب حتى عام ١٨٤هـ حين أمر الرشيد برفع العذاب عنهم ، فارتفع من تلك السنة[3] وفي عام ١٨٧ هـ — ٨٠٣ م وُلِّي على خراج مصر عاملٌ بعد أن ضمن جباية الخراج عن آخره «بلا سوط ولا عصا»[4] على أن ديونيسيوس يصف جُباةَ الخراج في العراق حوالي عام ٢٠٠ هـ — ٨١٥ م بأنهم «قوم من العراق والبصرة والعاقولاء ، وهم عُتاة ليس في قلوبهم رحمة ولا إيمان ، شرٌّ من الأفاعي ، يضربون الناس ويحبسونهم ، ويعلقون الرجل البدين من ذراع واحد حتى يكاد يموت»[5] وفي أواخر القرن الثالث وصف الأمير عبد الله بن المعتز[6] الإدارة في عهد الوزير ابن بلبل ، وكان ابن المعتز يحمل له كراهية شديدة ، ووصف كيف كانت تجبى أموال الخراج من غير رحمة

فكم وكم من رجل نبيل ذي هيبة ومركب جليل
رأيته يعتَلُّ بالأعوان إلى الحبوس وإلى الديوان
حتى أقيم في هجير الهاجره ورأسه كمثل قدر فائره
وجعلوا في يده حبالا من قنب يقطِّع الأوصالا

(١) كتاب الوزراء ص ٣٤٦ (٢) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٦٢
(٣) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٥١٠ من الطبعة الأوربية
(٤) الولاة للكندي ص ١٤٠ — ١٤١
(٥) Dionysius von Tellmachre, ed Chabot, S 152
(٦) الديوان ج ١ ص ١٣٦ — ١٣٧

وعلقوه فى عرى الجدار كأنه برّادة فى الدار
وصفقوا قفاه صفق الطبل نصاً بغير شامت وخل
إذا استغاث من سعير الشمس أجابه مستخرج برفس
وصبّ سجانٌ عليه الزيتا وصار بعد مرة كميتا
حتى إذا طال عليه الجهد ولم يكن مما أراد بدّ
قال ائذنوا لى أسأل التجارا قرضاً وإلا بعتهم عقارا
وأجّلونى خمسة أياما وطوقونى منكمو إنعاما
فضايقوا وجعلوها أربعه ولم يؤمل فى الكلام منفعه
وجاءه المغيبون الفجره وأقرضوه واحداً بعشره
وكتبوا صكا ببيع الضيعة وحلفوه بيمين البيعة
ثم تأدى ما عليه وخرج ولم يكن يطمع فى قرب الفرج
وجاءه الأعوان يسألونه كأنهم كانوا يدللونه
وإن تلكاّ أخذوا عمامته وخمشوا أخدعه وهامته
فالآن زال كل ذاك أجمع وأصبح الجور بعدل يقمع

وكان التعذيب أشد مما تقدم إذا كان استرداداً لأموال الدولة ، وأخص ما كان يستعمل فى ذلك القيودُ الحديدية الثقيلة فى الأرجل ، والضربُ المُتْلِف ، والتعليق من اليد الواحدة[1] ، وقد عذّب الخليفة القاهر أمَّ المقتدر أخيه وسلفه على عرش الخلافة ، فضربها ، وعلّقها برجلها لتخرج مالها ، وتحل أوقافها ، وتوكل فى بيعها ، فامتنعت ، ووكّلت فى بيع أملاكها دون أوقافها ، ولكن القاهر أرغمها على ما أراد ، وكتب إقراراً منها بذلك ، وأحضر القضاة للشهادة على توكيلها ، واستلزمت الشهادة أن يروها رأى العين وقد

(١) وكان الحاكم يأمر بأن « يجر » المطالب أو « يسحب » على وجهه ، ومن هذا اشتقت الكلمة الإسبانية جروشا Garrucha ومعناها حبل الجر ، وهو الذى كان أكبر أداة للتعذيب فى أسبانيا أيام محاكم التفتيش كما قال العلامة لى (Lea) وكذلك الكلمة الإسبانية Garrota

وكان الذين يوكل إليهم بالمطالبة قوماً يسمون المستحثين ، وكانوا يختارون من الغلاظ الفظاظ ، لا يفارقون الرجل حتى يدفع ما عليه ، ولهم عليه نفقة يأخذونها ، وربما كانوا ثلاثة لكل منهم ديناران فى اليوم (كتاب الوزراء ص ٢٣٣)

تحدث القاصيان اللذان رأياها بهذه القصة فقالا . « ولما رأيناها رأينا عجوزاً رقيقة الحال سمراء اللون إلى البياض والصفرة ، عليها أثر ضرب شديد ، فما انتفعنا بأنفسنا ذلك اليوم ، فكراً فى تقلّب الزمان ، وتصرّف الحدثان[1] » ثم عُذّب آخرون بأن غُرزت فى أظافيرهم أطراف القصب[2] ، أو بالضرب على رءوسهم بالدبابيس[3] ، وقد وصف شاهد عيان كيف جىء بأحد المصادَرين من محبسه « يرسف فى قيوده ، وعليه جبة دسمة وشعره طويل . وجعل يشكو ما أصابه من المكاره ، وفرائصه تُرعد[4] » وربما أمعن المطالبون فى التعذيب فألبسوا فريستهم جبّة صوف مدهونة بالنفط أو بماء الأكارع[5] وفى سنة ٣٢٥ هـ — ٩٣٦ م دخل بحكم التركى وأصحابه العراق ، فاعتقل الناس ، واشتدّ فى مطالبتهم بالمال وعذّبهم ، فكان يضع على بطونهم أطسات الجمر ، حتى قال له رجل أراد أن يسر ما فى نفسه من طلب العراق أيها الأمير ! أنت مطالب بملك ، ومرشّح نفسك لخدمة الخلافة ، ألا تعلم أن هذا إذا سُمع به أوحش منك ؟ وقد حَمَلْتَ نفسك فى أمرنا على مثل ما كان يعمله مرداويج بأهل الجبل ، وهذه بغداد ودار الخلافة لا الرىّ وأصبهان ، ولا تحتمل هذه الأخلاق ، فلما سمع بحكم ذلك انحلّ وفكّ القيود وأزال المطالبة[6] وكانت هذه المطالبات القاسية تعتبر عند الجميع أعمالا تدل على قلة الإيمان ، كما يؤخذ من حكاية ترجع إلى القرن الرابع «حدّث أبو الحسن على بن الحسين بن عبد الأعلى قال كنت بحضرة أبى الحسن ابن الفرات فى وزارته الأولى (٢٩٦ — ٢٩٩ هـ = ٩٠٨ — ٩١١ م) ، وهو جالس يعمل ، إذ رفع رأسه ، وترك العمل من يده ، وقال أريد رجلا لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر يطيعنى حقّ الطاعة ، فأبعثه فى مهم لى ، فإذا بلغ فيه ما أرسمه له أحسنت إليه إحساناً يظهر عليه وأغنيته ؟ فأمسك من حضر ، ووثب رجل يكنى بأبى منصور ، أخ لابن أبى شيبة حاجب ابن الفرات ، فقال أنا أيها الوزير ، قال وتفعل ؟ قال أفعل وأزيد ،

---

(١) عريب ص ١٨٣ — ١٨٤ ، وابن الأثير ج ٨ ص ١٨١ — ١٨٢ ، المنتظم لابن الجوزى ص ٤٦ ب ، والمقدمة الإنجليزية لكتاب الوزراء ص ٤٥ .

(٢) ذكر المعتزلة لأحمد بن يحيى المرتضى ص ٥٢

(٣) مسكويه ج ٥ ص ٢٣

(٤) كتاب الوزراء ص ٨ — ٩

(٥) نفس المصدر ص ٢٩٨ — ٢٩٩

(٦) مسكويه ج ٥ ص ٥٧

قال كم ترتزق ؟ قال أرتزق مائة وعشرين ديناراً قال وقّعوا له بالصعف ، وقال سَلْ حوائجك ، فسأله أشياء أجابه إليها ، فلما فرغ من ذلك قال خذ توقيعي وامض إلى ديوان الخراج وأوصله إلى كاتبي الجماعة ، وطالبهما بإخراج ما على محمد بن جعفر بن الحجاج ، وطالبه بأداء المال ، وأتلفه إلى أن تستخرج جميعه ، ولا تسمعْ له حجة ولا تمهله البتة فخرج وأخذ من رجّالة الباب ثلاثين رجلا ، فقلت (الحاكى) لأخرجنّ وأمضينّ إلى الديوان حتى أنظر مايؤول إليه الحال ، فخرجت وصرت إلى الديوان فدخل أبو منصور هذا إلى الصقر بن محمد وعبيد الله بن محمد الكلوداني ، وهما صاحبا المجلس شركة ، فلم يجد الكلوداني ووجد الصقر بن محمد ، فأوصل إليه التوقيع ، وقال له أخرج ما على ابن الحجاج ، فقال عليه من باب واحد ألف ألف درهم ، فطالبه بذلك إلى أن فرغ من العمل بسائر ما يلزمه وكان محمد بن جعفر من عمال أبي الحسن على بن عيسى ، قال فأحضر ابن الحجاج ، وشتمه ، وافترى عليه ، وابن الحجاج يستعطفه ، ويخضع له ، ثم أمر بتجريده ، و إيقاع المكروه به ، فأوقع ، وهو فى ذلك كله يقول يكفى ، الله ، ثم أمر أبو منصور بنصب دقل ، فنُصب ، وجُعل فى رأسه بكرة فيها حبل وشدت فيه يدُ ابن الحجاج ، ورُفع إلى أعلى الدقل ، وهو يستغيث ويقول يكفى ، الله فما زال معلّقاً ، وأبو منصور يقول له المال المال ، وهو يسأله حطّه و إنظاره إلى أن يواقف الكتاب على ما أُخرج عليه ، وهو لايسمع منه ، وقد قعد تحت الدقل واختلط ، وغضب من غير غضب ، اعتماداً لأن يبلغ ابنَ الفرات فعلُه ، فلما ضجر قال لمن يمسك الحبال أرسلوا ابن الفاعلة (وعنده أنهم يتوقّفون ولا يفعلون) ، فأرسلوه لما رأوه عليه من الحدة والغضب ، ووافى ابن الحجاج إلى الأرض ، وكان بدينا سمينا ، فوقع على عنق أبى منصور فدقّها ، وخرّ على وجهه ، وسقط ابن الحجاج مغشيا عليه ، فحُمل أبو منصور إلى منزله فى محمل فمات فى الطريق ، ورُدّ ابن الحجاج إلى محبسه ، وقد تخلّص من التلف ، وعجب من حضر مما رأى وكتب صاحب الخبر بالصورة إلى ابن الفرات ، فورد عليه منها أعظمُ مورد ، و بكرت عرفان زوجة ابن الحجاج إلى موسى بن خلف حتى أوصلها إلى ابن الفرات ، فقررت أمره على مائة ألف دينار سلّمت بعضها حمدة وقراها من طسوج كوثى ، ونُجِّم الباقى ، وأُطلق ابن الحجاج ، وكان الناس يعجبون من قول ابن الفرات أريد

رجلا لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر يطيعني »[١] ، ولم تُنسط على الناس أصناف العذاب والمكاره حتى كانوا يموتون تحتها أقبح موت إلا في عهد الأمير بختيار ببغداد ، وكان حكم هذا الأمير أسوأ حكم في القرن الرابع[٢]

ولعل مما تمجه النفس أن ترى كبار العمال يشترون من السلطان رجالا مسكودين ، وأن كلا منهم ينافس الآخر في تقديم أكبر ضمان ، إذا سلِّم إليه وزير نهب الأموال ، آملا أن يقدر بعد ذلك على استخراج مبلغ يزيد على ضمانه بوسائل التعذيب[٣] ولكن هذه الوسيلة لاغتصاب الأموال قويت أيضا في عهد بختيار خاصة ، ولم تكن شائعة في عهد جميع الحكام

(١) كتاب الوزراء ص ١٢١ — ١٢٢ (٢) مسكويه ج ٦ ص ٤٥٤

(٣) كتاب الوزراء ص ٩٤ ، ٩٥ ضمن أبو الفرج الوزير أبا الفضل بتسعة آلاف ألف درهم ، ثم ضمنه أبو الفضل فيما بعد بمثل هذا المبلغ انظر مسكويه ج ٦ ص ٣٣٤ ، ٣٤٢ ، ٩ ، ٤ ، ٤٥٣

الفصل التاسع

رســـوم دار الخلافة

كان اللون الذى اتخذه الخلفاء فى القرن الرابع الهجرى شعاراً لهم السواد والبياض ، فلما ركب الخليفة المقتدر فى عام ٣٢٠ هـ — ٩٣٢ م لقتال مؤنس ، وهى الركبة التى قُتل فيها وأشفق من عاقبتها إشفاقاً كبيراً ، خرج من داره فى أكمل لباس وموكب ، فكان عليه جبتان ديباج قصب وعمامة سوداء ، وعلى كتفيه وصدره وظهره البردةُ النبوية ، وهو متقلد ذى الفقار سيف الرسول ، وحمائله أدم أحمر ، وفى يده اليمنى الخاتم والقضيب ، وسار بين يديه ولىّ عهده ابنه أبو أحمد عبد الواحد ، وعليه جبتان ديباج وعمامة بيضاء[1] وكانت عادة خلفاء العباسيين فى القرن الثالث والرابع أن يلبسوا قلنســوة محدّدة وقباء ، وكلاهما أسود[2] ، وكان هــذا هو لباس وجوه رعيتهم أيضاً وكان الســواد هو كذلك لون الخرقة التى كانت تحصر فيها الصدقة كل يوم عند صلاة الصبح لتفريقها على المحتاجين[3]

---

(١) عريب ص ١٧٦ — ١٧٧ ، والمنتظم لابن الجوزى ص ٤٣ ب ؛ وقد جاء فى شعر الشريف الرضى ما يدل على أن القضيب والبرده شعار الخلفاء ، وأن البردة هى بردة النبى عليه السلام . انظر الديوان ص ٣١٣ ، ٥٤٣ من طبعة بيروت ٧ ١٣ هـ وقد اتخذ الأخشيد صاحب مصر الخفتان القصب لباساً له ، كما فعل الخلفاء ، وأمر ألا يلبسه أحد سواه (المُغرب لابن سعيد ص ٣)

(٢) مروج الذهب للمسعودى ج ٨ ص ١٦٩ ، ٣٧٧ وقد أراد سلاطين المماليك أن يقلدوا الخلفاء فى لباسهم القدم تقليداً كاملا ، وكان لباسهم يتألف من

١ — عمامه حرير لها عذبه مدلاة بين الكتفين

٢ — جبّه حرير سوداء واسعة الكمين ، لا نقش عليها

٣ — سيف عربى كان يحمل على طريقة البدو له حمائل تعلّق بها على الكتف الأيمن ، وهو مدلى على الجانب الأيسر ؛ ويقال إنه سيف عمر بن الخطاب (انظر Quatremere, Mameloucs, I, 133)

(٣) كانت هذه الخرقه تحوى مائتى درهم كل يوم ، وكان ما فيها يفرّق على من فى قصر الرصافة من الحرم المحتاجات (كتاب الوزراء ص ١٩) ؛ ويخبرنا أبو المحاسن أن زكاة ابن طولون كانت ألف دينار فى كل يوم ؛ وكثير من الأرقام التى يذكرها أبو المحاسن عن الطولونيين مجرد أرقام خيالية . على أن المقريزى (الخطط ج ١ ص ٣١٦) يقول إن صدقات ابن طولون كانت ألفى دينار فى كل شهر سوى ما يطرأ من نذر أو صدقه شكر (المترجم)

وكذلك كان عَلَم الخلافة أسود ، عليه بالكتابة البيضاء محمد رسول الله[١] أما خلفاء الفاطميين بمصر فكان لباسهم البياض ، وهو شعار العلويين ، وكانت ألويتهم بيضاء ، وعليها أحياناً أهلّة من ذهب ، فى كل منها صورةُ سبع من الديباج الأحمر ، وقد شبّهها أحد الشعراء شقائق النعمان[٢] وكانت طريقة تتويج الخليفة أن يعْقِدَ لواء بنفسه على الرسم المعروف فى ذلك ، وأن يتسلّم خاتم الخلافة ممن يكون ذلك معه[٣] وهذا تتويجٌ على الطريقة العربية البسيطة أما أمراء الأطراف فقد كان التتويج بالنسبة لهم تتويجا حقيقيا تجرى رسومه على الطريقة الوثنية ، فكان يوضع على رأس الأمير تاجٌ مرصّع بالجواهر ، ويلبس طوْقا وسوارَيْن من الذهب المنظوم بالجوهر عادة[٤] وكان لباس الحاشية الرسمى فى القرن الثالث الهجرى أحمر اللون فى العادة ، فيحكى أن المتوكل شرب يوما فى أحد قصوره ، وأمر بضرب دراهم ، وصُبغ منها الأحمر والأصفر ، ثم أمر الحاشية أن يُعِدَّ كل واحد منهم قباء جديداً وقلنسوة على خلاف لون الآخر وقلنسوته ، ثم أمر بنثر الدراهم كما ينثر الورد ، وحوله الندماء والخدم وقوف[٥] أما فى القرن الرابع فكان الغلمان عند ساعات الاستقبال بعضهم بسواد وبعضهم ببياض[٦]

---

(١) مسكويه ج ٥ ص ٢٩٤ ، وكان ولى العهد العباسى فى أواخر القرن الرابع ، وكذلك أمراء الأطراف ، يسير بين يديهم غلمان لواء أبيض ورايه سوداء ، انظر تاريخ أبى المحاسن طبعه ليدن ج ٢ ص ٣٥ ، وعريب ص ١٧٧ ، وابن الجوزى فى المنتظم ص ٤٣ ب ، ١١٢ ب ، ١٢٥ ب

(٢) أبو المحاسن ج ٢ ص ٤٦ — ٤٦١ ، وكتاب الديارات للشابشتى ، ص ١٢٩ ا

(٣) مسكويه ج ٥ ص ٤٥٤

(٤) لبس سيف الدولة أمير حلب تاجاً مرصعاً بالجوهر لما استقبل رسول ملك الروم فى سنه ٣٥٣ هـ — ٩٦٤ م (يحيى بن سعيد ص ٩٤ ب) وكان طوق الذهب من علامه الفارس عند المصريين القدماء (ZDMG 41, S 211) ، وصار حوالى عام ٣ هـ — ٩١٢ م يُخلع عند المسلمين على القواد المنتصرين (عريب ص ٣٥) ، وقد سُوِّر القائد الذى هزم القرامطه سوارين من الذهب (عريب ص ٣) ويظهر أن أول أمير خُلع عليه الطوق والسواران هو الأخشيد أمير مصر ، وقد أبعد الراضى هذه الخلع مع وزيره الفضل بن جعفر فى عام ٣٢٤ هـ — ٩٣٥ م ، وقد زينت لذلك الأسواق والشوارع بأنواع الفرش والستور والبسط وأبواب الجامع ، وركب الاخشيد إلى الجامع العتيق ، وعليه خلع الراضى ، ومعه الوزير (المغرب لابن سعيد ص ١٧ — ١٨) ، أما خمارويه ، سلف الاخشيد ، فلم يرسل له الخليفه إلا السيف والتاج والوشاح من غير طوق (كتاب الولاة للكندى ص ٢٤٠) ، وقد ظل الطوق والسوار مما يتحلى به القواد فى عصر الفاطميين وذلك كله رغم ما قضى به فقهاء الإسلام من تحريم لباس الذهب والتحلّى به

(٥) كتاب الديارات ص ٦٨ ب (٦) كتاب العيون ص ٢٣٥ ب

وكان يُحمل على رأس خلفاء العباسيين والفاطميين شَمْسَة الخلافة (وتسمى فى مصر مظلة) ، وقل ماسمع عن الشَّمْسة ببغداد ، ففى عام ٣٣٢ هـ — ٩٤٣ م أمر الخليفة أن تُحمل بين يدى أحد الكبراء شمسةُ الخلافة ، فكان هذا تكريما لم يسمح به من كان قبله من الخلفاء[1] وكانت المظلة فى القاهرة علامة أبّهة الخلافة ، وكان لونها يشابه لون ثياب الخليفة[2] وكان من علامات سيادة الخليفة ببغداد أن يُضرب على باب داره بالطبول والدبادب والأبواق فى أوقات الصلوات الخمس ، وكان لايوقَف ذلك إلا أيام العزاء بدار الخلافة[3] وقد حاول الخليفة أن يحافظ على هذه المزية ويحول دون اتخاذ الأمراء لها ولكن ذلك لم يَدُمْ ، ففى عام ٣٦٨ هـ — ٩٧٨ م أمر الخليفة بأن تُضرب الدبادب على باب عضد الدولة فى أوقات الصلوات الثلاث الغداة والمغرب والعشاء ، وفى عام ٤١٨ هـ — ١٠٢٧ م أذن الخليفة بعد إباء لجلال الدولة بأن يضرب الطبل أمام داره فى الصلوات الخمس ، وفى سنة ٤٣٦ هـ — ١٠٤٤ م ضرب الطبل أمام دار الأمير خمساً ، كما هو الحال بالنسبة للخليفة تماما[4]

وظل لقب الخليفة بسيطا كبساطة لباسه ، وهو اللقب المشهور « أمير المؤمنين[5] » ، على أنه منذ أيام الخليفة العباسى الثانى صار الخليفة يُسمى باسم فيه نسبة إلى الله ، وكان اتخاذ هذا اللقب أول عمل يقوم به بعد البيعة له[6] ولا نعرف المثال الأول الذى كان أساسا لذلك وفى سنة ٣٢٢ هـ — ٩٣٣ م طلب الخليفة الراضى من صديقه الصولى — الأديب

---

(١) كتاب العيون ص ٢٢٦ ب

(٢) الخطط للمقريزى ج ٢ ص ٢٨ نقلا عن المسبِّحى (المتوفى عام ٤٢ هـ — ٢٩ ١ م) ، وأبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٤٧٣ — ٤٧٤ ، وترجمة فستنفلد لمختصر صبح الأعشى للقلقشندى ص ١٧٣ ومن بقايا العادات البربرية التى استبقاها الفاطميون أنهم كانوا من تحرّيهم يسيرون بالجيوش ومعهم توابيت آبائهم (أبو المحاسن طبعة كلفورنيا ص ١٠)

(٣) المنتظم لابن الجوزى ص ١٧٦ ب ، ١ ٢ ب

(٤) المنتظم ص ١١٤ ا ، ١٧٥ ب ، ١٩٧ ب ، وابن الأثير ج ٩ ص ٢١٥

(٥) على أنه إذا كان الخليفة المستكفى قد لقب نفسه فى عام ٣٣٤ هـ — ٩٤٥ م بلقب إمام الحق وضرب ذلك على السكة فإنما كان ذلك ردّا على مزاعم جميع أئمة الفاطميين وأئمة الشيعة (انظر المنتظم ص ٧٣ ب ، وأبو المحاسن ج ٢ ص ٨ ٣ طبعة ليدن)

(٦) وكان ملوك السامانيين يسمون بعد موتهم بأسماء غير التى يسمون بها فى حياتهم (المقدسى ٣٣٧) .

ولاعب الشطرنج المشهور — أن يوجّه إليه بالأسماء التى تنعت بها الخلفاء وتكون أوصافاً لهم. ويحكى لنا الصولى نفسه[(١)] أنه بعث إليه رقعة فيها ثلاثون اسما ليختار منها ما يريد، وأشار عليه أن يختار منها المرتضى بالله. وقد وثق من اختياره له حتى إنه ابتدأ من وقته يعمل أبياتاً صادية قافيتها المرتضى، على أن ينشده إياها؛ فلما فرغ منها جاءه رسول الخليفة برقعة فيها: إن إبراهيم بن المهدى لما بويع أيام المقتدر بالخلافة أراد أن يكون له ولى عهد، فأحضروا المنصور بن المهدى وسموه المرتضى، وما أحب أن أتسمى باسم قد وقع لغيرى، ولم يتم له أمره؛ وقد اخترت الراضى بالله. وقد حفظ لنا الصولى فى تاريخه القصيدة الأولى التى ألفها، ولم يُقدَّر لها أن تنشد. وقد أمره الخليفة أن يعملها قصيدة أخرى على قافية الراضى، فعملها[(٢)].

وكان كاتب الخليفة القادر (٣٨١ — ٤٢٢ ﻫ = ٩٩١ — ١٠٣١ م) أول من أخرج فى ذكر الخليفة وضْعَه بالحضرة المقدسة النبوية، اختراعاً جعله قرْبَة، فصار سنّة؛ ومضى فى ذلك حتى خرق العرف والعادة، فكتب عن الخليفة بالخدمة، « وتصرف فى ذلك حتى قال: قالت الخدمة، وفعلت الخدمة، وسُئلت الخدمة، حتى رأيت بخط أبى الحسن ابن أبى الشوارب القاضى فى ترجمة رقعة: خادم الخدمة الشريفة فلان بن فلان[(٣)] ».

وكان الأمراء وكبارُ أصحاب المناصب والعمال يتهالكون جميعا على الألقاب تهالكا شديداً، وكانوا جميعا يُلَقَّبون بألقاب منسوبة إلى الدولة مثل ولى الدولة، وعماد الدولة، ومُعين الدولة وعزّ الدولة، ونحو ذلك[(٤)]. يقول البيرونى (المتوفى عام ٤٤٧ ﻫ — ١٠٥٥ م): « وبنو العباس لما لقّبوا أعوانهم بالألقاب الكاذبة، وسوّوا فيها بين المُوالى والمعادى، ونسبوهم إلى الدولة بأسرهم ضاعت دولتهم[(٥)] ». وفى النصف الثانى من القرن الرابع احتيج إلى

(١) الأوراق مخطوط باريس ص ٢ — ٥، ص ١٥ — ٢١

(٢) هذه القصيدة موجودة فى كتاب الأوراق ص ١٥ — ٢١

(٣) كتاب الوزراء لهلال الصابى (المتوفى عام ٤٤٧ ﻫ — ١٠٥٥ م) ص ١٥٢

(٤) إن أقدم هذه الألقاب — التى لا تزال تستعمل إلى اليوم مثلا لقبا للوزير بفارس — هو لقب ولىّ الدولة الذى لقب به الوزير أبو القاسم (المتوفى سنة ٢٩١ ﻫ — ٩٠٣ م)؛ وفى عهد الحاكم بأمر الله فى مصر لقب أحد العمال بأمين الدولة؛ انظر الآثار الباقية للبيرونى ص ١٣٢ والصفحات التالية، ويحيى ابن سعيد ص ١١٣ ا — ب

(٥) الآثار الباقية للبيرونى ص ١٣٢

التفريق بين أصحاب الألقاب فثُنّي لبعضهم التلقيب ، فكان عضد الدولة (المتوفى عام ٣٧٢ هـ — ٩٨٢ م) يُلَقّب تاج الملّة ، وأخيراً ثُلِّث التلقيب ، فلقّب بهاء الدولة ضياء الملة وغياث الأمة . ثم داعت ألقاب الدولة فى كل مكان عند الفاطميين ، وعند السامانيين فى تلقيب قواد الجيوش دون تلقيب أنفسهم ، لأنهم لم يرغبوا فيها ، واكتفوا بالتكنية ، وعند نعراخان التركى ، فإنه لما خرج فى سنة ٣٨٢ هـ —٩٩٢ م لقب نفسه شهاب الدولة ، ثم ظهرت ألقاب كاذبة فيها معارضة لروح الإسلام وتجرؤ على مقام الألوهية . وكان البويهيون أول من سموا وزراءهم بأسماء مما ينبغى أن يطلق على الله مثل : الأوحد ، وكافى الكفاة ، وأوحد الكفاة ، وجاوز بعد هذا الحد ، فسموا أنفسهم بأمير العالم وسيد الأمراء ، ولذلك يقول البيرونى بعد ذكره ما تقدم : « فأذاقهم الله الخزى فى الحياة الدنيا ، وأظهر لهم ولغيرهم عجزهم[1] » . وأخيراً يُقال إن الخليفة القادر بالله (٣٨١ — ٤٢٢ هـ = ٩٩١ — ١٠٣٠ م) لقب محمود بن سبكتكين صاحب غزنة بأكبر لقب ظل له شأن عند الأجيال التالية وهو لقب السلطان ، وكان محمود أول من لقب به[2] . ولكن أمير بغداد طلب فى سنة ٤٢٣ هـ — ١٠٣١ م أن يُلقّب بالسلطان المعظم مالك الأمم ، فقال القاضى الماوردى ، رسول الخليفة إلى الأمير ، إن هذا لا يمكن ، لأن السلطان المعظم هو الخليفة ، وكذلك مالك الأمم . فعدل الأمير إلى لقب مالك الدولة ، فأجازه الماوردى[3] . وفى سنة ٤٢٩ هـ — ١٠٣٧ م زيد فى ألقاب جلال الدولة شاهنشاه الأعظم ملك الملوك ، وهو اللقب الوثنى القديم ، فنفر العامة من ذلك ، ورموا الخطباء الذين ذكروه فى المساجد بالآجرّ ، ووقعت فتنة . ومع أن الفقهاء أفتوا بأن هذه الأسماء إنما يُعْتَبَر فيها القصد والنية ، وأنّ ملك الملوك معناه ملك ملوك الأرض ، وليس فيه ما يوجب التكبير ولا المماثلة بين المخلوق والخالق ، وأن هذا اللقب جائز ، كما جاز أن يُقال كافى الكفاة ، وقاضى القضاة ، فإن كثيرين من أهل الجد والتدقيق لم يرضوا به ، وذكروا أن القاضى الماوردى منع من

---

(١) الآثار الباقية للبيرونى ص ١٣٤

(٢) ابن الأثير ج ٩ ص ٩٢ ، وكتاب الأوائل لعلى دده مخطوط رقم ٩٣٧٢ بمكتبة برلين ص ١٥٥ نقلا عن تاريخ الخلفاء للسيوطى

(٣) المنتظم لابن الجوزى ص ١٨٤ ب

حواره ، حتى أدى ذلك إلى أن انقطع عن خدمة جلال الدولة بعد أن كان مختصًّا به[١] ولم يرض هلال الصابى عن تلقيب القادر بالله اسمه وولى عهده بالغالب بالله فى عام ٣٩١ هـ — ١٠٠١ م ، وهو يذكر بعد حكايته لهذا تلك العبارة المعروفة التى كانت مكتوبة على قصر الحمراء لاغالب إلا الله وحده لاشريك له[٢]

ولم تكن ثمة قيمة حقيقية إلا للألقاب التى يمنحها الخليفة ، وكان يُدفع له من أجلها الشيء الكثير ، وكان ذلك أكبر أبواب دخله فى أواخر القرن الرابع الهجرى ، فبعد أن لُقِّب أمير بغداد بمالك الدولة فى سنة ٤٢٣ هـ — ١٠٣١ م بعث للخليفة ألطافا كثيرة ، وقد أرسلها قبل التلقيب ، وإن كان قد أحب أن يلقّب أولا ثم يرسلها وكانت هذه الهدايا ألفى دينار ، وثلاثين ألف درهم ، وعشرة أثواب خز ، ومائة ثوب ديباج مرتفعة ، ومائة أخرى دونها ، وعشرين منّا عوداً ، وعشرة أمناء كافوراً ، وألف مثقال عنبراً ، وألف مثقال مسكا ، وثلاثمائة صحن صينى ، وأرسل أيضاً هدايا أخرى لبعض رجال الحاشية[٣]

وفى هذا العصر أيضاً ارتقت صور الأدب فى حضرة الخلفاء حتى صارت على رسم بقى فى جوهره مستمراً طول العصور كان الخليفة المأمون حوالى سنة ٢٠٠هـ يخاطب كما يخاطب أى رجل آخر بلفظ أنت[٤] وكذلك كان يخاطب الخليفة المقتدر عادة حوالى عام ٣٠٠ هـ[٥] ، وإن كانت تستعمل إذ ذاك طريقة الخطاب بضمير الغائب إلى جانب ذلك ، فكان يقال أمير المؤمنين أمر بكيت وكيت وفى أواخر القرن الثالث لم يكن من السائغ أن يُخاطَب أىُّ رجل مثقّف بمثل هذه البساطة ، وفى أوائل القرن الرابع لقِى الخليفةُ المتقى الأخشيدَ

---

(١) المنتظم ص ١٩٢ ب — ١٩٣ ا ، وطبقات السبكى ج ٣ ص ٥ ٣ ، وكان الماوردى من خواص جلال الدولة ، فلما أفتى بالمنع انقطع عنه ، فطلبه جلال الدوله يوما ، فمضى إليه على وجل وخوف ، فقال له الأمير أنا أتحقق أنك لو حابيت أحداً لحابيتنى ، لما بينى وبينك ، وما حملك على ذلك إلا الدين ، فزاد بذلك محلك عندى ، وزاد محلك عندى

(٢) كتاب الوزراء ص ٤٢ ، ويذهب الصولى (الأوراق ص ٣) إلى أن الألقاب مكروهة منهى عنها فى كتاب الله وعلى لسان رسوله عليه السلام ، قال الله عز وجل ولا تنابزوا بالألقاب

(٣) المنتظم ص ١٨٤ ب من مخطوط برلين

(٤) كتاب بغداد لطيفور ص ٩٤ ومواضع كثيرة

(٥) انظر مثلا عريب ص ١٧٦ ، وكتاب الوزراء ص ٢٢٩

صاحب مصر بالرقة ، وقد حمل الأخشيد الهدايا ، وأظهر الخدمة والأدب ، وخاطب وزيرُ المتقى الأخشيدَ باسمه ، فأمره الخليفة بأن يكنّيَه تأكيداً لقدره واحتراماً له[(١)] وفى القرن الخامس الهجرى (الحادى عشر الميلادى) كان الخليفة المقتصد لشدة هيبته إذا خاطب صديقه الطبيب ثابت بن سنان فى الملأ سمّاه ، وإذا كان فى الخلوات كنّاه[(٢)] وكان المأمون يمد يده مسلماً على الطريق ديونيسيوس ، وهكذا كان يفعل بكل من يريد إكرامه[(٣)] ولما فارق مؤنس القائد الخليفة فى أوائل القرن الرابع الهجرى قبّل يده[(٤)] ؛ وكان من خاص التكريم فى ذلك العهد أن يقبل الإنسان رجل من هو فوقه[(٥)] وكتف من يساويه[(٦)] وكذلك سلّم الحوارى من قبل على تليماكوس (Telemachos) بأن قبّل كتفه وأعلى رأسه[(٧)] وقد دعا الخليفة الراضى الأمير بحكم مرة ، فقبل هذا القائد لحد الراضى ويده[(٨)]

وكان الأولون من مسلمى العرب يرون فى تقبيل الأرض أمام المخلوقين احتراء على حقوق الله ، ولما قدم على المقتدر بالله رسل ملك الروم أعفاهم من تقبيل البساط لئلا يُطالَب المسلمون بمثل هذا فى بوربطة[(٩)] وفى حكاية ترجع إلى أوائل القرن الرابع أن رجلا صالحا كتب كتابا لغلام من غلمان باروك يستعطف فيه سيده ، بعد أن طرده ، فاستدعى باروك ذلك الرجل ، فحضر مرتاعا ، وأهوى ليقبل الأرض ، فقال له باروك ، وكان صاحب الشرطة « مَهْ ، عافاك الله ، لا تفعل ، هذه من سنن الجبّارين ، ما نريد نحن هذا [(١)] » على أنه حوالى عام ٣٣٠ هـ لما لقى الأخشيدُ الخليفة المتقى فى الرقة ترجّل عن بعد ومشى كالغلام بسيفه ومنطقته وجعبته بين يدى الخليفة على سبيل الخدمة ، وقبّل الأرض مراراً ، وتقدم

---

(١) المغرب لابن سعيد ص ٤
(٢) عيون الأنباء فى طبقات الأطباء لابن أبى أصيبعة ج ١ ص ٢١٦
(٣) Michael Syrus, S 517
(٤) الهمدانى مخطوط باريس ص ١ ٢ ١ (؟)
(٥) كتاب الوزراء ص ٣٥٨
(٦) نفس المصدر ص ٣٥٧ ، ٤٢٣
(٧) Odyssee, XVII, 35 ، وكذلك فعل لاودسوس رعاة الخنازير والبقر (XXI, 224)
(٨) الأوراق للصولى ص ٥٤
(٩) تاريخ بغداد للخطيب البغدادى طبعة سلمون ص ٥٦ ، ويحكى مسكويه (ج ٥ ص ١٢٤) ذلك بالفصاب فيقول فلما دخلا (الرسولان) قبّلا الأرض
(١) الفرج بعد الشدة ج ١ ص ٥٤

فقبل يده ، ثم صاح به محمد بن خاقان اركب يا محمد ، ثم صاح اركب يا أبا بكر ، فقيل إن المتّقى قال لابن خاقان كنّه ، فكناه للوقت ، ثم كان الأخشيد يقف بين يديه على سيفه ، وإذا ركب حجبه ، وحمل مقرعته على كتفه لأنه لم يخدم خليفة قط غيره ، وافتخر بذلك ، وقد أعجب الخليفة من فعله ، وقال له « قد وليتك أعمالك ثلاثين سنة ، واستخلف لك أونوجور ، وقيل إنه كنّاه أبا القاسم ، فقبّل الأرض مراراً ، وأهدى إليه الأخشيد هدية أخرى على ما فعله باسه أونوجور وتكنيته له[1] » ، وفى عام ٣٦٩ هـ — ٩٧٩ م تم فى دار الخلافة تتويج عضد الدولة على أفخم صورة جلس الخليفة الطائع على سرير الخلافة فى صدر صحن السلام ، وحوله من خدمه الخواص نحو مائة بالمناطق والسيوف ، وبين يديه مصحف عثمان ، وعلى كتفيه البردة ، وبيده القضيب ، وهو متقلّد سيف ، ووقف الأشراف من الجانبين ، ودخل الأتراك والديلم ، ولم يكن مع أحد منهم حديد ، فلما وصل عضد الدولة أذن له الخليفة ، فدخل ، فلما وقع عليه طرفُ الخليفة قبّل الأرض بين يديه ، فارتاع أحد القواد لما شاهد ، وقال بالفارسية ما هذا أيها الملك ، أهو الله عز وجل ؟ فالتفت عضد الدولة إلى من يفهّمه أن هذا خليفة الله فى الأرض : ثم استمر عضد الدولة يمشى ، ويقبل الأرض تسع مرات ، والتفت الطائع إلى خادمه ، وقال له استدنه ، فصعد عضد الدولة وقبّل الأرض دفعتين ، فقال له الطائع أدْنُ إلىّ أدْنُ إلىّ ، فدنا ، وأكبّ يقبل رجله وثنى الطائع يمينه عليه وكان بين يديه سرير ، ومما يلى الجانب الأيمن الكرسى ، فقال له اجلس ، مرتين ، فلم يفعل ، فقال له أقسمتُ لتجلسنّ ، فقبّل الكرسى وجلس ، وبعد ملاطفة قال له الخليفة قد رأيتُ أن أفوّض إليك ما وكل الله تعالى إلىّ من أمور الرعية فى شرق الأرض وغربها وتدبيرها فى جميع جهاتها سوى خاصتى وأسبابى وما وراء بابى ، فتولّ ذلك مستخيراً بالله تعالى ، فقال له عضد الدولة يعيننى الله عزّ وجل على طاعة مولانا وخدمته ، ثم أمر الخليفةُ بأن تُفاض عليه الخِلَع ، ويتَوّج ، فنهض عضد الدولة إلى الرواق ، فأُلبس الخلع وخرج ، وأمره الخليفة بالجلوس ، ثم عُقدت له الألوية ، وقُرئ كتابه ، ثم نصحه الخليفة بما أراد ، وقلّده سيفاً ، وخرج ، وبعد

(١) المغرب لابن سعيد ص ٤

ثلاثة أيام بعث الخليفة إليه هدية فيها علالة قصب وصينية ذهب وخردادي بلور « فيه شراب ناقص كأنه قد شُرب بعضه ، وعلى فم الخردادي خرقة حرير مشدودة مختومة[١] »

وكان إجلال الخليفة فى مصر الفاطمية أعظم مما تقدم ، ففى سنة ٣٦٦ هـ — ٩٧٦ م قُرئ سجل أحد القضاة فى الجامع الأزهر ، « وهو قائم على قدميه ، فكلما مرّ ذكر المعزّ أو أحدٍ من أهله أومأ بالسجود »[٢] ولما أسند القضاء أيضاً فى عام ٣٩٨ هـ — ١٠٠٨ م إلى مالك بن سعيد الفارقى قُرئ سجلّه بالقصر ، وهو قائم على رجليه ، وكان القاضى كلما مر ذكر الحاكم فى السجل قبّل الأرض[٣] ، وقد أُمر الناس فى الحرمين فى إحدى السنين أن يقوموا عند ذكر هذا الخليفة ، وكان إذا ذُكر فى الأسواق ومواضع الاجتماع بمصر قام الناس وسجدوا[٤] ولكن هذا الخليفة فى آخر أمره أظهر الزهد فمنع الناس من تقبيل التراب بين يديه ومن بوس اليد والارتماء بالسجود له ، ومنع من مخاطبته بمولانا ؛ ولكن هذه الرسوم عادت فى زمن خلفه إلى ما كانت عليه من قبل[٥] ولما احتضر الحاكم وصّى أبا محمد الحسن بن عمّار أحد شيوخ كتامة ، ثم جعل له الوساطة ، وخلع عليه ، وكان الناس يذهبون إلى قصره ، فمنهم من يومئ بتقبيل الأرض ، ولا يقبّل يده سوى أناس بأعيانهم ، وشرّف بعض الناس بتقبيل ركابه ، وكان أجل الناس من يقبل ركبته[٦]

وقد ضرب أحد رجال الحاشية فى بخارى حوالى هذا العصر أحسن مثل الأدب وحسن الإصغاء للملك والإقبال عليه ؛ فبينما كان عنده يحادثه فى بعض مهماته لسَعَتْه عقربٌ فى إحدى رجليه عدة لسعات ، فلم يتحرك ، ولم يظهر عليه أثر ذلك ؛ فلما عاد إلى منزله نزع خفّه ، وأخرج العقرب منها[٧] ونظر الأخشيد إلى كافور يوما ، وقد جيء بفيل وزرافة ، فمال جميع العبيد والخدم بأبصارهم للفرجة ، فلم تبرح عينه من عين الأخشيد خوف أن يحتاج

(١) المنتظم لابن الجوزى ص ١١٥ ب — ١١٦ ا .
(٢) ملحق أخبار الولاة والقضاة للكندى ص ٥٨٩
(٣) نفس المصدر ص ٤ ٦ نقلا عن المسبحى (٤) المنتظم ص ١٥ ب
(٥) يحيى بن سعيد ص ١٢٢ ب — ١٢٣ ا ، ١٣٢ ب — ١٣٣ ا
(٦) الخطط للمقريزى ج ٢ ص ٣٦
(٧) ابن الأثير ج ٨ ص ١٩٦ ، ويحكى مثل هذا عن الحجاج وعبد الملك بن مروان ؛ انظر محاضرات الأدباء طبعة بولاق ج ١ ص ١١٧

إليه ويدعوه ، فيكون مشتغلا عنه[(١)]

وقد تكلم المسعودى فى عام ٣٣٢ هـ — ٩٤٤ م عن هذا الأدب فى حضرة الملوك ، فقص علينا أن أبا بكر الهذلى حضر مجلس السفاح ، وكان السفاح مقبلا عليه يحادثه بحديث لأنو شروان فى بعض حروبه ، فعصفت الريح فأدرت ترابا وقطعاً من الآجر من أعلى السطح إلى المجلس ، فارتاع من حضر لوقعها ، والهذلى شاخص نحو السفاح ، لم يتغير من شدة ميل ذهنه واشتغال فكره بمحادثة الأمير ، حتى لم يصبح فيه لحادث محالٌ[(٢)] ويحدثنا أيضاً عن أحد سُمَراء شيرويه بن أبرويز أنه كان يساير الملك ، ويستمع حديثه مُصغياً إليه بجوارحه كلها ، حتى ترك النظر إلى موطئ حافر دابته ، فزلت إحدى قوائمها فمالت بالرجل إلى النهر ، ووقع فى الماء ، فسُرَّ الملك بذلك ، لأنه لم يكن يظنه بهذا المقدار من الإقبال عليه ، « فحشا فاه جوهراً ودُرًّا ، واستبطنه ، حتى غلب على أكثر أمره[(٣)] »

وكان الأمراء فى مخاطباتهم الرسمية وفيما بينهم يتكلمون عن الخليفة ، أمير المؤمنين ، بكل احترام ، ويعبِّرون فى كلامهم عنه بمولانا ، ويضع الواحد منهم نفسه من الخليفة موضع « المولى[(٤)] » ، وكان أحدهم إذا كتب لآخر افتتح كتابه بالكلام عن الخليفة من نحو « كتابى ومولانا أمير المؤمنين سالم موفور والله على ذلك محمود مشكور[(٥)] » ، وكان كل شىء يُنسب إلى أمره[(٦)]

وفى سنة ٣٧٨ هـ أهدى الصاحب بن عبّاد إلى فخر الدولة فى أول المحرم ديناراً وَزْنُه ألفُ مثقال ، وكان على أحد جانبيه أبياتٌ من الشعر ، وعلى الجانب الآخر سورةُ الإخلاص

---

(١) المغرب لابن سعيد ص ٤٧

(٢) يحكى شىء يشبه هذا عن أبى القاسم الكعبى فى حضرة أمير خراسان ، محاضرات الأدباء ج ١ ص ١١٧

(٣) مروج الذهب ج ٦ ص ١٢٢ — ١٢٥

(٤) ولم يكن الواحد منهم يسمى نفسه عبدا ، كما فعل بكين صاحب مصر ، حتى عام ٣ هـ — كتاب العيون ص ١٢٥ ب (؟)

(٥) انظر مثلا رسائل الصابى مخطوط رقم ٧٦٦ بمكتبة ليدن ص ٧٢ ب ، ٩ ب ، ١١٢٩

(٦) انظر مثلا نفس المصدر ص ١٢٥ ا « وأنهينا ذلك إلى مولانا أمير المؤمنين ، وخرج إلينا أمره لازال عالياً وسلطانه سامياً » ، وص ٣ ٢ ١ « ولم يزل أكرمكم الله مولانا أمير المؤمنين يطلع أخباركم ويرى فيكم ما يراه فى كافة المسلمين من حماية حريمكم وصيانة جمعكم وبحاربنا أعزه الله ذلك من نفسه ونهب بنا إلى الذب عن دياركم »

ولقبُ الخليفة الطائع لله ولقبُ فخر الدولة واسمُ جرجان ، لأنه ضرب فيها ؛ هذا مع أن الإهداء كان بالريّ ، فى مكان طهران الحالية ، مع بعدها عن دار الخلافة[1]

ولـكن أمير المؤمنين كان عند التقائه بالأمراء يرى ضعفه المتزايد ونقصان منزلته ، ومن ذلك أن بحكم القائد التركى كان من عادته فى داره وحشمه ألا يشرب الماء إذا جاءوه به إلا بعد أن يذوقه بين يديه من جاء به ، وعلم الخليفة الراضى بذلك ، فاستعمل معه ما يُعمل له فى منزله ، فـكان إذا حُمل شىء وُضع بين يدى الراضى أولاً ، فأكل منه ، ثم يوضع بين يدى بحكم ، وجرى ذلك فى كل ما يوضع بين يديه ، وكان بحكم يستعفى الراضى من هذا فلا يعفيه[2]

وقد تعرض بلاط الخلافة لأكبر ما أنقص هيبته فى عهد المستكفى (٣٣٣ — ٣٣٤ ه = ٩٤٤—٩٤٦ م) لأنه وقع فى سلطان امرأة فارسية مستبدة تسمى حُسْن ، « والتفَّ إلى حسن نفرٌ ممن كانوا معها على الأصول القبيحة وكانت تتولى عرض العلمان والحجّاب فى قصر الخليفة فى مجلس يقال له الجوداب ، لم يكن يصل إليه أحد إلا وزير أو صاحب ، فانخرقت الهيبة بهذه المرأة ، وذهبت الرسوم التى كانت للخلافة ، وصارت الدار طريقاً لـكل من لم يرَها ، وكان كل من وصل إلى المستكفى أجلسه بين يديه » ، وأرادت هذه المرأة أن تأمن توزون وتصلح قلبه ، فجعلت الخليفة يدعوه ويكرمه بما لم يسمح به أحد من الخلفاء قبله ، فـكان يأكل معه على مائدة واحـدة ، ويقدم له دابةً فى الرواق التسعيني ، وهو موضع لم يركب منه خليفة قط ، وأمر أن تحمل بين يديه شمسةُ الخلافة وأن يسير الخدم معه إلى داره[3] ، وكان من سوء حظ الخلفاء أن الديلم الذين ملـكوا بغداد كانوا شيعة ، فازداد أمر الخلافة إدباراً ، وذهبت حرمةُ الخلفاء ، ولم يبق لهم من الأمر شىء ، لأن الديلم « كانوا يتشيعون ويُغالون فى التشيُّع ويعتقدون أن العباسـيين قد غصبوا الخلافة ، وأخذوها من مستحقّيها ، فلم يكن عندهم باعثٌ دينى على الطاعة[4] » وقد كان ثوار دار الخلافة حتى ذلك الوقت هم الذين يخلعون الخلفاء ويقتلونهم ، أما الآن ، بعد قدوم الديلم ، فقد صار

---

(١) ابن الأثير ج ٩ ص ٤١

(٢) الأوراق للصولى ص ٥٤

(٣) كتاب العيون ص ٢٢٤ ا — ٢٢٦ ب

(٤) ابن الأثير ج ٨ ص ٣٣٩

الخليفة يُعامَل أمام الناس جميعاً معاملة سيئة ، لا تُراعى له فيها حرمة ولا يعرف له فيها قدر

ففي سنة ٣٣٤ هـ — ٩٤٥ م دخل الأمير معز الدولة إلى دار الخليفة ، ودخل إليها سائر الناس على رسمهم ، فلما جلس المستكفي على سريره ، ووقف الناس على مراتبهم ، دخل الأمير معز الدولة ، فقبّل الأرض على رسمه ، ثم قبّل يد المستكفي ووقف بين يديه يحدثه ، ثم جلس على كرسي ، فتقدم نفسان من الديلم ومدّا أيديهما إلى المستكفي ، وعلا صوتهما بالفارسية ، فظن أنهما يريدان تقبيل يده فمدها إليهما ، فجذباه بها وطرحاه إلى الأرض ، ووضعا عمامته في عنقه ، وجرّاه ، فنهض حينئذ معز الدولة ، واضطرب الناس وارتفعت الزعقات ، وافتتنت دار السلطان ، وضُربت الأبواق ، وساق الديلميان المستكفي بالله ماشياً إلى دار معز الدولة حيث سُملت عيناه[1]

وفي ٣٦٤ هـ دخل عضد الدولة بغداد ، فكان من حسن سياسته أنه سعى حتى ردَّ الخليفة بعد أن أخذه الأتراك معهم كارهاً ، وخرج للقائه في الماء ، ومعه حشدٌ عظيم من أهل بغداد ، وسار معه حتى أنزله بدار الخلافة[2] ، ولكن عضد الدولة طلب من الخليفة فيما بعد ، لما رجع إلى بغداد عام ٣٧٠ هـ — ٩٨٠ م ، أن يخرج للقائه إلى جسر النهروان ، « ولم تكن العادة جارية بخروج الخلفاء لتلقّي أحد من الأمراء[3] »

وكانت حاشية دار الخلافة ونفقاتهم في عهد الخليفة المعتضد ٢٧٩ — ٢٨٩ هـ — ٨٩٢ — ٩٠١ م كما يلي

١ — أمراء بيت الخلافة

٢ — أصحاب النوبة من الرجّالة ، وأرزاقهم في كل يوم ألف دينار ، منها سبعمائة دينار للبيضان ، وهم النوّابون ، وثلثمائة للسودان ، وأكثرهم مماليك الخلفاء[4] ومن رسمهم أن ينوبوا في مصافّ باب الخاصة وحوالي القصر ولهم وظيفة خبز يُمَيّرون بها لقلة أرزاقهم[5]

(١) يحيي بن سعيد ص ٨٦ ب ، ومسكويه ج ٦ ص ١٢٣ — ١٢٤

(٢) ابن الأثير ج ٨ ص ٤٧٧ (٣) المنتظم ص ١١٧ ا — ب

(٤) وفي مصدر آخر لا ينطبق ما فيه على حقيقة الواقع تماما أن عدد هؤلاء الغلمان السود من الخدم أربعة آلاف (تاريخ بغداد طبعة Salmon ص ٥١)

(٥) انظر في هذه الأصناف كلها كتاب الوزراء من ص ١١ إلى ص ٢١

٣ — الغلمان المُعْتَقون ، وهم فى الغالب مماليك الخلفاء ، ومنهم يُختار الحجابُ ، وعدّتهم خمسة وعشرون ، وخلفاء الحجاب ، وكانوا نحو خمسمائة[١] ولما قُتل المقتدر كان معه رجل من خلفاء الحجاب طرح نفسه عليه فذُبح أيضاً[٢] وفى سنة ٣٢٩ هـ — ٩٤٠ م أُنشئَ لأول مرة منصبُ حاجب الحجاب[٣]

٤ — المختارون ، وهم حرس مستخلصون للموكب وملازمة الدار والدخول أوقات جلوس الخليفة ، والمقام من أول النهار إلى آخره وكان جند كل قائد ببغداد بما فيهم مماليكه المسلحون يؤلِّفون وحدة قائمة بذاتها ، فاختار الخليفة من كل قيادة من عُرف بالشهامة والشجاعة ، وسُمُّوا بأسماء قوادهم ، فقيل اليأسيّة (وذلك نسبة ليأنس) ، والمفلحيّة والمسرورية وهكذا على أنه كان للمعتضد مماليك يقيمون فى القصر والحُجَر تحت مراعاة الخدم والأستاذين وسمّاهم الحجرية ، وهم يُختارون من بين الفرسان الذين يحسنون الركوب والرمى ويسمون أيضاً عسكر الخاصة وكان لخمارويه بمصر قوم معروفون بالشجاعة وشدة البأس اتخذهم حرساً له ، وسماهم المختارة ، وكانوا يقاتلون أمام جنده ، وإذا ركب مشوا خلفه[٤]

٥ — أصناف أخرى من المرسومين بخدمة الدار والرسائل الخاصة والقراء وأصحاب الأخبار والمؤدِّبين والمنجّمين والفحاميين والمراقبين والأنصار والحرس وأصحاب الأعلام والبوقيين والمحرّقين والمضحكين والطبّالين والسقايين والطبّاخين والخبازين وخزنة السروج وعمال الاصطبلات الخمسة — خامسها للإبل — وأصحاب الصيد والملاّحين فى الطيارات ، وخَدَمَة المشاعل والأطباء

٦ — الحُرَم ، وأرزاقهن فى اليوم مائة دينار ، وليس عندنا معرفة دقيقة بعددهن . وقد ذكر الخوارزمى مازعمه البعض من أن المتوكل كان له اثنا عشر ألف سرية[٥] ، ويقول المسعودى إنه كان له أربعة آلاف سرية ، وفى أحد المخطوطات أربعمائة[٦] ، وكان

---

(١) مسكويه ج ٥ ص ٥٤١ ، وتاريخ بغداد طبعة سلمون ص ٤٩ ، ٥١

(٢) مسكويه ج ٥ ص ٣٧٩

(٣) أبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٢٩٥

(٤) نفس المصدر ص ٦٥

(٥) رسائل الخوارزمى ص ١٣٧

(٦) المروج للمسعودى ج ٧ ص ٢٧٦

على رأس نساء القصر حوالى عام ٣٠٠ هـ قهرمانتان ، إحداهما للخليفة والأخرى للسيدة والدته ، وكان يسلم للأولى كبارُ المعتقلين ليُحْتَبَسُوا عندها مكرّمين حسناً هيّناً ، فمثلا وُكِّل ابن الفرات حوالى ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م عند زيدان القهرمانة [1] ، كما سُلِّم إليها الأميرُ الحسين بن حمدان ، والوزير على بن عيسى سنة ٣٠٣ هـ — ٩١٥ م [2]

وكان اتخاذ الخليفة نساء من غير مبالاة بأصلهن ، وإن كان معظمهن من جوارى الترك والروم ، سبباً فى إيجاد كثير من الاضطراب فى البلاط وفى المناصب الإدارية العليا ، فكانت كل سيدة تحابى من يتصل بها من الأقارب والأولياء ، وترفعهم ما استطاعت ، ومن أمثلة ذلك أن الخليفة المهدى كتب إلى عامل جرش فى إشخاص الغطريف بن عطاء أخى الخيزران أم موسى وهارون ابنيه ، وكان الغطريف غلاماً لرجل من أهل جرش ، فأعتقه ، وكان يؤاجر نفسه بسطر كروم ، فحباه العامل وكساه ، وحمله إلى المهدى ، فرفع منزلته ، ثم ولاّه على اليمن [3] وكان للمقتدر خالٌ رومى يسمى غريب ، وكان له نفوذ كبير وكان يُخاطَب بالإمْرة [4] وفى سنة ٣٠١ هـ استطاعت أم موسى الهاشمية قهرمانة السيدة أم الخليفة أن تسعى فى إسناد نقابة بنى هاشم الطالبيين والعباسيين لأخيها ، فصخ الهاشميون حتى ردّوا النقابة إلى ابن النقيب السابق [5] وقد أثبتت التجربة أن كثيراً من المنازعات مصدرها أمُّ الخليفة ، وقد ذاق المتصلون بالخليفة وبالَ ذلك ، حتى إن الخليفة كان يُنتحب أحيانا لأنه لا أمّ له رجاء أن تستقيم الأمور معه [6]

وكان فى دار المقتدر حوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م أحد عشر ألفاً من الخدم الخصيان [7] ، وفى رواية أخرى أنه كان بها سبعة آلاف خادم وسبعمائة حاجب [8] ، وفى

---

(١) عريب ص ١٠٩ ، كتاب الوزراء ص ١٠٥

(٢) كتاب العيون ص ١٨٥ ، ١٨٦

(٣) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٤٨١ من الطبعة الأوروبية

(٤) عريب ص ٤٩ (٥) نفس المصدر ص ٤٧

(٦) نفس المصدر ص ١٨١ ، وكتاب العيون ص ١٣١ ب بالترقيم العربى (؟) ، وقد توفيت والدة القاهر بعساء (كتاب العيون ص ١٦٦ ا)

(٧) تاريخ بغداد طبعة سلمون ص ٤٩ ، نقلا عن القاضى التنوخى (المتوفى عام ٤٤٧ هـ — ١٠٥٥ م) ، وأبو المحاسن ج ٢ ص ٢٤٨

(٨) تاريخ بغداد ص ٥١

مصدر قديم موثوق به أن حدم المتوكل وحاشيته كانوا سعمائة [١]

وقد حرى أناطرة الدولة الرومانية فى العصر المتأحر على عادة الفرس القدماء ، فحمعوا حولهم حماعة يدعوبهم إلى الطعام والشراب ، وسموهم «أصدقاء الإمبراطور» ، وكدلك فعل الحليفة المأمون لما ورد إلى بعداد ، فإنه أمر بأن تُثبت له أسماء من يصلح لمنادمته من أهل الأدب[٢] وقد آثر أن يكونوا من العلماء والقوّاد وممن حالس الحلفاء وكدلك حاول القائد محكم أن يتمتع بندماء الحليفة الراصى ، فلم يحد من ينفعه إلا الطبيب سنان بن ثابت[٣] وكان للحليفة المعتمد (٢٥٦ — ٢٧٩ ﻫ = ٨٦٩ — ٨٩٢م) مع ندمائه محالساتٌ ومذكرات قد دُوّنت فى أنواع من الأدب ، فيها مدح النديم وذكر فصائله وذمّ التفرّد بشرب النبيد وما قيل فى دلك[٤] ، وكان للندماء أرزاق[٥]

وقد وصف لنا الصولى أول حلسة للحليفة الراصى (٣٢٢ — ٣٢٦ ﻫ = ٩٣٦ — ٩٤٠ م) مع أصحابه كانوا يحلسون على رسم وترتيب محصوص ، وكانوا فى أول حلسة أربعة عن يمينه وخمسة عن يساره ، فكان على يمينه قريباً إليه إسحاق بن المعتمد أحد الأمراء ، ويليه الصولى ، الأديب ولاعب الشطرنج المشهور ، ثم أحمد بن محمد العروصى الدى كان مرسوماً بتأديب أبى إسحاق المتقى أمير المؤمنين ، ثم يليه محمد بن عبد الله بن حمدون ، أحد أبناء الأشراف المتصلين بالبلاط ، وكان على يساره ثلاثة من آل المنحم وهم من أدباء الحاشية ، واثنان من بنى البريدى العمال المشهورين ، وكانا يعلّمان الحليفة الحط وقد افتُتح المحلسُ بإنشاد قصائد عناسبة تقليد الحلافة ، ثم تكلم الحليفة ، فشكا ثقلَ العبء الدى ألقاه عليه هذا المنصبُ بسبب قلة الأموال وتغير الأحوال وكَلَب الحند وحراب الدنيا ، وذكر أنه يستصحبه من الغم والأسف والاهتمام أكثرُ مما يؤمل من السرور ، ورحا الله أن يعيله بحميل نيته وكان مما قاله والله لقد حاءنى هدا الأمر ، ولا شرعتُ فيه ، ولا حثثته ، ولا عُلم إليه

(١) كتاب الديارات للشابشتى ص ٦٨ ب

(٢) نفس المصدر ص ٢١ ب (٣) مسكويه ح ٦ ص ٢٦

(٤) مروح الدهب ح ٨ ص ٢ ١ ، ويحكى لنا الشابشتى (ص ٨ ا) أن المأمون أراد يوماً أن يتسلى مع ندمائه ، فأمر بإحصار اللحوم وآلة الطبيخ وطلب من الندماء أن يطبخ كل واحد منهم قدراً ، وطبخ هو أيضاً قدراً

(٥) الفهرست لابن النديم ص ٦١

ذلك منى فى سر ولا علانية ، ثم تحدث عن إعنات القاهر له وخوفه من قتله إياه فى ليله ونهاره ، إلى أن قال . أليس بابن المعتضد وأخ للمقتدر وعم لنا ؟ هذا والله عار وعيب لا يُزال ، فقال له الصولى قد أزال الله عن سيدنا كلّ عيب ، وله فى رسول الله أسوة حسنة ، هذا عمه أبو لهب أنزل الله فيه سورة من القرآن يعرفها كل إنسان ، فما لحقه عاره يقول الصولى « فكنا بين يديه فى ذلك اليوم ثلاث ساعات من الليل نشرب ، وكان هو لا يشرب ، قد ترك النبيذ جملة » ، وكان لكل من الفريقين اللذين على يمينه وعلى يساره فى أول جلسة نوبة خاصة به ، ويظهر أن بعض أعضاء النوبة كانوا يحضرون النوبة الأخرى أحيانا[1] ويقول الصولى إن مما امتاز به الراضى فى مجالس منادماته أنه كان يأمر بأن توضع بين أيدى الندماء الصوانى عليها خماسيات المطبوخ ، والمعاسل ، وكيزان الماء ، ليشرب كل واحد منهم ما يريد « ولم يكن يفعل ذلك الخلفاء إلا خصوصاً بالواحد بعد الواحد[2] ، وبالجماعة فى وقت من الدهر » وكان يأمر أن توضع بين أيديهم الفواكه الرطبة واليابسة ، فينالوا منها كما ينالون فى بيوتهم ، بل يحكى الصولى أن الندماء كانوا يتمارون فى الشرب بين يديه ، فيُسَرّ بذلك ، ويثيب عليه ، ويقول من زاد فى شربه فإنما فعل ذلك سروراً بنا ونشاطاً لمجلسنا ، وكان إذا شرب أحد المتمارين كأساً قبل صاحبه رفعها ليراها الراضى ، وقد فعل اثنان منهما ذلك مراراً إلى أن ضحك الراضى فقال كأنها قوارير بول تدفع بين يدى طبيب[3]

وكان لكل سلطان من السلاطين أمارةٌ لندمائه ، إذا أراد نهوضهم ، فكان أردشير إذا تمطّى قام سُمّارُه ، وكان يزدجرد يقول شَبْ شُدْ (ومعناها تقدم الليل) ، وكان سابور يقول حسبك يا إنسان ! وكان عمر يقول قامت الصلاة ، وعبد الملك إذا شئتم ، والرشيد سبحان الله ، وكان الواثق يمسُّ عارضيْه[4]

---

(١) الأوراق للصولى ص ١١ — ٢٦ ، ١٤٣

(٢) فمثلا كان لكل نديم من ندماء الواثق (٢٢٧ هـ — ٢٣٣ هـ = ٨٤١ — ٨٤٧ م) نوبة لا يحضر إلا فيها — الأغانى ج ٣ ص ١٨٤

(٣) الأوراق للصولى ص ٧١ ، ٧٢

(٤) محاضرات الأدباء ج ١ ص ١٢١

وكانت نفقات دار الخلافة عظيمة جداً ، فكانت نفقات المطابخ والمخابز عشرة آلاف دينار فى الشهر . وكان يطلق فى كل شهر فى جملة نفقات المطبخ لثمن المسك وحده ثلثمائة دينار ، مع أن الخليفة لم يكن يأكل طعاماً فيه مسك ، ولا يطرح له إلا اليسير فى الخشكنانج ، وكان يُصرف للسقّايين مائة وعشرون ديناراً فى الشهر ، ومائتا دينار لثمن الشمع والزيت وثلاثون ديناراً للأدوية ، وثلاثة آلاف دينار لنفقات حراس الكسوة والخِلَع والطيب وحوائج الوضوء والحمام ونفقات حراس السلاح وما يُرمّ من الجواشن والدروع ويتّخذ من النشاب والأعلام ونفقات حراسة السروج والفرش[1] .

وكانت نفقات دار الحُرم التى بناها خمارويه عظيمة جداً ، وكان يفضل عن حاجات من فيها الشىء الكثير للخدم والطباخين . واشتهر بيعُهم لذلك ، « وكان شيئاً موجوداً فى كل وقت لكثرته واتساعه ، بحيث أن الرجل إذا طرقه ضيفٌ خرج من فوره إلى باب دار الحرم ، فيجد ما يشتريه ليتجمل به لضيفه مما لا يقدر على عمل مثله[2] »

ولما قعد القاهر فى الخلافة أظهر من الجد والاختصار والقناعة ما هابه به الناس ، فلما عُرضت عليه صنوف الألوان والحلواء والفاكهة التى كانت توضع بين أيدى الخلفاء فى كل يوم استكثرها ، وكانت تُبتاع بثلاثين ديناراً ، فأمر بأن يُقتصر من ذلك على دينار واحد ومن الطعام على اثنى عشر لوناً . وكان يقدَّم لغيره فى كل يوم ثلاثون لوناً من حلواء فاقتصر على ما يكفيه[3] .

وفى ذلك العصر كانت أيام العسر قد أقبلت ، ففى عام ٣٢٥ هـ — ٩٣٧ م أنقص عدد الحجاب من خمسمائة إلى ستين[4] ، وفى سنة ٣٣٤ هـ — ٩٤٥ م استولى معز الدولة على كل الأمور المالية من يد الخليفة ، وأقام له لنفقته كل يوم ألفى درهم[5] ، وهو أقل من نصف ما كان يحتاج إليه[6] . وبعد ذلك بسنتين قطع عن الخليفة الألفى درهم وعوّضه عنها

(١) كتاب الوزراء ص ١٦ ، ١٨ ، ١٩ ، ٣٥٢

(٢) الخطط للمقريزى ج ١ ص ٣١٧ — ٣١٨ (٣) عريب ص ١٨٣

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٥٤١ (٥) مسكويه ج ٦ ص ١٢٥

(٦) كانت نفقات الحضرة فى أيام المعتضد سبعة آلاف دينار فى كل يوم (كتاب الوزراء ص ١٠) ، وفى سنة ٣٣٠ هـ — ٩٤١ م قُدر لسائر نفقات دار الخلافة مائة وخمسون ألف درهم فى السنة (كتاب العيون ص ٣ ٢ ١) .

صياغاً من صياغ البصرة وغيرها زيادة على قدر صياغ الخليفة نحو مائتي ألف دينار في السنة؛ ثم نقص ارتفاعُها على ممر السنين إلى أن صار خمسين ألف دينار في السنة [١]

ثم جرت العادة منذ عام ٣٣٤ هـ — ٩٤٥ م أن تنهب دار الخليفة بعد موته أو خلعه حتى لا يبقى فيها شيء [٢] وفي سنة ٣٨١ هـ — ٩٩١ م لما خُلع الطائع حُوِّل ما كان في دار الخلافة من المال والثياب والأواني والمصاغ والفروش والآلات والرخام والخشب والساج والتماثيل والأبواب والشبابيك والرصاص حتى خلت دار الخلافة [٣] وكان العامة من الرومان يطلقون لأنفسهم العنان لمثل هذا الصنيع عند موت البابا

ويلاحظ هنا تشابهاً يستلفت النظر بين الخليفة والبابا، وذلك أن الخليفة في هذا العصر صار رئيساً روحيا فقط ليس له سلطة سياسية، وصار الرئيس الروحي لجميع المسلمين، وكان تَقَلَّصَ سلطانه عن العراق، حتى لم تبق له إلا بغداد ينازعه عليها المنازعون، مما أسرع في جعل منصب الخليفة روحياً دينياً وفي سنة ٤٢٣ هـ — ١٠٣٢ م نزل السلطان جلال الدولة من داره على سكر، وانحدر في سميرية، ومعه ثلاثة نفر من حاشيته، وصعد إلى بستان دار الخلافة، وجلس مع بعض مغنياته تحت شجرة، واستدعى نبيذاً فشرب به، وأمر الزامر أن يزمر، وعرف الخليفة ذلك فشقّ عليه وأزعجه، فأرسل للسلطان قاضياً وحاجباً فقالا له إن النبيذ والزمر مما لا يجوز في هذا الموضع على مقربة من الخليفة، فلم يقبل كلامهما، ولم يمتنع، فتغيَّظ الخليفة، وأرسل له كلاماً غليظا، وأفهمه أن هذه السيرة تشين الخلافة، وهدَّد بمفارقة البلد، فحضر الوزير واعتذر[٤]، على أن الدور الذي كان للخليفة في هذه العصور الأخيرة كان بسيطا، لا يشبه منصب رئيس الكنيسة، إذا قورن بامبراطور بوزنطة الذي كان يُحَيَّى في ميدان الألعاب بوصف أنه داود الثاني أو الرسول بولس الثاني، وكان يُحتفى به كما يحتفى بكبار القسس، وكان يمضي يومه بين الكنائس والمذابح وصور القديسين، كما يدل على ذلك كتاب De Caerimoniis

(١) المنتظم ص ٧٨ ب

(٢) يحيى بن سعيد ص ٨٦ ب — ١٨٧، ومسكويه ج ٦ ص ١٢٤ ولما مات الراضي أرسل بحكم القائد إلى دار الخلافة، وأخذ فرشاً وآلات كان يستحسنها (ابن الأثير ج ٨ ص ٢٧٦)، ولما خلع الوزير في عام ٢٩٩ هـ — ٩١١ م نهبت داره وأحرقت (كتاب الوزراء ص ٢٩ والمنتظم ص ١٤) (٣) المنتظم ص ١٣ ب وابن الأثير ج ٩ ص ٥٥، ٥٦

(٤) المنتظم ص ١٨٥ — ب

الفصل العاشر

الأشراف

كان العرب يقولون الشرف نَسَبٌ، يقصدون أنه فى الدم، وأول ما يجب أن يتوفر للسيد أن يكون جواداً شجاعا، ومن خصاله أن يكون عاقلا متغافلا

كما قال الفرزدق

كأن فيـــه إذا حاولتَه بَلَهاً   عن ماله، وهو وافى العقل والورع

وكما قال الشاعر

ليس الغبىُّ بسـيد فى قومه   لـكن سـيد قومه المتغابى[1]

ولا بد أن يكون عظيم الرأس، ومن لم يكن عظيم الهامة فليس بسيد[2] — كالكاتب فمن صفته أن يكون صغير الهامة[3] — ومن صفاته أن يكون كثّ شعر الناصية، أشمّ عرنين الأنف، واسع الأشداق[4]، غير مستدير الوجه، عريض الصدر والمنكبين، مديد الساعد طويل الأنامل[5] ويُكره فى السيد التصنّع فى اللباس والمشية، ولذلك يقال «عمامة السيد ملوثة [أو ملوية] أى يديرها على رأسه كيفما اتفق[6]» ويحكى عن الفضل بن يحيى أحد رجال الحاشية فى العصر العباسى أنه قال «الناس أربع طبقات ١ — ملوكٌ

---

(١) عيون الأخبار لابن قتيبة طبعة بروكلمان ص ٢٧١   (٢) نفس المصدر ٢٧ .

(٣) صبح الأعشى للقلقشندى طبعة دار الكتب المصرية سنة ١٣٤٠ هـ — ١٩٢٢ م ج ١ ص ٦٧

(٤) وهذه أيضاً صفة كرام الخيل

(٥) ومن صفات رأس الجالوت (رئيس اليهود) أن يكون طويل الباع تبلغ أنامله ركبتيه (مجلة الأبحاث اليهودية مجلد ٥٩ (١٩١) ص ١٢١ وما يليها، ومفاتيح العلوم للخوارزمى ص ٣٥)، ومن صفات المهدى عند السنوسيين بإفريقية أن تبلغ أنامله الأرض، (انظر M. Hartmann, (Af. R. 1,S. 266

(٦) أسماء نحاة الأسماء، مخطوط برلين رقم ٧٠٩٥ ص ١٤ ب ومخطوط رقم ٣٢ ٦ ص ١٥ ب، وهذا الكتاب لابن ظفر المكى المتوفى عام ٥٦٥ هـ — ١١٧٠ م

قدّمهم الاستحقاقُ ، ٢ — ووزراء فضّلتهم الفطنةُ والرأى ، ٣ — وعِلْيَةٌ أنهضهم اليسار ٤ — وأوساطٌ ألحقهم بهم التأدّب ؛ والناس بعدهم زبدٌ جُفاء ، وسيل غُثاء ، لُكَع ولَكاع ، وربيطةُ اتّضاع ، همُّ أحدهم طعمه ونومه[(١)]

وكان الشرف والسيادة نتيجة للمال وللسيطرة السياسية ، وهما شيئان فى غاية الدناءة وقد أهمل المسلمون مسألة الدم وخصوصاً دم الأم إهمالا شديداً ، وذهبت قلة الاكتراث بذلك إلى حد أن جميع الخلفاء فى القرنين الثالث والرابع للهجرة كانوا أبناء جوار من الترك أو الروم ، وكاد رجلٌ أسود فى أوائل القرن الثالث الهجرى أن يرتقى إلى عرش الخلافة[(٢)]

على أن الإسلام أوجد نوعاً من شرف الدم لا يزال باقياً إلى عصرنا هذا ، وذلك فى قرابة النبى أو بنى هاشم أو أهل بيت رسول الله أو « أهل البيت » باختصار ؛ وكانوا يأخذون ، باعتبارهم قرابة النبى ، راتباً من الحكومة ، وكذلك حرمت عليهم الصدقة هم ومواليهم[(٣)] وكان لهم قضاء مستقل بهم يتولاه نقيبهم الذى يعيّنه الخليفة[(٤)] وكان لهم نقيب لا فى بغداد فقط ، بل فى جميع المدن الكبرى مثل واسط والكوفة والبصرة والأهواز[(٥)] وفى سنة ٣٥١ هـ — ٩٦١ م كانت نقابة الطالبيين بمصر للشاعر أبى القاسم أحمد بن محمد بن إسماعيل طباطبا[(٦)] وكان نقيب العلويين فى عهد الفاطميين أيضاً من كبار رجال دار الخلافة[(٧)] ، وقد انتهى إلينا كتاب بتقليد أبى أحمد الحسين بن موسى نقابة الطالبيين سنة ٣٥٤ هـ — ٩٦٥ م ، ونرى من هذا الكتاب أن النقيب هو الذى يحكم أيضاً فى النزاع بين الطالبيين وبين سائر رعية الخليفة[(٨)]

(١) مختصر كتاب البلدان لأبي بكر أحمد بن محمد الهمدانى المعروف بابن الفقيه ، طبعة ليدن عام ١٣٠٢ هـ ص ١

(٢) هو إبراهيم بن المهدى ، وأمه أم ولد سوداء ، وكان شديد السواد برّاق اللون طويلا بديناً ، حتى كان يعير بذلك (مطالع البدور للغزولى ج ١ ص ١٣ ؟)

(٣) رسائل الجاحظ طبعة فان فلوتن ص ٧

(٤) الأحكام السلطانية للماوردى ، طبعة إنجر ص ١٦٥

(٥) المنتظم لابن الجوزى ص ١١٥ ب

(٦) المغرب لابن سعيد ص ٤٩

(٧) Becker, Beitrage, 1 S 33 نقلا عن المسبّحى

(٨) رسائل الصابى طبعة بعبدا (لبنان) ١٨٩٨ ص ١٥٣

وكان الفرعان المتعاديان من أهل البيت ، وهما العباسيون الذين وصلوا إلى الرياسة ، والطالبيون الذين لم يبلغوها ، يخضعون جميعاً لنقيب واحد حتى القرن الرابع[١] وفى آخر هذا القرن صار لكل فريق منهم نقيب خاص ، والسبب الأقوى فى ذلك أن العباسيين بدأ أمرهم فى الضعف و بدأ الآخرون فى القوة ، فلم يستطيعوا أن يحتملوا إشراف أحد على أمرهم ، وقد مهدت ظروفُ ذلك العصر الطريقَ لما عليه الأشرافُ اليوم

وكان كل من العلويين والعباسيين يخاطَب بالشريف[٢] ، ولم يكن للعلويين شارةٌ يتميزون بها كما تدل على ذلك الحكاية التى أوردها عريب بن سعيد القرطبى فى كتابه صلة تاريخ الطبرى[٣] ، أما اللون الأخضر فلم يحمل شارة لهم إلا أخيراً فى القرن الثامن الهجرى[٤]

وكان يُعطى لكل واحد من بنى هاشم ببغداد دينارٌ فى كل شهر فى عهد المعتمد (٢٥٦ — ٢٧٩ هـ — ٨٧٠ — ٨٩٢ م) ، أما الذين خرجوا من بغداد فقد تركوها خاوى الوفاض ثم اقتصر الخليفة المعتضد على ربع دينار وكان عدد بنى هاشم بالحضرة أربعة آلاف نفس ، وجملة الجارى لهم ألف دينار فى الشهر[٥] ، وفى سنة ٢٠٩ هـ — ٨٢٤م أحصى عدد العباسيين ، فكانوا ثلاثة وثلاثين ألفاً[٦] ، على حين أن الجاحظ حوالى ذلك الوقت يقول « إن آل أبى طالب أُحصوا منذ أعوام وحصلوا ، فكانوا قريباً من ألفين وثلاثمائة[٧] »

وكان يجرى لمشايخ الهاشميين راتب خاص يذكر فى الميزانية مع أرزاق الخطباء فى المساجد الجامعة ، وجملة ذلك ستمائة دينار فى الشهر[٨] وكان لأولاد الخلفاء جارٍ خاص ،

(١) عريب ص ٤٧
(٢) فيما يتعلق بالعلويين انظر كتاب الفرج بعد الشدة للتنوخى ج ٢ ص ٤٣ ، والإرشاد لياقوت ج ١ ص ٢٥٦ وفيما يتعلق بالهاشميين انظر المنتظم لابن الجوزى ص ٩٢ ب
(٣) عريب ص ٤٩
(٤) انظر الفصل الخاص بالشيعة
(٥) كتاب الوزراء ص ٢٠
(٦) الطبرى ج ٣ ص ٩٦٩ (؟) وكتاب العيون ص ٣٥١ (؟) ، ولعله يشير إلى الجزء المطبوع
(٧) كتاب الفصول للجاحظ مخطوط رقم ٣١٣٨ بالمتحف البريطانى ص ٧ ٢ ١
(٨) كتاب الوزراء ص ٢

وإن كان قليلاً ، فكان المعتضد (٢٧٩ — ٢٨٩ ﻫ = ٨٩٢ — ٩٠٢ م) يجرى على أولاد المتوكل وأولادهم رجالاً ونساء ألفَ دينار فى الشهر ، وكان يعطى أولاد الواثق والمهتدى والمستعين ومن فى قصر أم حبيب خمسمائة دينار فى الشهر ، وأجرى على ولد الناصر عبد الواحد وإخوته خمسمائة دينار أيضاً[١] . ولذلك لم يَخلُ العلويون من بعض المخاطرين الساخطين ، وكانت بخارى مركز هذه الجماعة الذى إليه يأوون ، لأنه كانت بخارى أكبر حكومة غير شيعية بعد بغداد وفى حوالى سنة ٣٨٠ ﻫ التقى بخارى بعض أولاد الخلفاء مثل أبى طالب المأمونى وأبى محمد الواثق ، وابن المهدى وابن المستكفى[٢] . وكان أبو محمد الواثق يشهد نصيبين عند الحكام والقضاة ، وإليه مع الشهادة الخطابة فى المسجد الجامع ؛ ثم أفسد على القاضى أمره ، فأخرج من بغداد ، فقصد خراسان راجياً أن يقلَّد قضاء أو ديوان بريد ، فلم ينل ما أراد ، فذهب مغاضباً يتوغل فى بلاد الترك ، حتى ألقى عصاه بحضرة بغراخاقان ، وافتعل مع رجل آخر كتاباً عن الخليفة بتقليده العهد بعده ، حتى اضطر الخليفة أن يكتب بتكذيبه إلى خراسان وسائر الأطراف ، ولم يزل الواثق يزين لبغراخاقان إزالة الدولة السامانية والاستيلاء على المملكة ، وبنى التدبير على أن تكون له الخلافة ، ويتقلد التركى أعمال خراسان وما وراء النهر من يده ، فألم التركى فى جيوشه بخارى واستولى عليها ، ولكنه مات قبل تحقيق نهاية التدبير ، وعاد الواثق إلى بغداد سراً بعد فشل تدبيره ، ولكن الخليفة فطن إليه واضطره إلى الخروج ، فعاود بلاد الترك ، وتقلّبت به الأحوال ، حتى قبض عليه يمين الدولة محمود بن سبكتكين ، وحبسه فى إحدى القلاع موسّعاً عليه ، حتى مات[٣] أما المأمونى فكان أيضاً يسمو بهمته إلى الخلافة ويُمَنِّى نفسه قصد بغداد فى جيوش تنضمّ إليه من خراسان لفتحها ، فاقتطعته المنية دون بلوغ الأمنية ، ولم يكن بلغ الأربعين وكانت وفاته سنة ٣٨٣ ﻫ — ٩٩٣ م[٤] ثم حاول محمد بن الخليفة المستكفى الذى خُلع سنة

---

(١) نفس المصدر ص ٢

(٢) يتيمة الدهر ج ٤ ص ٨٤ — ٨٧ ، ١١٢

(٣) كتاب الوزراء ص ٤٢١ وما يليها ، ويتيمة الدهر ج ٤ ص ١١٢ — ١١٣ ، وابن الأثير ج ٩ ص ١١٧ — ١١٨

(٤) اليتيمة ج ٤ ص ٩٤ ، وابن الأثير ج ٩ ص ٧١ .

٣٣٤ هـ — ٩٤٥ م أن يستولى على الدولة ، مستعيناً عما جاء فى الأخبار من ظهور المهدى فظهرت دعوته بين الخاص والعام ، وادعى أنصارُه أنه « يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ويجاهد أعداء المسلمين ، ويجدد ما عفا من رسوم الدين » ، فتطلعت إليه نفوس العامّة ، وجعل دعاته يأخذون له البيعة على الرجل بعد الرجل فمن كان من أهل السنة قالوا له إنه عباسى ، ومن كان من أهل التشيّع قالوا له إنه علوى ، ودخل جماعة من وجوه الكتّاب وأماثل الناس فى هذا الأمر ، ودخل فيه خلق كثير من الديلم والترك والعرب وكان فيهم سبكتكين القائد العجمى ، وكان يتشيّع ، فقال له الدعاة إن الرجل علوى ، ووعدوه بأن يقلَّد إمرة الأمراء ، فاستجاب للدعوة ، ثم ظهر لسبكتكين أن الرجل عباسى لا علوى ، فتغيرت نيته وتصوره بصورة المحتال ، ثم انتهى أمره بأن قبض عليه بختيار وعلى أخيه ، وأسلمهما للخليفة المطيع لله ، فأمر بجدع أنف صاحب الدعوة ، وقطع أذن أخيه وحبسهما ، ثم هربا وخفى أمرهما[1]

وكان الهاشميون ، إلى جانب ما يجرى لهم من راتب خاص ، يقدَّمون فى تولِّى مناصب مشرّفة يصيبون منها المال بلا مبالاة ولا مراجعة صغير فكانت تسند إليهم إمامةُ كثير من المساجد[2] ، فمثلا كان أحد الهاشميين (توفى عام ٣٥٠ هـ — ٩٦١ م) إماماً لجامع المنصور ببغداد ، وهو أكبر جامع فى الدولة الإسلامية[3] ؛ وكان إمام جامع عمرو بمصر فى مثل هذا الوقت هاشميا أيضاً[4] ، وكذلك تولى منصب قاضى القضاة فى عامى ٣٦٣هـ — ٩٧٤ م و ٣٩٤ هـ — ١٠٠٤ م رجلان من بنى هاشم[5] وفى أواخر القرن الرابع كان أبو محمد الواثقى من ولد الواثق بالله أمير المؤمنين يتولى الخطبة فى المسجد الجامع بنصيبين[6] ، كما كان الذى يحج بالناس فى كل عام رجلا من بنى هاشم ، وهذه مهمة يصيب من يقوم بها شيئاً كثيراً ، وكانت لا تخرج من يد الهاشميين ولما احتاج المأمون أن يستعين بالعلويين

---

(١) مسكويه ج ٦ ص ٣١٥ — ٣١٧

(٢) كتاب الخراج لقدامة بن جعفر مخطوط باريس ص ١٤ ا — ب

(٣) المنتظم ص ٩ ب

(٤) ملحق الكندى ص ٥٧٥

(٥) المنتظم ص ١١ ا — ب ، ١٤٩ ب

(٦) كتاب الوزراء ص ٤٢١

على أخيه الأمين تولى الحج بالناس رجالٌ من الطالبيين منذ عام ٢٠٣ هـ، وكانت هذه أول مرة يحج فيه الطالبيون بالناس، ولكن إمارة الحج عادت إلى الهاشميين بعد ذلك بثلاث سنين، و بقيت لهم حتى آخر أيام المسعودى عام ٣٣٦ هـ — ٩٤٧ م[١]، ثم آلت إلى العلويين، وكانوا ينيبون من بينهم من يقوم بالحج[٢].

وكانت أول ما تُعطى المبرات إلى أقارب النبى، فكان أحمد بن أبى يعقوب بن يوسف ابن إبراهيم المعروف بابن الداية (توفى عام ٣٤٠ هـ) يُجرى بمصر فى عهد ابن طولون الجرايات على الأشراف الطالبيين، ومنهم من كان ينال مائتى دينار فى كل سنة[٣] وكان الوزير على ابن عيسى فى أوائل القرن الرابع ينفق كل سنة أربعين ألف درهم فى صلات الطالبيين والعباسيين وأولاد الأنصار والمهاجرين وفى مصالح الحرمين[٤] وفى سنة ٣٣٤ هـ وصل الخليفة المطيع لله العباسيين والعلويين فى يوم بسيف وثلاثين ألف درهم[٥]، وكان أبو العلاء المعرّى يصل بعض العلويين، و بعث إليه مرة بشيء من النفقة، وأرسل له يعتذر لقلته ويرجوه قبولَه[٦] ومن الأمثال المعروفة أن العلوى يأخذ ولا يعطى[٧]،

و إذا نظرنا إلى قلة جارى بنى هاشم، وهو ربع دينار فى الشهر، علمنا أنهم لا بد أن يكونوا جميعاً علويين وعباسيين فى فاقة شديدة، ونجد أحد الهاشميين يشتغل غبياً يجمع الأحمار، وفى عام ٣٣٤ هـ — ٩٤٥ م وقع غلاء ومجاعة، فقُتل كثير من النساء الهاشميات، لأنهنّ كنّ يقتُلْنَ الأطفال ويأكلن لحمهم[٨] وكان عند الصاحب بن عباد، وزير فخر الدولة بشمال فارس، علوىٌّ شامىٌّ يحدثه بما شاهد من الأعاجيب[٩] وقد تحدث ابن الحجاج (توفى عام ٣٩١ هـ — ١٠٠١ م) فى بعض شعره عن معيبة هاشمية سيئة السيرة[١] ومما يحكى عن كافور الأخشيدى

---

(١) مروج الذهب ج ٩ ص ٦٩ وما يليها

(٢) المنتظم ص ١٢٩ ب ، وابن الأثير ج ٩ ص ٥٤ ، على أن إمارة الحج بمصر ظلت فى أيدى الهاشميين انظر ملحق الكندى ص ٥٧٥ .

(٣) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ١٥٩

(٤) كتاب الوزراء ص ٣٢٢ — ٣٢٣

(٥) المنتظم ص ٧٤ ا

(٦) رسائل أبى العلاء طبعة مرجليوث ص ٣٥

(٧) كتاب الفرج بعد الشدة للتنوخى

(٨) يحيى بن سعيد ص ٨٧ ا والمنتظم ص ٧٤ ب

(٩) محاضرات الأدباء ج ٢ ص ٢٩٥

(١) ديوان ابن الحجاج ١ ص ١٤١

صاحب مصر أنه وقفت له امرأة فى طريقه وصاحت به ارحمنى يرحمك الله ، فدفعها أحد رجاله دفعاً عنيفاً ، فسقطت ، فاغتاظ كافور وأمر بقطع يده ، فقامت تشفع له ، فتعجب من مكرمتها ، وقال اسألوها عن أصلها ، فما تكون إلا من بيت عظيم ، فسُئلت ، فإذا بها علوية ، فعظم الأمر على كافور وقال قد أعملنا الشيطان عن نساء الأشراف ، وأحسن إليها وتفقد سائر نساء الأشراف وأدرّ عليهن الإحسان والجرايات(١) وفى سنة ٣٥٠ هـ — ٩٦١م وقعت فى بغداد فتن عظيمة أصلها أن رجل عباسيا عربد على رجل علوى ، وهما على نبيذ ، فقتل العلوى وبغر أهله واستغاثوا لأخذه ، ودخلت العامة ، وعظم الأمر ، وكان « أعمام النبى » من أكثر مشعلى نيران الفتنة بين عامة بغداد(٢)

وفى عام ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م وثب جماعة من الهاشميين على الوزير على بن عيسى بسبب تأخر أرزاقهم فشتموه وحرقوا دراعته ، وأرجلوه ، فخلصه القواد منهم ، واتصل ذلك بالمقتدر فأمر فيهم بأمور عظام و بأن ينفوا إلى البصرة مقيّدين ، فحملوا فى سفينة مطبقة بعد أن ضُرب بعضهم ، وأمر الخليفة أن يُحبسوا فى محبس البصرة ، فحملهم سبك الطولونى أمير البصرة مقيدين على حمير إلى دار فى جانب المحبس ، وكلمهم بجميل ووعدهم خيراً ، وفرق فيهم أموالا إلا أنه أسر بذلك ثم بعد كتاب بإطلاقهم ، فأحسن إليهم الأمير وصنع لهم طعاما ووصلهم ، وأكريت لهم شُمَيريات ، فكان مقامهم فى البصرة عشرة أيام(٣) وكان كلما قوى أمر الشيعة ببغداد وأظهروا الاحتفال بأعيادهم ، قابل العباسيون السنّيون ذلك بنهوض من جانبهم وفعلوا مثل ما يفعله الشيعة ، وأكثر من كان يفعل ذلك السنيون فى باب البصرة(٤)

وحوالى عام ٣٥٠ هـ — ٩٦١ م وقعت فتنة عظيمة ببغداد — كما تقدم — بسبب نزاع بين علوى وعباسى ، فقبض الوزير المهلبى الحازم على كثير من مثيرى الفتنة من العباسيين وجعلهم فى زوارق مطبقة مسمّرة وأبعدهم للحبس فى بعض مدن العراق ، فكانوا هناك حيث مات كثير منهم ، ثم أطلق الباقون بعد موت المهلبى(٥)

وقد أراد القائد عميد الجيوش فى سنة ٣٩٢هـ — ١٠٠٢ م أن يضع حدا لهذه العداوة

---

(١) المغرب لابن سعيد ص ٤٨

(٢) كتاب الوزراء ص ٣٣١

(٣) عريب ص ٧٥ — ٧٦

(٤) ابن الأثير ج ٩ ص ١١

(٥) كتاب الوزراء ص ٣٣١ — ٣٣٢

القديمة بين أهل السنة والشيعة ببغداد ، وهى العداوة التى كان المهيِّجون المتطرفون من العلويين والعباسيين يدعون الناس فيها للقتال والشغب ، وكان عميد الجيوش قد أرسل لإخماد الفتنة القائمة ، وطلب الثوار من العلويين والعباسيين ، فكانوا إذا وقعوا أمر أن يُقرن العلوى بالعباسى ويغرقا نهاراً بمشهد من الناس ، حتى هدأت بذلك الفتن المستمرة ، وتجددت الاستقامة النسبية ، وخاف العائث والحاضر[1]

ثم جاء الوقت الذى يترقبه العلويون بعد طول انتظار ونفاد صبر ، فأخذ نجمهم فى الصعود فى كل مكان ، على حين بدأ أمر العباسيين فى الضعف ، فيقول المقدسى فى كلامه عن إقليم خراسان مثلا « وأولاد على رضى الله عنه فيه على غاية الرفعة ، ولا ترى به هاشمياً إلا عربياً[2] » ، وهنا نجد القرن الرابع الهجرى قد أوجد الظروف والموقف الذى نراه الآن ، فالعلويون هم الذين يمثلون أهل بيت الرسول . وقد عمل الجميع من قرامطة وفاطميين على خدمة قضية العلويين ، فأنشأوا دولة علوية فى شمال فارس ، وفتحوا مكة بعد منتصف القرن الرابع ، وجعلوها عاصمة البلاد المقدسة ، واستطاعوا بدهاء أن يستغلوا المنافسة الشديدة القائمة بين القاهرة وبغداد لمصلحة هذا المركز الجديد[3]

وكان الملوك الجدد فى الغرب والشرق وهم الحمدانيون والبويهيون على مذهب الشيعة ، وكان ازدياد التكريم للنبى مما أسبغ على أبنائه تكريماً كبيراً ، ويحكى أن كافورا الأخشيدى كان يوما فى موكب ، فسقط منه سوطه ، فناوله إياه أحدُ الشرفاء ، فقبل يده شكراً وقال له « نعيتَ إلىَّ والله نفسى ، فما بعد أن ناولنى ولدُ رسول الله صلى الله عليه وسلم سوطى غاية يُتَشَرَّف لها » ، فمات عن قريب[4] وكان الأخشيد يخلف أباه طُعجا على طبرية ، وكان أهلها شيعة ، وكان بها أبو الطيب العلوى وَجْهَ البلد شرفا وملكا وقوة ، فكتب الأخشيد لأبيه يذكر أنه ليس له أمر ولا نهى مع أبى الطيب[5]

وكان الأخشيد بريئاً من كل تحيّز فأحضر عبد الله بن طباطبا والحسين بن طاهر بن يحيى إلى مجلسه ، « وكانا لا يفارقانه ، هذا حسنى وهذا حسينى ، وبينهما عداوة الرياسة

---

(١) نفس المصدر ص ٤٦٤ ، والمنتظم ص ١٤٧ ب (٢) المقدسى ص ٣٢٣
(٣) المغرب لابن سعيد ص ٦ (؟)
(٤) نفس المصدر ص ٤٧ (٥) نفس المصدر ص ٦

والاختصاص[1] » . والحسين بن طاهر هو الذى أرسله الأخشيد إلى سيف الدولة ليفاوضه من أجل السلام وتحديد الحدود بينهما[2] ، وهو الذى سفر أيضاً بين الأخشيد و بين ابن رائق فى الصلح ، حينما جاء ابن رائق مهاجماً لمصر فى عام ٣٢٧ ﻫ — ٩٣٩ م[3] وكان الحج قد تعطل منذ عام ٣١٧ ﻫ حتى عام ٣٢٧ ﻫ لاعتراض القرامطة ، فكاتبهم أحد العلويين ، وكانوا يحتشونه لشجاعته وكرمه ، حتى انتهى الأمر بتسهيل سبيل الحج[4] .
وكذلك كان العلويون هم الذين يتوسطون عادة فيما يقوم من خصومات فى بيوت الشيعة من بنى حمدان و بنى بُوَيْه ، وإذا عرفنا ما كان يعود على العلويين من هذا التوسط ، استطعنا أن نستنبط مقدار ما لحقهم من الخسارة حينما اضطرّهم حكومة بغداد أن يحدّدوا موقفهم بإزاء الفاطميين ، وأن ينبذوهم ولا يعتبروهم من أبناء علىّ الحقيقيين وفى سنة ٤٠٣ ﻫ — ١٠١٢ م صدر كتاب من الأمير بهاء الدولة بأن يضاف إلى الرضى الموسوى النظر فى أمور جميع الطالبيين بجميع البلاد ، وجعله نقيب النقباء ، ولم يبلغ ذلك أحد من أهل البيت[5] ، وخُلع على الرضى السواد ، فكان أول طالبى لبس السواد على زى العباسيين[6] ، وكان فى هذا إقرار من جانب ابن عم العباسيين الذى كان أقوى منهم من قبل بأنه قد هُزم

أما أبناء الخلفاء الثلاثة الراشدين فلم يلعبوا دوراً هاما ، ولما اشتد البلاء على أهل مصر من ولاية العُمَرى القضاء عليهم خرج جماعة إلى هرون الرشيد ، وشكوا إليه ما يفعله العُمَرى فيهم ، فقال أنظروا فى الديوان كم لى من والٍ من ولد عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فكُشف الديوان ، فلم يوجد غيره فقال انصرفوا ! فوالله لاعزلته أبداً[7] ، ثم خلعه على القضاء هاشم بن أبى بكر البكرى من قِبَل الأمين عام ١٩٤ ﻫ ، وقد دخل مصر مُقِلّا ، فزرع زرعا ، فانكسر عليه خراجُه ، وطولب به وتُشِدِّد عليه فى ذلك ، وكان أحد الكتاب حاضراً ، فعرفه وعرف الحال ، فقال « سبحان الله ! ابن صاحب نبيكم والذى قام فى مقامه

---

(١) نفس المصدر ص ١٨
(٢) نفس المصدر ص ٤٢
(٣) نفس المصدر ص ٢٥
(٤) المنتظم ص ١٦
(٥) ديوان الرضى ص ٢١ ، والمنتظم ص ١٥٨ ب
(٦) ابن الأثير ج ٩ ص ١٧ ، والمنتظم ص ١٥٨ ب
(٧) القضاة والولاة للكندى ص ٤١ ، وفى سنة ٣٨٨ ﻫ — ٩٩٨ م مات الخطابى من ولد زيد بن الخطاب أخى عمر بن الخطاب ، وكان من العلماء (انظر الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٨١)

بعده يُطالَب بمثل هذه المطالبة ! ما كان عليه فهو عليّ ، وهو له عليّ في كل سنة »[١]

أما اليوم فنجد أبناء أبي بكر وعمر إلى جانب أبناء النبي عليه السلام هم الذين يتألف منهم الأشراف بمصر ؛ ونجد البكريين منهم بنوع خاص ، ويسمون الصديقيين ، يتولون منذ أوائل القرن التاسع عشر مناصب روحية تعود عليهم بالخير الوفير[٢] ونجد حوالى عام ٤٠٠ هـ ، أبا العطاريف عملاق بن عيذاق العثماني يقيم بنيسابور ، وينتسب إلى عثمان بن عفّان ؛ وكان كثيرَ الشعر قليل الملح ، وممن ثقُل حتى خف وقبُح حتى ملح ؛ يتعاطى الفواحش ، ويقول الشعر ، « فإذا قيل له كيف أصبحت أيها الشريف ؟ قال أصبحت حوّ الا بن السكك جلّالا للتكك ، على رأسه طائركم معكم سرمداً ، وعلى جبينه ولن تفلحوا إذن أبدا[٣] »

هذه هي أهم السلالات الشريفة التي نشأت عن الدين[٤] أما سلائل الأشراف الذين كانوا قبل الإسلام فقد احتفظوا بأنفسهم متمسكين أشد التمسك بما كان لهم ، وذلك في الأحراء الإقطاعية من جبال فارس وغاباتها وقلاعها ؛ يقول ابن حوقل « و بفارس سنّة جميلة وعادة فيما بينهم كالفضيلة ، من تفضيل أهل البيوتات القديمة و إكرام أهل النعم الأولية ؛ وفيها بيوت يتوارثون فيما بينهم أعمال الدواوين على قديم أيامهم إلى أيامنا »[٥] ؛ والغالب على ملوكهم وخدمهم والمخالطين للسلطان من عمال الدواوين وغيرهم « استعمالُ المروءة في أحوالهم وتحسينُ الموائد بالمطاعم وكثرة الطعام و إحضار الحلوى والفواكه قبل الموائد ، والنزاهة عما يقبح به الحديث من الأخلاق الدنيّة ، وترك المجاهرة بالفواحش ، والمبالغة في تحسين دورهم ولباسهم وموائدهم ، والمنافسة فيما بينهم في ذلك ، والآداب الظاهرة فيهم والعلم الشائع في جميعهم »[٦]

---

(١) الفصاة للكندي ص ٤١٦

(٢) M. Hartmann, MSOS 1909, II, S, 81 .

(٣) يتيمة الدهر ج ٤ ص ٢٩٣ — ٢٩٤ . على أنه ظاهر بصراحة من شعر هذا الرجل الذي كان يلقب بالشريف أنه كان مولى لرجل من موالى عثمان بن عفان (المترجم)

(٤) ومن الأشراف الذين أوجدهم الدين سلائل الأنصار الذين ناصروا النبي عليه السلام ، وكان لهم نقيب ببغداد وكانت تفرق عليهم المبرات انظر المنتظم ص ١١٢ أ ؛ وكتاب الفرج بعد الشدة ج ٢ ص ٢ ؛ وكتاب الوزراء ص ٣٢٢ — ٣٢٣

(٥) ابن حوقل ص ٢٠٧ (٦) نفس المصدر ص ٢٠٥ — ٢٠٦

أما سادة العهد الأموى فلم يستطع الاحتفاظ بمركزهم منهم إلا المهالبة ، بنو المهلب بن أبى صفرة ، وكان مقرّهم بالبصرة حيث كانت لهم دور حسنة [١] وقد كان لأحدهم شأن فى ثورة الزنوج الكبيرة فى النصف الثانى من القرن الثالث الهجرى [٢] ، ولعله كان يتوقع فى ذلك العهد نهاية دولة بنى العباس وتولى آخرُ من المهالبة وزارة عضد الدولة حوالى منتصف القرن الرابع وقد أراد آل بنى الشوارب القضاة أن يقيموا بينهم وبين الأمويين وبالتالى ملوك قرطبة والملتان [٣] نسبا [٤] وكان للنَّمَويين أو أبناء الدولة الذين حاربوا لأجل الدولة العباسية وجاءوا معها من خراسان إلى بغداد — وكانوا من الأشراف المحاربين الأحرار — شأنٌ قوى فى القرن الثالث الهجرى ، وكانوا يفتخرون بالنصر تحت ظلال السيوف وبأنهم فرسان شجعان ، ومن قولهم « وُلدنا فى أفنية ملوكنا وتحت أجنحة خلفائنا ، فأخذنا بآدابهم واحتذينا على مثالهم » [٥] ، ولكن حلّ محلهم فى القرن الرابع فرسانٌ من المماليك المعتقين أو غير المعتقين أصلهم من الترك والفرس ، بل نجد أيضاً أن آخر سلائل الطاهريين ، الذين كان بيتهم فى القرن الثالث ثانى بيت فى المملكة الإسلامية بعد بيت الخلافة ، يعالجون فى بلاط بخارى خدمة السامانيين ، وقد فقدوا ما كان لهم من مجد قديم ، ولكنهم لم يحرموا من الملكة الشعرية ، فكان منهم شاعر كان يخدم آل سامان جهراً ويهجوهم سرّاً ويطوى على بغض شديد لهم [٦] وكان هؤلاء السادة جميعاً يسمون فى جميع بلاد الشمال حتى بلاد الترك بالكلمة الرومانية النوربطية البطارقة [٧]

ويحدثنا ابن رستة فى أواخر القرن الرابع أحاديث طريفة عن البيوت الكبرى فى عصره فأما الأشاعثة فقد كان جد الأشعث بن معدى كرب عِلْجا من أهل فارس إسكافا ، وكانت وردة بنت معدى كرب عمة الأشعث عند رجل من اليهود ، ولم تخلّف ولداً ، فأتى الأشعثُ عمرَ بن الخطاب يطلب ميراثها ، فقال له عمر لا ميراث لأهل ملّتيْن ، وأما آل

---

(١) كتاب المرواة للثعالبى مخطوط برلين ص ١٢٩ ب
(٢) كتاب العيون ص ٦ ب — ٧ ا (٣) المسعودى ج ١ ص ٣٧٧
(٤) نجد فى كتاب العيون (ص ٧١ ا) شعراً فى ذلك
(٥) رسائل الجاحظ طبعة فان فلوتن ص ١٥ — ١٦
(٦) يتيمة الدهر ج ٤ ص ٧ وما بعدها وص ١١ — ١٢
(٧) عند شاعر تركستانى فى اليتيمة ج ٤ ص ٨١ ، وهو الشاعر أبو الحسن المنَّجم

المهلب بن أبي صفرة فقد كان أبو صفرة فارسيا مجوسيا حائكا ، وأما آل خالد بن صفوان الأهتميين فابن الأهتم ابن علجة كانت امرأة أ كثر أحدها قيس بن عاصم بن سنان وجماعة من بني منقر أغاروا على الحيرة ، وآل الجهم بن بدر بن جهم بن مسعود كان جدهم مسعود عبداً لحبيب بن شهاب ، هرب منه ولحق بخراسان وادعى أنه من بني سامة بن لؤي القرشي ، وكان آل أبي دُلَف قوما من العبّاديين من أهل الحيرة ، وكانوا حيائكة بها ، فخرج جدٌّ لهم يقال له إدريس فأثرى ، وابتاع داراً بالبصرة ، ثم خرج إلى الجبل ، فأبو دلف من ولده ؛ والربيع الحاجب ، وهو رأس أسرة من كبار العمال ، كان ابن زنى من جارية سوء كانت عند مولى لعثمان بن عفّان[1]

(١) الأعلاق النفيسة طبعة ليدن ١٨٩١ ص ٢٠٥ — ٢٠٧ .

الفصل الحادي عشر

الرقيق

كان اتخاذ الرقيق منتشراً عند اليهود والنصارى والمسلمين على أن ضمير الكنيسة كان يسخط على الرق بين حين وآخر، وكان رجالها يقولون إن المسيح لا فرق عنده بين حرّ وعبد[1] وقد حاولت الكنيسة، على الأقل، أن تحارب تجارة الرقيق، وفرضت على من يشتغل بها عقوبة الحرمان[2] وقد استلفت نظرَ المسلمين أن اليهود والنصارى لا يجوز لهم أن يتمتعوا بإمائهم[3]، وذلك لأن القانون المسيحي في الشرق كان يعتبر اقتراب الرجل من أمته زنًى عقابُه المنع من البيعة، ويحق للزوجة في هذه الحالة أن تبيع الجارية وتقصيها عن البيت، وإذا حملت الجارية من سيدها المسيحي طفلا فإنه ينشأ رقيقاً «يحمل عار والده الزاني[4]»

ويحكى أن الخليفة المنصور، بعد أن استدعى الطبيب جورجيس بن جبريل ليعالجه من مرضه وشُفي على يديه، أرسل إليه ثلاثاً من الجواري الروميات الحسان مع ثلاثة آلاف دينار، فأخذ المال وردّ الجواري، فسأله المنصور عن ذلك فقال «هؤلاء لا يكونون معي في بيت واحد، لأنا نحن معشر النصارى لا نتزوج بأكثر من امرأة واحدة، وما دامت المرأة في الحياة لا نأخذ غيرها»، فحسن موقعه من الخليفة[5]

---

(١) انظر مثلا Sachau, Syr Rechtsb 2, S 161، وكذلك نجد المفكر الإثيوبي زرعة يعقوب (حوالي سنة ١٦٠٠ م) في نقده للإسلام والنصرانية بعد الإسلام، لأنه بإقراره تجارة الرقيق ألغى المساواة والأخوة بين بني الإنسان، وهم جميعاً يسمون الله أبا لهم (انظر Philosophi abessini, ed Littmann S II من الترجمة)

(٢) Syr Rechtsb 2, S 109,147, 165، على أنه يوجد بين فقهاء المسلمين حديث يروى عن النبي وهو «شر الناس من باع الناس» (كتاب العلل مخطوط برلين رقم ٨٣٢٧ ص ٦٢ ب)

(٣) كتاب البدء والتاريخ للمطهر بن طاهر المقدسي وهو منسوب لأبي زيد البلخي ج ٤ ص ٣٩ من طبعة كليمان هوار بارس

(٤) Syr Rechtsb 2, S 161 f

(٥) Elias Nisibenus S 179 (حوالي عام ٤٠٠ هـ) في مجموعة Corp Script or Chr، طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة ج ١ ص ١٢٥

أما فى الإسلام فإن الطفل الذى يولد للمسلم من أمته يكون حُرّاً[1] ، ولا يجوز للرجل أن يبيع الأمة أم الولد ، ثم هى تصبح حرة بعد موت زوجها ، ولا يجوز فى الشرع الإسلامى أن يشترك رجلان فى أمة فى وقت واحد ، وقد حدث مرة أن رجلين اشتريا أمة فوطئاها ، فأمر الخليفة بعقابهما[2]

وعلى حين أن القوانين فى الدولة الرومانية البوزنطية كانت تحرّم على غير النصرانى أن يتخذ رقيقاً من النصارى[3] ، وأن الكنيسة المسيحية كانت فى بلاد الإسلام — كما تقدم — تعاقب بالحرمان من يبيع الرقيق النصرانى لغير النصارى ، فإن الشريعة الإسلامية لم تحرم على اليهود والنصارى اتخاذ رقيق من المسلمين[4]

وفى القرن الرابع الهجرى كانت مصر وجنوب جزيرة العرب وشمال إفريقية أكبر أسواق الرقيق الأسود ، وكانت قوافل هذه البلاد تجلب الذهب والعبيد من الجنوب ، وكان الثمن الجارى للعبد حوالى منتصف القرن الثانى الهجرى مائتى درهم[5] وقد اشترِى كافور صاحب مصر ، وكان عبداً حبشياً ، فى سنة ٣١٢ هـ — ٩٢٤ م بثمانية عشر ديناراً ، كما يقال[6] ، وهذا الثمن قليل بالنسبة لكافور لأنه كان خصيا وكان يُدفع فى ثمن الزنجى الجيد عمان ما بين خمسة وعشرين وثلاثين ديناراً[7] ولما اشترى الوزير الصاحب بن عباد عبداً نوبياً بأربعمائة دينار استكثر الناس هذا الثمن[8] وقد سيمت جارية « جميلة حلواء » حوالى عام ٣٠٠ هـ بمائة وخمسين ديناراً[9] ويقول الشريف الإدريسى[10] إن فى نساء النوبة جمالا فائقاً ، وإنه لا أحسن للجماع منهن لطيب متعتهن ونعاسة حسهن ، وإن الجارية منهن

(١) الولد الأول على الأقل ، واختلف الفقهاء فيما بعده ، انظر رأى الحنفية عند d'Ohsson, VI, S 11—12 ، ورأى الشافعية عند Sachau, Muham Recht, S 174 .

(٢) الكندى ص ٣٣٨ (٣) Cod Just, C 1, tit 9, 10

(٤) Sachau, Muham Recht, S 173

(٥) الأغانى ج ٣ ص ٥٥

(٦) F Wustenfeld, Statthalter von Aegypten IV, S 47

(٧) عجائب الهند ص ٥٢ ، وكان يدفع مثل هذا المبلغ فى بوزنطه فى ذلك العهد للعبد العادى انظر Vogt, Basile, S 383

(٨) ابن الوردى ص ٤٦ (٩) مطالع البدور للغزولى ج ١ ص ١٩٦

(١٠) طبعة دوزى ، ليدن ١٨٦٤ ص ١٣

ليبلغ ثمنها ثلثمائة دينار وقد جُلب كثيرات من الزنج إلى بلاد العراق ، وهن معروفات بكثرة النسل وقد علّل الجاحظ عدم علة أولاد الزنج فى العراق بكون الزنجى والزنجية قليلا ما يلدان من العرائب ، وأن الزنجية لا تكاد تنشط لغير الزنجى ، وهى من الزنجى أسرع لقاحاً منها من الأبيض ؛ فكأن الجاحظ يرى أن الزنجيات يصيبهن العقم فى البلاد الشمالية[1] وكان يُستعمل عبيد البيوت السود بوابين كما هو الحال اليوم[2]

وإذ كان المجتمع يعنى بالشعر الجيّد وبالموسيقى الجميلة أكثر مما يعنى بغيرهما من ألوان الفن عظمت فيه قيمة العلماء والجوارى الموهوبين المتعلمين وكان فى عهد الرشيد ببغداد مُغنٍّ مشهور قد يتفق عنده وجود ثمانين جارية لإخوانه يودعونهن عنده لتعليمهن فن الغناء[3] وكانت تُشترى الجارية من هؤلاء بألف دينار إلى ألفين[4] وقد يحدث أن يكون بيت النخاس مكاناً يكثر غشيانه الشعراء[5] وكان معظم القيان اللائى يحترفن الغناء ببغداد فى سنة ٣٠٦ هـ جوارى ، وقليل منهن أحرار[6] وكان للمشهورات من حذاق المغنيات أثمان كبيرة ، كما نقدرهن نحن اليوم ؛ فحوالى عام ٣٢٥ هـ اشترى ابن رائق أمير العراق جارية مولّدة كانت لابنة ابن حمدون النديم ، وكانت سمراء موصوفة بحسن الغناء ، فاشتراها ابن رائق من مواليها بثلاثة عشر ألف دينار ، وأعطى من دله عليها ألف دينار[7] ، ويحكى الصولى[8] أن ابن رائق اشتراها بأربعة عشر ألف دينار ، فاستعظم الناس ذلك

وكان ثمن العبيد البيض يزيد على ما تقدم لأنهم أرستوقراطيو العبيد ؛ فكانت توجد الجارية الحسناء من غير صناعة على جمالها بألف دينار وأكثر[9] وكانت لأبى بكر الخوارزمى جارية ، وطُلبت بعشرة آلاف درهم فلم يَجُدْ بها[1] وقد ارتفعت أثمان الخدم البيض

(١) رسائل الجاحظ طبعة فان فلوتن ص ٧٧ — ٧٨
(٢) انظر ما حكاه رحالة صينى فى القرن الثالث عشر الميلادى عند Fr Hirth, Die Lander des Islam nach Chinesischen Quellen S 55
(٣) الأغانى ج ٥ ص ٦
(٤) انظر Michael Syrus S 514 ، وهو يخلط إبراهيم المهدى بإبراهيم الموصلى
(٥) الأغانى ج ٢ ص ٤٣
(٦) أبو القاسم طبعة متز ص ٧٨ وما بعدها (٧) المنتظم ص ١٨٨
(٨) الأوراق للصولى ص ١٤٢ من مخطوط باريس
(٩) الاصطخرى ص ٤٥ (١) اليتيمة ج ٤ ص ١٥١

ارتفاعاً خاصا حينما حررت الثغور العربية ، وانقطع عبيد الأندلس فى القرن الرابع ، وكاد ينضب المصدر الوحيد الباقى للرقيق ، وهو بوربطة وأرمينية[١] ومما زاد فى ذلك أن أهل المملكة الإسلامية من المسلمين وأهل الذمة لم يكن يجوز أن يُسْتَرَقّوا بوجه من الوجوه القانونية ، ولم يكن الإجرام سبباً يكفى لحرمانهم من حريتهم ، كما هو الحال عند غير المسلمين وكذلك كان يحرم على الآباء المسلمين أن يبيعوا أولادهم ، كما كان الحال عند اليهود مثلا ، فإنهم كانوا ، إذا احتاجوا ، باعوا أولادهم الصغار غير البالغين[٢] وقد حدثت فتنة فى مصر فى القرن الثالث الهجرى ، فقُبض على بعض النصارى المصريين ، و بيعوا فى دمشق كما يباع الرقيق ، فأثار هذا العمل أكبر السخط ، لأنه فعل يخالف الشريعة[٣]

على أنه كان يوجد بين المسلمين بعضٌ من شرار الفرق يعتبرون أنفسهم المسلمين ، ويعتبرون جميع من خالفهم أهلاً للحرمان من الحقوق الشرعية ، ومن هذه الفرق الضالة فرقةُ القرامطة الذين عظم شأنهم فى القرن الرابع ، فقد أحلّوا استرقاق من يقع فى أيديهم من الأسرى ، وكان ذلك أمراً شنيعاً فى أيامهم ، فسرعان ما صار الكثيرون من الآمنين المسالمين من أهل الشام وجزيرة العرب والعراق أرقاء فى أيديهم ، وقد اعترض القرامطة قافلة الحاج عام ٣١٢ هـ — ٩٢٤ م ، فأسروا من الرجال ألفين ، ومن النساء نحو خمسمائة وساروا بهم إلى هَجَر ، وكان الأزهرى اللغوى الأديب المتوفى عام ٣٧٠ هـ — ٩٨٠ م من جملة الأسرى ، ووقع فى سهم قوم من العرب الذين نشأوا بالبادية يتتبعون مساقط الغيث ، ويتكلمون بطباعهم البدوية ، ولا يكاد يكون فى منطقهم لحن ، وقد بقى فى أسرهم دهراً طويلا واستفاد من مخاطباتهم ومحاورة بعضهم بعضاً ألفاظاً جمة ، ونوادر كثيرة أورد أكثرها فى كتابه[٤]

أما فى سائر المملكة الإسلامية فقد اقتصر المسلمون فى العبيد البيض على الترك وعلى

---

(١) المقدسى ص ٢٤٢

(٢) Krauss, Talmudische Archaologie، وكتاب البدء والتاريخ ج ٤ ص ٣٩ ، على أن بيع الشرا كسة المسلمين بناتهم — وهو العمل الذى لا يزال جارياً إلى اليوم — يخالف الشريعة الإسلامية وهو محظور بحكم الشرع

(٣) انظر الفصل الخاص باليهود والنصارى

(٤) التهذيب ص ٢٧ ب — ١٢٨ ، والأزهرى هو الذى حكى ذلك عن نفسه ، انظر الإرشاد ج ٦ ص ٢٩٩ .

الصقالبة ، وهم الجنس الذى لا يبعد معينه ، والذى اشتق منه الاسم الذى أطلق على الرقيق فى أوروبا وكان الصقالبة يقدَّمون على الترك ، حتى قال الخوارزمى « ويستخدم التركى عند عيبة الصقلبى[1] وأكثر ما كان يجلب من بلغار ، وهى قصبة البلغار الذين يقطنون حول نهر الفلجا ، رقيق كانوا يؤخذون من هناك إلى إقليم جيحون[2] وكانت سمرقند أكبر سوق لهم ، وهى مشهورة بأن خير رقيق ماوراء النهر ما كان من تربيتها وكان فى أهل سمرقند جمالٌ ، وكان لهم حسنُ تعهّد لأنفسهم مما زادوا به على أكثر أهل خراسان[3]، وكانت بلدهم لذلك مشهورة بأنها مركز للتربية والتهذيب ، وكان أهلها يتخذون ذلك صناعة لهم يعيشون منها كما هو الحال اليوم فى جنيف ولوزان

أما الطريق الثانى الذى كان يأتى منه رقيق الصقالبة ، فقد كان يخترق ألمانيا إلى الأندلس وإلى الموانى البحرية بإيطاليا وفرنسا[4] وكان أغلب تجار الرقيق فى أوروبا من اليهود ، وكان الرقيق يُجلب كله تقريباً من الشرق الأوروبى ، كما هو الحال اليوم فى تجارة النساء[5] ومن الجلىّ أن استقرار جاليات يهودية فى مدن مقاطعة سكسونيا الشرقية مثل مدينة مجديبورج ومرزيبورج كان راجعاً إلى تجارة الرقيق[6] وكان اليهود فى أثناء نقلهم للرقيق يدفعون ضرائب ثقيلة ، وذلك فى ألمانيا على الأقل ، فكان قانون الجمارك فى مدينة كوبلنتز مثلا يقضى بأن يُدفع عن كل رأس من الرقيق أربعة دنانير[7] وكان أسقف

---

(١) اليتيمة ج ٤ ص ١١٦ (٢) المقدسى ص ٣٢٥

(٣) ابن حوقل ص ٣٦٨

(٤) إن تحريم البيع فى مدينة البندقية عام ٩٦٠ م نقلَ العبيد على المراكب كان خاصاً بالعبيد المسيحيين وحدهم (انظر Schaube, Handelsgeschichte der rom Volker, S 23) ؛ وكانت المعاهدة التى عقدت بين البندقية وبين الإمبراطور أوتو الأكبر عام ٩٦٧ م تحظر على المسيحيين الذين فى أرض الإمبراطور وحدهم أن يبيعوا أو يشتروا العبيد (نفس المصدر ص ٥) وكانت تجارة الرقيق فى مدينة جنوه ، بعد ذلك بزمن طويل ، تجارة ظاهرة (نفس المصدر ص ٤ ١)

(٥) ذكر الأسقف أجوبارد ، أسقف مدينة ليون (Agobard of Lyon) فى كتابه Insolentia Judaeorum أمثلة على أن بعض اليهود كانوا يسرقون أبناء النصارى الفرنسيين أو يحصلون عليهم شراء من النصارى أنفسهم ويبيعونهم للمسلمين فى أسبانيا (Opera ed Baluzius, Bd 1, S 65 f) وقد اقتبست هذا من كتاب Graf Baudissin, Eulogius und Alvar, Leipzig, 1872, S 77

(٦) Caro, Wirtschaftsgeschichte der Juden, I, S 191

(٧) نفس المصدر ص ١٩٢

مدينة حور Chur تعرض على الرأس ديناريں يُدفعاں فى جمرك مدينة فالنشتات[1] Wallenstadt

والطريق الثالث لتجارة الرقيق يسير من بلاد الرقيق فى الغرب — وكانت هذه البلاد بسبب حروبها مع الألمان كثيرة الإنتاج لهذه البضاعة الإنسانية — ويتجه نحو الشرق رأساً مارا بمدينة براغ و بولونيا وروسيا وهذا هو الطريق الذى اتبعه الربى بتاحيا فى القرن السادس الهجرى (الثانى عشر الميلادى) ، وكانت مدينة براغ هى أول هذا الطريق لأنها كانت مركزاً لتجارة الرقيق فى القرن العاشر الميلادى وقد اضطر القديس أدالبرت Adalbert بمدينة براغ سنة ٩٨٩ م لاعتزال منصبه الأسقفى ، لأنه لم يستطع أن يعتق جميع المسيحيين الذين اشتراهم تاجر رقيق يهودى[2]

وكان ثم فى المدن سوق للرقيق يُوكل الإشراف عليه لعامل خاص به وقد انتهى إلينا وصفٌ لسوق الرقيق التى بنيت فى مدينة سامرّا فى القرن الثالث الهجرى ، فهى سوق فى مربعة ، فيها طرق متشعبة ، وفيها الحجر والغرف والحوانيت للرقيق ، وكان بيع الرقيق الجيد فى السوق العام بمثابة عقوبة تحط من قدره[3] ، والأولى أن يُباع فى منزل خاص أو بواسطة تاجر كبير ، وكان تاجر الرقيق موضع تشنيع ، مثله مثل تاجر الخيل فى أيامنا ، وكان محمد بن الأشعث صاحب شرطة مصر يصعد المنبر ويشتم أحد القواد فيقول « النخّاس الكذاب[4] » يقول ابن عبدون فى رسالة له فى الرقيق « فكم من سمراء كمدة بيعت بصفراء مذهبة ، وممسوح العجز بثقيل الروادف ، و بطين بمجدول الحشا ، وأبخر الفم بطيّب النكهة ، وكم من مرة جعلوا العيْن الزرقاء كحلاء ، وحمّروا الخدود المصفرة ، وسمنوا الوجوه المقعقعة ، وكبروا الفقاح الهزيلة ، وأعدموا الخدود شعر اللحا ، وأكسوا الشعور الشقْر حالك السواد ، وجعّدوا الشعور السبطة ، و بيّضوا الوجوه المسمرّة ، ودملجوا السيقان المعرقة ، ورطّلوا الشعور المرّطة ، وأذهبوا آثار الوشم والجدرى والنمش والحكة» ولذلك يجب على الإنسان أن يكون على حذر من شراء الرقيق فى المواسم ، فى مثل هذه

(١) Schaube, Handelsgesch der rom Volker, S 93

(٢) Caro, 1, 191, f

(٣) جغرافية اليعقوبى ص ٢٥٩

(٤) الولاة للكندى ص ٩ ١ — ١١

الأسواق تتم للنحاسين الحِيَلُ ، حتى يبيعوا المريض بالصحيح والغلام بالجارية ، « سمعنا بعض النخاسين يقول ربع درهم حِنَّاً يزيد ثمن الجارية مائة درهم فضة »

ومن عادة النخّاسين أن يطوِّلوا الشعور بأن يصلوا فى طرفها من جنسها ، وأن يزيلوا روائح الأنف بالسعوط بدهن البنفسج والنيلوفر ونحوهما ، وأن يجلوا الأسنان بالسواك بالأشنان والسكر وسحيق الصينى أوالفحم أو الملح المدقوق ، وكانوا يزيلون الشعث فى أصول الأظفار بغسلها بالخل والعسل والمرتك أو دهن الورد واللوز المر ومن وصايا النخاسين للجوارى أن يتبرَّجن للمشترى تارة ويختفين منه أخرى ، فإن هذا مالك للقلوب ، وأن يدارين المشايخ والنافرى الطباع ويستملْنهم ، ويتجنبن الشباب ، ويتمنعن عليهم ليتمكنَّ من قلوبهم وكان الجوارى يخضبن جواجبهن بالرامك ، وأطرافهن إن كانت الجارية بيضاء بالخضاب الأحمر ، وإن كانت صفراء بالأسود ، « ويجرون الصناعة مجرى الطبيعة فى كشف الضدِّ بالضدِّ »

هذه النصوص من رسالة لابن بطلان الطبيب النصرانى المشهور الذى عاش فى النصف الأول من القرن الخامس الهجرى(١) ونجد فى هذه الرسالة إلى جانب الناحية النظرية كثيراً من التجارب القديمة النافعة فى شراء الرقيق « فالهنديات لهن حسن القوام ، وسمرة الألوان ، وحظ وافر من الجمال ، مع صفرة وصفاء بشرة وطيب نكهة ولين نغمة ، لكن الشيخوخة تسرع إليهن وهن يصلحن للولد ، ورجالهم لحفظ النفوس والأموال ، وعمل الصنائع الدقيقة غير أن الزلات تسرع إليهم والقندهاريات فى معنى الهنديات ، ولهن فضيلة على كل النساء ، فإن الثيِّب منهن تعود كالبكر والسنديات ينفردن بدقة الخصور وطول الشعور ، والمدنيّات سمر الألوان معتدلات القوام ، قد اجتمع فيهن حلاوةُ القول ونعمة الجسم ، وملاحة دلّ وحسن شكل و بشر ، لا غيرة فيهن على الرجال ، قنوعات بالقليل ، لا يغضبْن ولا يصخبْن ، ويصلحْن للقيان والمكِّيات خنثات مؤنثات ليِّنات الأرساغ ألوانهن البياض المشرب بسمرة ، قدودهن حسنة ، وأجسامهن ملتفَّة ، وثغورهن نقية باردة

(١) رسالة جامعة لفنون نافعة فى شرى الرقيق وتقليب العبيد تأليف الشيخ أبى الحسن المختار بن الحسن بن عبدون البغدادى المتطبب ضمن مخطوط رقم ٤٩٧٩ بمكتبة برلين

وشعورهن جعدة ، وعيونهن مراض فاترة ؛ والطائفيات سمر مدهمات مجدولات ، أخف خلق الله أرواحا ، وأحسنهم فكاهة ومراحا ؛ لسن بأمهات أولاد ، يكسلن في الحمل ويهلكن عند الولادة والبربريات مطبوعاتٌ على الطاعة نشيطات للخدمة ويصلحن للتوليد ، لأنهن أحذق شيء على ولد ؛ ويقول أبو عثمان وهو من سماسرة هذا الشأن إذا اجتمع للبربرية مع جودة الجنس أن تُجْلَبَ ، وهي بنت تسع حجج ، ثم كانت بالمدينة ثلاث حجج ، وبمكة ثلاث حجج ؛ ثم جاءت إلى العراق ابنة خمس عشرة ، فتأدبت بالعراق ، جَمَعَتْ إلى جودة الجنس شكلَ المدنيات وخنث المكيات وآداب العراقيات ، واستحقت أن تُحمى في الجفون وتوضع على العيون والزنجيات مساويهن كثيرة ، وكلما زاد سوادهن قبحت صورهن وتحددت أسنانهن ، وقلّ الانتفاع بهن ، وخيفت المضرّةُ منهن ؛ والغالب عليهن ســوء الأخلاق وكثرة الهرب ، وليس في خلقهن الغم ؛ والرقصُ والإيقاعُ فطرةٌ لهن[1] وطبعٌ فيهن ؛ ولعجومة ألفاظهن عُدِل بهن إلى الزمر والرقص ؛ ويقال لو وقع الزنجي من السماء إلى الأرض ما وقع إلا بالإيقاع وهم أنقى الناس ثغوراً لكثرة الريق ، وكثرة الريق لفساد الهضـوم ؛ وفيهن جَلَد على الكدّ ؛ فالزنجي إذا شبع فصُبّ العذاب عليه صبّا فإنه لا يتألم ، وليس فيهن متعة لصنانهن وخشونة أجسامهن ؛ أما الحبشيات فالغالب عليهن نعمة الأجسام ولينها وضعفها ، يتعاهدهن السل والدق ؛ لا يصلحن للغناء ولا للرقص ؛ دقاق لا يوافقهن غير البلاد التي نشأن فيها ؛ وفيهن خيريّة وسلاسة انقياد ، يصلحن للائتمان على النفوس ؛ يخصهن قوةُ النفوس وضعف الأجسام ، كما يخص النوبة قوةُ الأجسام وضعفُ النفوس ؛ قِصار الأعمار لسوء الهضم والبجاويات مذهبات الألوان ، حسنات الوجوه ، ملْس الأجسام ، ناعمات البشرة ، جوارى متعة ؛ إن جُلبت الواحدة صغيرة وسلمت من أن يُمَكَّل بها — لأنهن يُقَوَّرن ويُمسح بالموسى أعلى فروجهن حتى يبـدو العظم فيصرن شهرة من الشهر والشجاعة والسرقة في رجال البجّة (بلادهم بين الحبشة والنوبة) طبع وغريزة ؛ ولهذا لا يؤمنون على مال ، ولا يصلحون أن

(١) « الزنجي دائم الرقص ، وكما أن الألماني يشعر برغبة شديدة للغناء لا يستطيع التغلب عليها متى قطع شوطاً من عمله اليومي ، فكذلك الزنجي يرقص متى استطاع » (K Weule, Negerleben in Ostafrika, S 84).

يكونوا حُرّاسا والنوبيات من جملة أجناس السودان، ذوات ترف ولطف، وأبدانهن يابســة مع لين بشرة، وهواء مصر يوافقهن؛ لأن ماء النيل شربهن فى بلادهن، وإذا انتقلن عن غير مصر تسلطت عليهن العللُ الدموية والأمراض الحادة والتركيات قد جمعن الحسن والبياض والنعمة، وعيونهن مع صغرها ذات حلاوة[1]، وقدودهن ما بين الربْع والقصير، والطول فيهن قليل، وهن كنوز الأولاد ومعادن النســل، قلّ ما يتفق فى أولادهن وحش ولا ردئ التركيب والروميات بيض شُقر، سباط الشعور، زرق العيون عبيد طاعة وموافقة وخدمة ومناصحة ووفاء وأمانة، يصلحن للخزن لضبطهن وقلة سماحتهن، ولا يخلو أن يكنّ يألفن صنائع دقيقة أما الأرمنيات فالملاحة للأرمن لولا ماخُصوا به من وحشة الأرجل مع صحة بنية وشدة أسْر، والعفة فيهن قليلة أو مفقودة، والسرقة فيهن فاشية وقل ما يوجد فيهن بخل، وفيهن غِلَظُ طبع ولفظ، وليست النظافة فى لغتهن، وهن عبيـد كد وخدمة، متى تركت العبد ساعة بغير شغل لم يَدْعُه خاطره إلى خير، لايصلحون إلا على العصا والمخافة، والواحد منهم إذا رأيته كسلان فليس ذلك عن عجز قوة، بل دونك العصا، وكن مع ضربه وانقياده لما تريده على حذر، فإن هذا الجنس غير مأمون عنـد الرضا فضلا عن الغضب وسادُهم لا يصلح لمتعة، وجملة الأمر أن الأرمن أشر البيضان كما أن الزنج أشر السودان وما أشبه بعضهم ببعض فى قوة الأجساد وكثرة الفساد وغلظ الأكباد[2]

وقد جرت العادة منذ العصر الأول للإسلام بألاّ يسمى العبيد عبيداً، بل يسمى العبد فتًى والأمةُ فتاةً، وقد نُسب هذا — كما نُسب كثير غيره — إلى أمر النبى عليه السلام وكان من التقوى وشرف النفس ألا يضرب الرجلُ عبْدَه، ويُروى عن النبى صـلى الله عليه وسلم أنه قال «شر الناس من أكل وحده ومنع رفده وضرب عبده» وهذا شعور

(١) قال أحد شعراء القرن الرابع فى غلام تركى

قد أكثر الناس فى الصفات وقد ... قالوا جميعاً فى الأعين النجل
وعين مولاى مثـل موعده ... ضـيقة عن مراود الكحل

(يتيمة الدهر ج ٤ ص ٨٢)

(٢) الرسالة المتقدمة ص ١٣٦ ب — ١٣٧ ا، ١٤٥ ا — ١٥١ ب

سبيل عثر عنه الليث السمرقندى (المتوفى سنة ٣٨٧ هـ — ٩٩٧ م) بروايته هذا الحديث[١] وفى القرن الرابع الهجرى اتخذ البعضُ من قوله تعالى « إنما المؤمنون إخوة » نقداً يوجّهونه لمن يضرب عبده ، وكذلك قال الشاعر

إن كنتَ تطلب فضلا إذا ذُكرتَ ومحـــدا
فكن لعبـــدك خِلاًّ وكن لخلّك عبـــدا[٢]

ولذلك جاء فى وصف رجل من أشراف اليمن وذِكرِ جميل خصاله (حوالى عام ٥٠٠ هـ — ١١٠٦ م) أنه لم يكن يضرب مملوكا أبداً[٣] وقد حدث فى أول عهد الأمويين أنّ امرأة من حمير كانت بمصر خدعت أمة لها ، فقضى عبدُ الرحمن بن حُجيرة قاضى مصر بعتقها ، وقضى بولائها للمسلمين يعقلون عنها ويرثونها[٤]

وكان قانون الكنيسة المسيحية فى الشرق يهدد بعقوبة الحرمان من يكره جاريته على البغاء ، وذلك بأن يدفعها إليه مباشرته أو بأن يمتنع عن إعالتها[٥] وكانت دور البغايا فى بلاد الإسلام قوامها الجوارى المملوكات ؛ وتدل على هذا حكايات كثيرة ، ولكن كتب الفقه لم تتعرض لهـذه المسألة ، لأن الفقهاء يعتبرون الزنا محرّماً جملة ، أما رجال الكنيسة فقد احتفظوا فى هذه المسألة بشىء من الصراحة القديمة على أنه قد جاء فى القرآن الحضّ على ترويج الأيامى والإماء ، قال تعالى ، « وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم[٦] »

وكان فى الإسلام مبدأ فى مصلحة الرقيق ؛ وذلك أن الواحد منهم كان يستطيع أن يشترى حريته بدفع قدر من المال ، وقد كان للعبد أو الجارية الحق فى أن يشتغل مستقلا بالعمل الذى يريده ، فيحدثنا المسعودى مثلا عن عبدٍ خيّاط كان عليه لمولاه ضريبةٌ

---

(١) بستان العارفين على هامش تنبيه الغافلين للسمرقندى طبعة عباى ص ٢٢٢

(٢) كتب هدية اليمين رجل لصديق له حضره يضرب عبداً له فنعه فلم يسمع ، وهو يذكره بحق الصديق فى عبودية الطاعة وأخوة العبد فى حق الإيمان رسالة فى الصداقة للتوحيدى ص ١٦٨ — ١٦٩

(٣) النكت العصرية لعمارة اليمنى طبعة درنبرغ ١٨٩٧ ص ٩

(٤) القضاة للكندى ص ٣١٧ ، ٣١٨

(٥) Sachau MSOS, X, 2, S 93

(٦) سورة النور آية ٣٢

قدرُها درهمان يدفعها له كل يوم و يتصرف بعدها فى حوائجه بما يبقى[١]. وكذلك كان من البر والعادات المحمودة أن يوصى الإنسان قبل مماته بعتق بعض العبيد الذين يملكهم وفى القرن الثالث الهجرى أوصى الخليفة المعتصم عند موته بعتق ثمانية آلاف من مماليكه[٢] وقد أخذ هذا الخليفة أحد حصون أرمينية عنوة بعد معركة دموية فأمر ألا يُفرّق بين أعضاء العائلات[٣] التى وقعت فى الأسر

وقد تمتع بعض الجوارى وطهرن بمظهر النعمة ، فيُحكى عن جارية لأحد كبار العمال الأغنياء بمصر أنها كانت تجلس فى الشباك ، وحولها الجوارى قائمات بالمدبّات[٤] ويُحكى أن ابن سمعون الواعظ ذكر الحلواء وهو على كرسيّه فى ليلة النصف من رمضان ، وكان بين الحاضرين جارية لتاجر مشهور بكثرة المال ، فلما أمسى أتاه غلام ومعه خمسمائة خشكنانكة فى داخل كل منها دينار ، فحمل الدنانير بنفسه إلى التاجر ، فقال له التاجر إن الدنانير وضعت بحضرته و برضاه[٥]

وكان بعض الغلمان يملكون قلوب سادتهم ، وذلك لميل الشرقى إلى من يجمع بين الجمال والفطنة ، وعندنا قصيدة للشاعر سعيد بن هاشم الخالدى فى وصف غلام له[٦]

ماهو عبــــدٌ لــكنه ولد　　خوّلنيه المهيمنُ الصــمدُ
شدّ أزرى بحسن خدمته　　فهو يدى والذراعُ والعَضُدُ
صغيرُ سنٍّ كبيرُ منفعة　　تمازج الضعفُ فيه والجلَدُ
فى سن بدر الدجى وطلعته　　فمثلُه يُصـــطفى ويُعتَمَدُ
معشّق الطرف كحله كَحَل　　معزّل الجيــد حَلْيُهُ الْجَيَدُ
وورد خدّيه والشقائق والتفـــاح والجلّنار منتضــــد
رياض حسن زواهر أبداً　　فهو ماء النعـــيم مطّرد

(١) مروج الذهب ج ٦ ص ٣٢٤ .
(٢) Michael Syrus, S 543
(٣) Michael Syrus, S 537
(٤) المغرب لابن سعيد ص ١٥ .
(٥) المنتظم ص ١٤٢ ب
(٦) معاهد التنصيص لعبد الرحيم العباسى مخطوط برلين رقم ٧٢٢٤ ص ١٥ ب

وغصن بان إذا بدا وإذا شدا فقمرىٌّ بانةٍ غرد
مبارك الوجه قد حظيت به فالى رخىٌّ وعيشتى رغد
أنسى ولهوى وكلّ مأربتى مجتمعٌ لى فيه ومنفرد
مسامرى إن دجى الظلامُ فلى منه حديثٌ كأنه الشهد
ظريف مرح مليح نادرة جوهرُ حسن شرارُه يقد
خازن ما فى دارى وحافظه فليس شىء لديّ يفتقدُ
ومنفق مشفق إذا أنا أسرفت وبذّرت فهو مقتصد
ويعرف الشعر مثل معرفتى وهو على أن يزيد مجتهد
وصيرفىٌّ القريض وزّان دينار المعانى الرقاق منتقد
يصون كتبى فكلها حسن يطوى ثيابى فكلها جدد
وأبصر الناس بالطبيخ فكالمسك القلايا العصر الثرد
وهو يدير المدام إن خلوت به عروس يم نقابها الزبد
تمنح كأسى يدٌ أناملها تنحلُّ من لينها وتنعقد
وواحد بى من المحبة والرأفة أضعاف ما به أحد
إذا ابتسمت فهو مبتهج وإن تنمّرت فهو مرتعد
ذا بعض أوصافه وقد بقيت له صفاتٌ لم يحوِها أحد

وقد صار هذا العبد لتوفر جميع الخصال الحسنة فيه مثالا مذكوراً بين الأدباء(١)

وقد ذكر الشاعر كشاجم المتوفى عام ٣٣٠ هـ — ٩٤١ م غلامه نثراً عما يؤثر فى القارىء(٢)

أىُّ حرامٍ نال منك السكون ونار كيْس أطفأتها المنون
يا نشر إن تودَ فكل امرىءٍ بمثل ماصرت إليه رهين
من لدواة كنتَ تُعنى بها عناية تعجز عنها القيون
أم من لكتب كنت فى طيها أسرع مما تمتلى فى الجفون

---

(١) محمد المنسوب للثعالبى ZDMG, VI S 54 ، وهنا نرى أنه كان يسمى رشاشا
(٢) ديوان كشاجم ص ١٨١ وما بعدها

يطوى الطوامـــير بلا كلفة · واللصق فى الإلصاق لا يستبين
طـاهى قدور طيّبت كمّه · مذاقها فالعث فيهـــا سمين
يا ناصحى إذ ليس لى ناصـــح · ويا أمينى إذ يخون الأمين

وقد أرسل أبو العلاء رسالة لصديق له فأهدى السلامَ فيه لغلامه مقبل وقال « فهو وإن اسودّت بردته آثرُ عندنا من أبيض لا تَصْدُق مودتُه[١] »

وكان أرقى العبيد مكانة هم حملة السلاح منهم ، وذلك لأن منهم من كانوا قواداً كباراً مثل مؤنس وجوهر ، بل منهم من كان حاكما مثل كافور بمصر وسبكتكين فى بلاد الأفغان ومنذ عهد العباسيين الأولين نجد عبداً تركيا يتولى إمارة مصر ، وهو يحيى بن داود الخرسى الذى ولى الإمارة من سنة ١٦٢ — ١٦٤ هـ وكان أبو جعفر المنصور إذا ذكره قال « هو رجل يخافنى ولا يخاف الله[٢] » ، هذا إذا صرفنا النظر عن بعض الغلمان الذين كان لهم سلطان عظيم على سادتهم ، لأن هؤلاء كانوا يقتنونهم للاستهتار بهم

وكانت أفكار ذلك العهد شبيهة بما كان فى فرنسا حيث نجد الأرقاء المُعتقين قد بلغوا أكبر مكان من الرفعة ، وأطاعهم الأحرارُ ، وكان الكثيرون ممن تولوا القيادة فى الجيوش وحُكْمَ الولايات وحراسةَ المَلِك عبيداً من قبل[٣] ، ولكن لم ينجح المعتقون فى أن يتفوقوا على الأحرار فى الشرق مدة طويلة إلا نادراً ، وذلك بخلاف ما نجده فى أوروبا بالنسبة لمن كانوا فى مركز الموالى ، ويرجع ذلك إلى أن بقاء نظام الرقّ فى الشرق حال دون زوال التمايز بين الأحرار والعبيد

ولكن الرأى العام كان مجحفاً بحقوق الأرقاء فى الجملة ، ومن الأمثال السائرة أن العبد إذا جاع نام وإذا شبع زنى ، ويقول المتنبى[٤]

فلا ترجُ الخير عند امرئ · مرّتْ يدُ النخّاس فى رأسه

وكذلك يقول هوميروس « أنظر ، إن زيوس ، مدبّر هذا العالم ، يسلب الرجل

(١) رسائل أبى العلاء طبعة مرجليوث ص ٤١
(٢) الكندى ص ١٢٣
(٣) Chr Meyer, Kulturgeschichtliche Studien, S 91
(٤) الديوان طبعة مصر ١٣٤٢ هـ — ١٩٢٣ م ص ٣٧٩

الذى طلعت عليه شمسُ العبودية نصفَ رجولته[١] »

وعلى الرغم من كل الظروف الملائمة والضمانات القانونية والمكانة الحسنة التى يتمتع بها رقيق البيوت فى الشرق اليوم ، فلا ينبغى أن نصور مركز الرقيق عند المسلمين فى العصور الوسطى تصويراً يريده بهاء ؛ وكانت سائر ولايات الإسلام فى القرن الرابع عاصّةً بالعبيد الأُبّاق ؛ وكان من أول ما يُؤْمر به ولاة النواحى فى كتب توليتهم أن يقبضوا على العبيد الآبقين ويحبسوهم ويسلموهم لمواليهم إن استطاعوا[٢] وكان لباروك صاحب الشرطة ببغداد غلامٌ ، فطرده ، فلم يجد جهة يلجأ إليها ، فذهب لرجل صالح يكتب كُتُبَ العطف ليكتب له ما يستعيد به عطف سيده وكان باروك قد أرسل فى طلب الغلام ، واستخبره فقصّ الغلام عليه الأمر ، فلم يصدقه ، حتى استدعى الرجلَ الصالح وسأله ، فكان كلامه مطابقاً لكلام الغلام ، « قال فلما قلت له (لباروك) إن الغلام قال أنا عبد مملوك ، وما أعددت لنفسى من أقصده لهذا الحال ، ولا أعرف جهة ألجأ إليها ، وقد طردنى مولاى ، بكيت أنا لما تداخلنى من رحمتى للفتى ومحبتى للدينار الذى أعطانيه ، قال فدمعت عين باروك ، ثم تجلّد واستوفى الحديث[٣] »

وكان معظم العبيد الآباق ممن يشتغلون بالزراعة وكذلك كان جيش الثورة الوحيدة الخطرة التى قام بها العبيد فى القرن الثالث الهجرى مؤلّفاً من الزنوج الذين يكسحون السباخ ، حتى يصلوا إلى التربة ويعمروها ؛ وكانت « كسوح الزنوج معروفة بالبصرة كالجبال ، وكان فى أنهار البصرة منهم عشرات ألوف يعدّون بهذه الخدمة[٤] »

---

(١) Odyss, XVII, 322

(٢) رسائل الصابى ص ١٦ والصفحات التالية مثلا

(٣) كتاب الفرج بعد الشدة ج ١ ص ٥٣ — ٥٤

(٤) كتاب العيون ص ١٧ أ

تعليقـات(١)

١ — أخذ الرقيـــق

« إن أكبر الفوارق ، وهو الفرق بين الحر والعبد ، يظهر إذا أبقى المحاربُ الوحشى على حياة عدوه بعد أن يهزمه ثم يأخذه إلى بلاده ليقوم بأشق الأعمال و يحرث الأرض » وللرقّ سببان جوهريان : الفقر والحرب ، والحرب أقواهما ؛ وكذلك كان الرق عند المسلمين نتيجة للحروب فى العالم . جاء فى القرآن الـكريم :

« فإذا لَقِيتُمُ الذين كفروا فضَرْبَ الرقابِ ، حتى إذا أَثْخَنْتُمُوهم فشُـدّوا الوثَاق ، فإمَّا منًّا بعدُ و إمّا فِدَاء ، حتى تَضَعَ الحربُ أَوْزَارَها » (سورة محمد آية ٤)

والتعبير المألوف فى القرآن للدلالة على النساء المملوكات هو ماملـكت أيمانـكم ، وسنرى أنه ليس فى الإسلام شيء يتعلق بشراء العبيد .

والعبد عند فقهاء الإسلام : ١ — شخص أخذ أسيراً فى الحرب ، أو حُمل عنوة من بلاد الأعداء ، بشرط أن يكون عند أخذه كافراً . ٢ — الولد الذى يولد من أمة مملوكة ويكون أبوه عبداً أو غير مالك للأمة ، أو يكون مالـكا لها ولـكنه لا يعترف بأنه أب للولد . ٣ — الشخص الذى يُؤخذ شراء .

والحرب والرق متصلان اتصالا وثيقاً فى العهد القديم ، فنجد فى التوراة (عدد إصحاح ٣١ آية ٢) أن الرب يكلم موسى قائلا : انتقم نقمة لبنى إسرائيل من المِدْيانيين ؛ وفى الآية السابعة وما بعدها : فتجنَّدوا على مِدْيان ، كما أمر الرب وقتـلوا كل ذكر ... وسبى بنو إسرائيل نساءَ مديان وأطفالهَم .

أما فيما يختص بالأجانب ، فقد أبيح لبنى إسرائيل أن يستعبدوهم (لاويين إصحاح ٢٥ آية ٤٤ وما بعدها) : « وأما عبيدك و إماؤك الذين يكونون لك فمن الشعوب الذين حولكم ، منهم تقتنون عبيـداً و إماء ؛ وأيضاً من أبناء المستوطنين النازلين عندكم ، منهم

---

(١) هذا ملخص لتعليق العلامة الهندى المرحوم خدابخش على الترجمة الإنجليزية لهذا الفصل

تقتنون ، ومن عشائرهم الذين عندكم الذين يلدونهم فى أرضكم فيكونون ملكا لكم ، وتستملكونهم لأبنائكم من بعدكم ميراث ملك ، تستعبدونهم إلى الدهر ، وأما إخوتكم بنو إسرائيل فلا يتسلط إنسان على أخيه بعنف »

وكما أن أبناء الإماء المملوكة عند المسلمين يؤلفون طائفة من الرقيق مثلهم مثل من يُشترى بالمال ، فكذلك نجد فى العهد القديم هذين الاصطلاحين « الذى يولد فى البيت » ، و « الذى يشترى بالمال » ، وهذا يدل على أن العبيد عند اليهود ، كما هو الحال عند المسلمين ، يتكاثرون بالنسل وينطبق هذا بالطبع على جميع من يتجر بالرقيق ولما كان العبيد ملكا لأصحابهم ، فأبناؤهم ملك لهم أيضاً

ومن وجوه التطابق الأخرى بين الإسلام والعهد القديم ، جعلُ الرق مقصوراً على الأجانب عن الدين ، ففى التوراة (لاويين إصحاح ٢٥ آية ٣٩ وما بعدها) وإذا افتقر أخوك ، وبيع لك ، فلا تستعبده استعباد عبد ، كأجير نزيل يكون عندك إلى سنة اليوبيل يخدم عندك ، ثم يخرج من عندك هو وبنوه معه ويعود إلى عشيرته وإلى ملك آبائه ، لأنهم عبيدى الذين أخرجتهم من أرض مصر ، لا يباعون بيع العبيد ، لا تتسلط عليه بعنف بل اخش إلٰهك »

وكذلك الحال عند المسلمين ، فلا يجوز لهم أن يسترقوا المؤمنين ، لأن المسلم واليهودى يعتبر أخاه فى الدين أخاً له

ولكن الأمر عند البابليين كان على خلاف ذلك ، فلم يكونوا يبالون أن يكون الرقيق منهم أو من غيرهم ، فكان الرجل يبيع ابنه الحقيقى أو المُتَبنّى إذا أجرم فى حق أبيه وكذلك كان الزوج فى حل من أن يتخلص من زوجته المشاكسة بأن يبيعها وكان العدو المأسور عندهم يعامل معاملة العبد

٢ — معاملة الرقيق

أوصى القرآن بالعدل والرحمة فى معاملة الأرامل واليتامى ، وهو يوصى بمثل هذا فى معاملة الرقيق ، وذلك لأن الحر والعبد كليهما عباد الله ، فهما متساويان ، جاء فى القرآن

« والله فضّل بعضكم على بعض فى الرزق ، فما الذين فُضِّلوا برادّى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء ، أفبنعمة الله يجحدون » (سورة النحل آية ٧١) ، وجاء أيضاً .
« واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً و بالوالدين إحسانا و بذوى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجُنُب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ، إن الله لا يحب من كان مختالا فخوراً » (سورة النساء آية ٣٦)

وقد قال النبى عليه السلام فى الحديث العبيد إخوانكم ، فأطعموهم مما تأكلون وقال . إخوانكم خولكم ، جعلهم الله تحت أيديكم ، فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ، وليلبسه مما يلبس ، ولا تكلفوهم ما يغلبهم ، فإن كلفتموهم فأعينوهم(١)

و إذا كان النبى عليه السلام لم يلغ الرقّ ، فإنه قد أمر بما يضمن للأرقاء حسن المعاملة ؛ و إذا كان المسلمون يخالفون عن أمره ، فالنبى برىء من ذلك ، ولو أن المسلمين أطاعوا ما أمرهم به نبيهم فى معاملتهم لما ملكت أيمانهم ، لكان حال الرقيق عند المسلمين أحسن منه عند غيرهم

على أننا لو نظرنا إلى معاملة الرقيق فى جملتها بحسب الشرع الإسلامى لوجدناها عادلة ، فقد كانت عقوبة الأمة الزانية أقل من عقوبة الحرة ، لأنها تُعتبر أقل ذنباً بسبب ما ينقصها من حرية وقد أوصى الشرع بالعناية بالعبيد ، وعدم تكليفهم ما لا يطيقون

وكان الرقيق تنتقل ملكيته مثل سائر الممتلكات ، فكان يستطيع المسلم أن يبيع ما ملكت يمينه ، إلا إذا كانت جارية قد ولدت منه ، وكان يندر أن ينكر أبوة ولده ، حتى يجوز له بيعها

٣ — تحرير العبيد

إن الشرع الإسلامى لم يكتف بتشديد الوصية فى حسن معاملة الرقيق ، بل مكّن العبيد من استعادة حريتهم ، إذا كانوا بحسن سيرتهم أهلا لذلك ، وقد حثّ الإسلام فى عتق الرقيق ، جاء فى القرآن « والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم إن علمتم

(١) وذكر صاحب التعليق ما قاله النبى فى حجة الوداع بشأن العبيد

فيهم خيراً ، وآتوهم من مال الله الذى آتاكم » (سورة النور آية ٣٣)

وتختلف طريقة هذا التحرير فى بلاد الإسلام ، فكان من الناس من يعتق ، كرماً منه ، عتقاً كاملا ، ومنهم من كان يطلقه على أن يدفع له مقداراً من المال فيما بعد ، ويكون هذا بعقد مكتوب ، أو بكلام شفاهى يشهد عليه رجلان ، أو بأن يعطى الرجلُ لمملوكه وثيقة شرائه من مالكه قبله ، وقد تُمنح للعبد حريته إذا أدى شروطا متفقاً عليها أو يموت مالكه عالماً ويجوز أن يوصى الرجل بثلث ماله لمن ملكت يمينه ، ولا يزيد عن الثلث ، وإلا أخذ الورثةُ الزيادة ، وقد جعل القرآن عتق رقاب الرقيق كفارة لذنوب كثيرة ، وقربة من أحسن القرب

وإذا كان العهد القديم قد تعرض لتحرير العبيد اليهود الذين صاروا أرقاء بسبب الدين فإن الإسلام قد تعرض لتحرير الرقيق جملة انظر

Robert Social Laws of the Kur'an p 53, 60
Doughty Arabia Deserta, I, 554
Lane Modern Egyptians, 168
Snouck Hurgronje Mekka II, 18 ff

الفصل الثانى عشر

العلماء

فى القرن الثالث الهجرى صار الأدباء الذين نشأوا حول الخلفاء وفى قصورهم وتعلموا الأدب على تقاليد الفروسية ، أدباء من طراز جديد ، يلمّون بكل شىء ، ويشبهون فى عصرنا الصحفيين غير المتخصصين الذين يتكلمون فى جميع الأمور ولهذا نجد العلماء يفرّقون بين أنفسهم وبين الأدباء ، حتى قال ابن قتيبة « من أراد أن يكون عالما فليطلب فنا واحداً ، ومن أراد أن يكون أديباً فليتّسع فى العلوم[1] »

وقد خرجت من بين فنون الآداب القديمة مجموعة من العلوم الدنيوية ، ولم يكن من العلوم حتى ذلك الحين ما له منهج علمى وأسلوب علمى سوى الفلسفة وعلم الكلام ، ثم صار لكل من التاريخ والجغرافية واللغة منهجه الخاص وترك العلماء ما كانوا قد ألفوا قبلُ من اتخاذ المعارف وسيلة للتسلية ، كما أنهم أصبحوا لا يغالون فى حشد المعارف على تنوعها ، بل أقبلوا على الدراسة العملية وعلى تنظيم المعارف ، وشعروا بما يجب عليهم من عناية ومحاسبة فى تدوينها وقد أوجزوا مقدماتِ كتبهم إيجازا كبيراً ، ومن أمثلة ذلك ما كتبه صاحب الفهرست فى خطبة كتابه عام ٣٧٧ هـ — ٩٨٧ م رب يسر برحمتك ! النفوس تشرئب إلى النتائج دون المقدمات ، وترتاح إلى الغرض المقصود دون التطويل فى العبارات ، فلذلك اقتصرنا على هذه الكلمات فى صدر كتابنا هذا ، إذ كانت دالّة على ما قصدناه فى تأليفه إن شاء الله ، فنقول ، وبالله نستعين وإياه نسأل الصلاة على جميع أنبيائه وعباده المخلصين فى طاعته ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم »

ومن التغييرات الأخرى أن علم الفقه تميز عن غيره من علوم الدين ، وأصبح العلماء فريقين ، الفقهاء ، والعلماء على الحقيقة وكانت غالبية طلبة العلم المتكسّبين يقصدون الفقهاء ، لأن الفقهاء

(١) المحلاة للعاملى المتوفى عام ٣ ١ هـ طبعة مصر ص ٢٢٨

هم حملة علوم الشريعة والعبادات ، فكان لا بد لمن يريد تولى القضاء والخطابة فى المساجد من التتلمذ عليهم يقول الجاحظ فى نص مشهور له « وقد تجدُ الرجلَ يطلب الآثارَ وتأويلَ القرآن ، ويجالس الفقهاء خمسين عاما ، وهو لا يُعدُّ فقيها ، ولا يُجعل قاضياً ، فما هو إلا أن ينظر فى كتب أبى حنيفة وأشباه أبى حنيفة ، ويحفظ كتب الشروط فى مقدار سنة أو سنتين ، حتى تمرَّ ببابه فتظن أنه من بعض العمال ، وبالحرىّ ألا يمر عليه من الأيام إلى اليسير ، حتى يصير حاكما على مصر من الأمصار أو بلد من البلدان[1] »

وكان نهوضُ علم الكلام بعد أن تخلص من قيود علم الفقه ، وكذلك ظهورُ الأفكار الجديدة فى ذلك العصر مما رفع شأن العلماء إلى درجة عالية من الاحترام والتقدير ، يقول المطهَّر المقدسى حوالى عام ٣٥٥ هـ — ٩٦٦ م « ويأبى العلم أن يضع كنفه أو يخفض جناحه أو يسفر عن وجهه إلا لمتجرِّد له بكلّيته ومتوفِّر عليه بأنيّته ، مُعانٍ له بالقريحة الثاقبة والروية الصافية ، مقترنا به التأييد والتسديد ، قد شمّر ذيلَه ، وأسهر ليله ، حليف النصب صجيع التعب ، يأخذ مأخذه متدرِّجا ويتلقاه متطرفا ، لا يطلب العلم بالتعسف والاقتحام ، ولا يخبط فيه خبط العشواء فى الظلام ، ومع هجران عادة الشر ، والنزوع عن نزاع الطبع ، ومجانبة الإلف وسد المحاكّة واللجاجة ، وإجالة الرأى عند غموض الحق ، والتأنى بلطيف المأتى ، وتوفية النظر حقه من التمييز بين المشتبه والمتّضح ، والتفريق بين التمويه والتحقيق ، والوقوف عند مبلغ العقول ، فعند ذلك إصابةُ المراد ومصادفة المرتاد[2] »

وكان صاحب العلوم الدنيوية يسمى كاتباً ، وكان يتميّز عن العلماء فى لباسه ، فكان العلماء يلبسون الطيلسان ، وكانوا فى خراسان يظهرون متطلّسين متحنّكين ، وكانت فارس مركز الكتاب ، وكانوا فى مدينة شيراز يُرفعون على العلماء[3] ولكن خراسان كانت جنة العلماء ، ولايزال العلماء بها إلى اليوم يتمتعون بجاه واحترام لا نظير لهما فى سائر البلاد

(١) كتاب الحيوان ج ١ ص ٤٣ — ٤٤ ، وانظر مثلا Goldziher, Muhamm Studien, II, 233 ويحكى أن الجوينى قال يوما للعراقى يا فقيه ، فرأى فى وجهه التغيّر ، كأنه استثقل هذه اللفظة على نفسه (طبقات السبكى ٣ ص ٢٥٩)

(٢) كتاب البدء والتاريخ ج ١ ص ٤

(٣) المقدسى ص ٤٤

ومن أمثلة ذلك أن أحد العلماء الزهاد دخل خراسان ، فخرج أهلها بنسائهم وأولادهم يمسحون أردانه ، ويأخذون تراب نعليه ويستشفون به وكان يخرج من كل بلد أصحابُ الصنائع بصنائعهم ، وينثرونها ، ما بين حلوى وفاكهة وثياب وفراء وغير ذلك، وهو ينهاهم ، حتى وصلوا إلى الأساكفة ، فجعلوا ينثرون المداسات وهي تقع على رءوس الناس ، وخرج إليه صوفيات البلد بمسابحهن وألقينها إليه ، وكان قصدهن أن يلمسها فتحصل لهن البركة ، فكان يتبرك بهن ويقصد في حقهن ما قصدن في حقه[1]

وكان في كل جامع كبير مكتبة ، لأنه كان من عادة العلماء أن يوقفوا كتبهم على الجوامع[2] ويقال إن خزانة الكتب بمرو كانت تحوى كتب يزدجرد ، لأنه حملها إليها وتركها[3] وكان الملوك يفاخرون بجمع الكتب حتى كان لكل ملك من ملوك الإسلام الثلاثة الكبار بمصر وقرطبة وبغداد في أواخر القرن الرابع ولع شديد بالكتب ، فكان الحكم صاحب الأندلس يبعث رجالا إلى جميع بلاد المشرق ليشتروا له الكتب عند أول ظهورها ، وكان فهرس مكتبته يتألف من أربعة وأربعين كراسة ، كل منها عشرون ورقة ، ولم يكن بها سوى أسماء الكتب أما في مصر فكانت للخليفة العزيز (المتوفى عام ٣٨٦ هـ ٩٩٦ م) خزانة كتب كبيرة ، وقد ذُكر عنده كتابُ العين للخليل بن أحمد ، فأمر خزّان دفاتره ، فأخرجوا من خزائنه نيفاً وثلاثين نسخة ، منها نسخة بخط الخليل بن أحمد ، وحمل إليه رجل نسخة من تاريخ الطبرى اشتراها بمائة دينار ، فأمر العزيز الخزّان ، فأخرجوا ماينيف عن عشرين نسخة من تاريخ الطبرى منها نسخة بخطه وذُكر عنده كتاب الجمهرة لابن دريد ، فأخرج من الخزانة مائة نسخة منها[4] وقد أراد المتأخرون أن يقدّروا عدد

---

(١) طبقات السبكى ج ٣ ص ٩١

(٢) ابن خلكان ج ١ ص ٥٥ في ترجمة أبى نصر المنازى

(٣) كتاب بغداد لطيفور ص ١٥٧ ، وقد ترنّم ياقوت بذكرى مكاتب مرو مع تأخر الزمن به وكان قد قضى بمرو ثلاث سنين ، فغنى بأيامه فيها شعراً جميلا وكان بها على عهده اثنا عشرة خزانة ، بإحداها نحو من اثنى عشر ألف مجلد ، يقول ياقوت « وكانت (الخزائن) سهلة التناول لا يفارق منزلى منها مائتا مجلد وأكثر بغير رهن ، تكون قيمتها مائتى دينار ، فكنت أرتع فيها وأقتبس من فوائدها ، وأنسانى حبها كل بلد وألهانى عن الأهل والولد » (معجم البلدان ج ٤ ص ٥٠٩ — ٥١٠ من الطبعة الأوربية)

(٤) المقريزى (الخطط ج ١ ص ٤٠٨) نقلا عن المسبّحى المؤرخ الثقة (توفى عام ٤٢٠هـ =

ما كانت تشتمل عليه هذه الخزانة ، فيقول المقريزى إنها كانت تشتمل على ألف وستمائة ألف كتاب ، ويذكر عن ابن أبى واصل أنه كان بها مايزيد على مائة وعشرين ألف مجلد. وقال ابن الطوير إن خزانة الكتب كانت تحتوى على عدة رفوف ، والرفوف مقطعة بحواجز ، وعلى كل حاجز باب مقفل بمفصلات وقفل ، وفيها من أصناف الكتب مايزيد على مائتى ألف كتاب[1]

ولنذكر ما كان فى بعض خزائن الكتب فى الغرب على سبيل المقارنة . كان فى مكتبة الكاندرائية بمدينة كُنْستانز فى القرن التاسع الميلادى ثلاثمائة وستة وخمسون كتابا ، وفى مكتبة دير البندكتيين عام ١٠٣٢ م مايزيد على المائة بقليل ، وفى خزانة كتب الكاتدرائية فى مدينة بامبرج سنة ١١٣٠ م ستة وتسعون كتابا فقط[2] . وقد أطلعَ رئيسُ الفراشين المقدسىَّ على خزانة الكتب التى كانت فى دار عضد الدولة ، والمقدسى يصفها بأنها « حجرة على حدة ، عليها وكيل وخازن ومشرف من عدول البلد ، ولم يبق كتاب صُنِّف إلى وقت عضد الدولة من أنواع العلوم إلا وحصَّله فيها . وهى أزج طويل فى صفَّة كبيرة ، فيه خزائن من كل وجه ، وقد ألصق إلى جميع حيطان الأزج والخزائن بيوتا طولها قامة فى عرض ثلاثة أذرع من الخشب المزوّق ، عليها أبواب تنحدر من فوق ، والدفاتر منضّدة على الرفوف ، لكل نوع بيوت وفهرستات فيها أسامى الكتب ، ولا يدخلها إلا كل وجيه[3] »

وكان أكبرعشاق الكتب المولعين بها ولعاً شديداً فى القرن الثالث الهجرى الجاحظ ، وكثيراً ما يذكر بذلك ، والفتح بن خاقان ، وإسماعيل بن إسحاق القاضى .

فأما الجاحظ فإنه لم يقع بيده كتاب قط إلا استوفى قراءته كائناً ما كان ، حتى إنه كان يكترى دكاكين الوراقين ويبيت فيها للنظر ، وقد حكى بعض المؤرخين المتأخرين

= ٢٩ ١م) الذى كان معاصراً للعزيز بالله . على أن الأرقام تختلف بين مخطوط وآخر ، فيقول ابن الطوير إن من عجائب خزانة العزيز بالله أنه كان بها ألف ومائتا نسخة من تاريخ الطبرى . على أن ابن الطوير متأخر (المقريزى ج ١ ص ٤٠٩)

(١) المقريزى (الخطط) ج ١ ص ٤٠٩

(٢) Th. Gottlieb, Ueber Mittelalterliche Bibliotheken, S. 22, 23, 87

(٣) المقدسى ص ٤٤٩

أنه مات فى حب الكتب ، فقد روى أنه مات بوقوع مجلدات عليه ؛ وكان من عادته أن يصعها كالحائط محيطة به ، وهو جالس عليها ، وكان عليلا فسقطت عليه فقتلته[(١)]

وأما الفتح بن خاقان ، وكان من كبار رجال دار الخلافة ، فإنه كان يحضر لمجالسة المتوكل ، فإذا أراد القيام لحاجة أخرج كتاباً من كمّه أو خفّه وقرأه فى مجلس المتوكل إلى عوده إليه

« وأما إسماعيل بن إسحاق فإنى مادخلت عليه إلا رأيته ينظر فى كتاب أو يقلّب كتباً أو ينفضها[(٢)] »

وفى سنة ٢٧٥ هـ — ٨٨٨ م توفى السجستانى المحدِّث ، وكان له كمّ واسع وكمّ ضيق ، فقيل له فى ذلك ، فقال الواسع للكتب والآخر لا أحتاج إليه[(٣)]

وقد عمل علىّ بن يحيى المنجم ، وكان ممن جالس الخلفاء ، حوالى منتصف القرن الثالث الهجرى خزانة كتب عظيمة فى ضيعته ، وسماها خزانة الحكمة ، وكان يقصدها الناس من كل بلد ، فيقيمون فيها ويتعلمون منها صنوف العلم ، والكتب مبذولة لهم والصيانة مشتملة عليهم ، والنفقة فى ذلك من مال على بن يحيى فقدم أبو معشر المنجّم من خراسان يريد الحج ، وهو إذ ذاك لا يحسن كثير شىء من النجوم ، فوُصفت له الخزانة ، فمضى ورآها ، وهاله أمرُها ، «فأقام بها وأضرب عن الحج ، وتعلّم فيها علم النجوم ، وأعرق فيه حتى ألحد ، وكان ذلك آخر عهده بالحج وبالدين والإسلام أيضاً[(٤)] »

وفى سنة ٢٧٢ هـ — ٨٨٥ م توفى أحد علماء أصفهان وكبار أصحاب الضياع فيها ، ويقال إنه أنفق فى شراء كتبه ثلثمائة ألف درهم[(٥)]

(١) تاريخ أبى الفدا تحت سنة ٢٥٥ هـ

(٢) الفهرست لابن النديم ص ١١٦ — ١١٧ ، والإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٥٧ غرر الفوائد للمرتضى طبعة طهران ١٢٧٢ هـ

(٣) أبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٧٩

(٤) الإرشاد ج ٥ ص ٤٦٧

(٥) تاريخ أصفهان لأبى نعيم مخطوط لندن ص ٥١ ب

وفى سنة ٣١٢ هـ — ٩٢٤ م توفى محمد بن نصر الحاجب وخلّف كتباً بأكثر من ألفى دينار[1]

وفى سنة ٣٥٧ هـ — ٩٦٧ م صودر حبشى بن معز الدولة لأنه أراد عصيان أخيه أمير بغداد ، فكان من جملة ما أخذ منه خمسة عشر ألف مجلّد سوى الأجزاء وما ليس بمجلد[2]

وفى سنة ٣٥٥ هـ — ٩٦٥ م نهب قوم من الغزاة دار الوزير أبى الفضل بن العميد بالرى ، فلما انصرف إلى داره ليلا لم يجد فيها مايجلس عليه ، ولا كوزاً واحداً يشرب فيه ، وكان ابن مسكويه المؤرخ فى ذلك الحين خازناً لكتب ابن العميد ، وهو يقص علينا القصة ، فيقول « فأنفذ إليه أبو حمزة العلوى فرشاً وآلة ، واشتغل قلب الوزير ابن العميد بدفاتره ، ولم يكن شيء أعزّ عليه منها ، وكانت كثيرة ، فيها كل علم وكل نوع من أنواع الحكم والآداب ، يُحمل على مائة وِقْر ، فلما رآني سألنى عنها فقلت هى بحالها لم تمسسها يد ، فسُرِّى عنه ، وقال أشهد أنك ميمون النقيبة ، أما سائر الخزائن فيوجد منها عوض ، وهذه الخزانة هى التى لاعوض منها ، ورأيته قد أسفر وجهه ، وقال باكرْ بها غداً إلى الموضع الفلانى ففعلت ، وسلمت بأجمعها من بين جميع ماله[3] »

وقد استدعى السلطان نوح بن منصور السامانى الصاحب بن عبّاد (المتوفى عام ٣٨٤ هـ — ٩٩٤ م) ليوليه وزارته ، فكان مما اعتذر به أنه لا يستطيع حمل أمواله ، وأن عنده من كتب العلم خاصة مايحمل على أربعمائة جمل أو أكثر ، وكان فهرس كتبه يقع فى عشرة مجلدات ، ولما ورد السلطان محمود الرى استخرج من بيت كتب الصاحب كل ما كان فى علم الكلام وأمر بحرقه[4] ، وكذلك لم يجد البيرونى من قبل ولا الفردوسى من محمود هذا مشجعاً ولا حامياً

وكان القاضى أبو المطرف (المتوفى عام ٤٠٢ هـ — ١٠١١ م) قاضى الجماعة بقرطبة ،

---

(١) عريب ص ١٢١ نقلا عن الصولى ، وكان للصولى هذا مكتبة كبيرة ، انظر المنتظم لابن الجوزى ص ٧٩ ب

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٣١٤ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٤٣١

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٢٨٦ وما بعدها

(٤) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٣١٥

وقد جمع من الكتب فى أنواع العلم ما لم يجمعه أحد من أهل عصره بالأندلس ، وكان له ستة ورّاقين ينسخون له دائماً ، وكان متى علم بكتاب حسن عند أحد من الناس طلبه ليشتريه منه وبالغ فى ثمنه ، وكان لا يعير كتاباً من أصوله البتة ، وإذا سأله أحدٌ ذلك وألحف عليه أعطاه للناسخ فنسخه وقابله ودفعه إلى المستعير ويحكى أن أهل قرطبة اجتمعوا لبيع كتبه عاماً كاملا فى مسجده ، واجتمع من ثمنها أربعون ألف دينار[(١)]

ولما أراد البرقانى العالم البغدادى المتوفى عام ٤٢٥ هـ — ١٠٣٣ م أن ينتقل احتاج إلى ستين من الأعدال ، وإلى صندوقين ليحمل فيها كتبه عند انتقاله[(٢)] وقد دخل أبو يوسف القزوينى المعتزلى (المتوفى عام ٤٨٨ هـ — ١٠٩٥ م) بغداد ومعه عشرة جمال عليها كتب[(٣)]

وقد أظهر المانوية من قبل عناية كبيرة بزخرفة كتبهم ، فى سنة ٣١١ هـ — ٩٢٣ م أُحرقت على باب العامة ببغداد صورةُ مانى ، وأربعة أعدال من كتب الزنادقة ، فسقط منها ذهب وفضة مما كان على هذه الكتب ، وكان له قدر[(٤)] وقد قلّد أصحابُ الحلاج الذى قتل عام ٣٠٩ — ٩٢١ م المانوية فى زخرفة الكتب ، فكانت كتبهم تُكتب على ورق صينى ، وبعضها يكتب بماء الذهب ويبطّن بالديباج والحرير ، ويجلّد بالأدم الجيد[(٥)]

وكانت الكتب التى يرسلها ملك الروم مزخرفة ، وقد وصل إلينا من وصف بعضها مايجعلها تحفة فنية ، فى سنة ٣٢٦ هـ — ٩٣٧ م وصل كتاب ملك الروم إلى الخليفة الراضى ببغداد ، وكانت الكتابة بالرومية بالذهب والترجمة بالعربية بالفضة[(٦)] وبعدذلك ورد على الخليفة عبد الرحمن الناصر بقرطبة كتابٌ من صاحب القسطنطينية ، وكان فى ورق مصبوغ لوناً سماويا مكتوباً بالذهب بالخط الإغريقى ، وداخل الكتاب مدرجة مصبوغة أيضاً مكتوبة بفضة بخط إغريقى أيضاً ، وعلى الكتاب طابع ذهب وزنه أربعة مثاقيل على الوجه

(١) كتاب الصلة فى تاريخ علماء الأندلس لابن بشكوال طبعة مجريط ١٨٨٢ ج ١ ص ٤ ٣ — ٥ ٣

(٢) أنظر Wustenfeld, AGGW, 37, Nr 335

(٣) طبقات السبكى ج ٤ ص ٢٣

(٤) المنتظم ص ١٢٣

(٥) عريب ص ٩ نقلا عن ابن مسكويه

(٦) المنتظم ص ١٥٩

الواحد منه صورة المسيح [عليه السلام] وعلى الآخر صورة قسطنطين الملك وصورة ولده وكان الكتاب بداخل درج فضة منقوش ، عليه غطاء ذهب فيه صورة قسطنطين الملك معمولة من الزجاج الملون البديع ، وكان الدرج داخل جعبة ملبّسة بالديباج[1]

وكانت أشعار الخليفة المعتمد مكتوبة بالذهب[2]

ولما تولى قاضي القضاة عبد الجبار منصبه ، كان الوزير ابن عباد المتوفى عام ٣٨٦ هـ — ٩٩٦ م هو الذى أنشأ له العهد وكتبه له بخطه واعتنى بزخرفته ، ويقال إنه كان سبعمائة سطر كل سطر فى ورقة سمرقنــدى ، وله غلاف آبنوس يطبق كالأسطوانة الغليظة ، وقد أُهدى هــذا العهد فى القرن الخامس الهجرى للوزير نظام الملك مع هدايا أخرى كان منها مصحف بخط أحد الكتاب المجوّدين بالخط الواضح ، وقد كتب كاتبه اختــلافَ القرّاء بين سطوره بالحمرة ، وتفسير غريبه بالخضرة ، وإعرابه بالزرقة ، وكتب بالذهب علامات على الآيات التى تصلح للانتزاعات فى العهود والمكاتبات وآيات الوعد والوعيد ، وما يُكتب فى التعازى والتهانى[3] وكان أكثر ما يُعنى به عشــاق الكتب ، الكتب التى كتبها كبار الخطاطين والتى لأصحابها فى النسخ أصل منسوب

على أنه قد ظهرت إلى جانب دور الكتب مؤسسات علميــة أخرى تزيد على دور الكتب بالتعليم ، أو على الأقل بإجراء الأرزاق على من يلازمها ، فيحكى عن أبى القاسم جعفر بن محمد بن حمدان الموصــلى الفقيه الشافعى المتوفى عام ٣٢٣ هـ — ٩٣٥ م أنه أسس داراً للعلم فى بلده ، وجعل فيها خزانة كتب من جميع العلوم وقفاً على كل طالب لعلم ، لا يُمنع أحد من دخولها ، وإذا جاءها غريب يطلب الأدب ، وكان معسراً ، أعطاه ورَقاً وورِقا ، وكان ابن حمدان يجلس فيها ويجتمع إليه الناس فيملى عليهم من شعره وشعر غيره ، ثم يملى حكاياتٍ مستطابة وطرفا من الفقه وما يتعلق به[4]

وقد عمل القاضى ابن حبّان (المتوفى عام ٣٥٤ هـ — ٩٦٥ م) فى مدينة نيسابور داراً

---

(١) نفح الطيب للمقرى طبعة دوزى ج ١ ص ٢٣٦ — ٢٣٧

(٢) وقد أطلع المكتفى الصولى على هذه الأشعار ، انظر كتاب الديارات للشابشتى ص ٣٩ ب

(٣) طبقات السبكى ج ٣ ص ٢٣

(٤) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٤٢

للعلم وحزانة كتب ومساكن للغرباء الذين يطلبون العلم وأجرى لهم الأرزاق ، ولم تكن الكتب تُعار خارج الخزانة[1]

وقد أنشأ أبو على بن سوّار الكاتب أحد رجال حاشية عضد الدولة (المتوفى عام ٣٧٢هـ — ٩٨٢ م) دار كتب فى مدينة رام هرمز على شاطئ بحر فارس ، كما بنى داراً أخرى بالبصرة ، وجعل فيهما إجراء على من قصدها ولزم القراءة والنسخ فيهما ، وكان فى الأولى منهما أبداً شيخٌ يُدَرِّس عليه علم الكلام على مذهب المعتزلة[2]

وفى سنة ٣٨٣ هـ أسس أبو نصر سابور بن أردشير وزير بنى بويه داراً للعلم فى الكرخ غربى بغداد ، ونقل إليها كتباً كثيرة اشتراها وجمعها ، وكان بها مائة نسخة من القرآن بأيدى أحسن النُّسّاخ ، هذا إلى عشرة آلاف وأربعمائة مجلد أخرى معظمها بخط أصحابها أو من الكتب التى كان يملكها رجال مشهورون ، وردّ النظرَ فى أمرها ومراعاتها والاحتياط عليها إلى رجلين من العلويين يعاونهما أحد القضاة[3]

وكذلك اتخذ الشريف الرضى (المتوفى عام ٤٠٦ هـ — ١٠١٥ م) نقيب العلويين والشاعر المشهور داراً سماها دارالعلم ، وفتحها لطلبة العلم ، وعيّن لهم جميع ما يحتاجون إليه[4]

ويدل مجرد اسم هذه المؤسسات على الفرق بينها وبين دور الكتب القديمة ، فكانت دار الكتب قديماً تسمى خزانة الحكمة ، وهى خزانة كتب ليس غير ، أما المؤسسات الحديثة فتسمى دور العلم ، وخزانة الكتب جزء منها

وقد أنشئت فى مصر أيضاً مثل هـذه الدور ، فقد اشترى العزيز بالله الخليفة الفاطمى فى سنة ٣٧٨ هـ — ٩٨٨ م داراً إلى جانب الجامع الأزهر ، وجعلها لخمس وثلاثين من

---

(١) Wustenfeld, AGGW 37

(٢) المقدسى ص ٤١٣ وكتاب الفهرست ص ١٣٩

(٣) المنتظم ص ١٣٥ ا ، ورسائل أبى العلاء ص ٥٢ ، ومقدمة مرجليوث لهذه الرسائل ص ٢٤ ، وقد أحرقت هذه الدار عام ٤٥٠ هـ — ١٠٥٨ م (ابن الأثير ج ٩ ص ٢٤٦ — ٢٤٧) وعلى أن الكتب التى كانت من قبل فى حوزة رجال مشهورين لها شأن هام لأنها تحفظ نوعاً من السند الصحيح لما تحويه وإقراراً به ، ولذلك عنى القارئ بكتابة اسمه على غطاء الكتاب ويحدثنا ياقوت (الإرشاد ج ٦ ص ٣٥٩) عن خازن هذه الدار ، المتوفى عام ٤٥١ هـ ، كيف كانت الكتب تهلك بأكل الرائعيث لها وعبثهم فيها

(٤) ديوان الشريف طبعة بيروت ص ٣ من طبعه سنه ١٣٠٧ هـ

العلماء وكان هؤلاء يعقدون مجالسهم العلمية بالمسجد فى كل يوم جمعة بعد الصلاة حتى صلاة العصر فالجامعة الأزهرية التى هى أكبر معهد علمى إسلامى اليوم نشأت فى القرن الرابع الهجرى وكان الوزير ابن كلّس يحب أهل العلم والأدب ويقرّبهم ، وكان يُجرى بأمر العزيز بالله ألف دينار فى كل شهر على جماعة من أهل العلم والورّاقين والمجلّدين[1] ثم جاء الخليفة الحاكم بأمر الله ففتح فى سنة ٣٩٥ ﻫ الدار الملقّبة بدار العلم[2] بالقاهرة ، وحمل الكتب إليها من خزائن القصور المعمورة ، ودخل سائرُ الناس إليها يقرءون وينسخون، وأقيم لها خُزّان وبوّابون ، ورُتّب فيها قوم يدرسون للناس العلوم ، ولكن الحاكم أبطل ذلك بعد قليل من الزمان[3] وكان فى هذه الدار مايحتاج الناس إليه من الحبر والأقلام والمحابر والورق ، وقد وصلت إلينا ميزانية هذه الدار ، فكان ينفق عليها فى كل سنة ٢٥٧ ديناراً من العين المغربى ثمن ذلك

للورق	٩٠ ديناراً
للحارس	٤٨ «
للفراشين	١٥ «
للناظر فى الورق والحبر والأقلام	١٢ «
لمرمّة الكتب	١٢ «
ثمن الماء	١٢ «
ثمن الحصر العبدانى	١٠ «
ثمن لبود للفرش فى الشتاء	٥ «
ثمن طنافس فى الشتاء	٤ «
لمرمة الستارة	١ «

وقد بقيت هذه الدار إلى أن أبطلها الأفضل بن أمير الجيوش ، لأنه اجتمع بها فريق

(١) ذكر ذلك معاصره وشريكه فى الوطن يحيى بن سعيد ص ١٠٨ .

(٢) سمى أيضاً دار الحكمة ، المقريزى ج ١ ص ٤٥٨

(٣) يحيى بن سعيد ص ١١٦ .

من العلماء ، فاستقصد بعضهم عقولَ جماعة ، وأخرجهم عن الصواب[١]

وكانت معظم دروس الفقه والكلام تُعطى فى المسجد ، والمستمعون على هيئة حلقة بين يدى المدرس . وكان هذا يتخذ مكانه إلى جانب أسطوانة فى المسجد مستنداً إليها بظهره إن أمكن ، وإذا اقترب أحد من هذه الحلقة سمع النداء : دوِّروا وجوهكم إلى المجلس[٢]

وقد أحصى المقدسى فى المسجد الجامع بالقاهرة وقت العشاء مائة وعشرة مجلسا من مجالس العلم[٣]

وكان جامع المنصور ببغداد ، وهو أقدم مسجد جامع بها ، أشهر مركز للتعليم فى المملكة الإسلامية . ويُحكى أن الخطيب البغدادى[٤] لما حج شرب من ماء زمزم ثلاث شربات ، وسأل الله عز وجل ثلاث حاجات أخذاً بقول النبى صلى الله عليه وسلم « ماء زمزم لما شُرب له » فالحاجة الأولى أن يحدث بتاريخ بغداد ، والثانية أن يملى الحديث بجامع المنصور ، والثالثة أن يُدفن إذا مات عند قبر بشر الحافى .

وقد جلس ابراهيم بن محمد نفطويه (المتوفى عام ٣٢٣ هـ — ٩٣٥ م) ، وكان من أكبر العلماء بمذهب داود الأصبهانى ، إلى أسطوانة بجامع المنصور خمسين سنة لم يُغير مجلّه منها[٥]

وكان الفقهاء أكثر العلماء تلاميذ ، وكان ذلك طبيعياً ، لأن الفقهاء يعلمون العلم الذى يؤهل أصحابه لتولّى مناصب يعيشون منها ، كما تقدم القول . ولكن لو قارنا عدد التلاميذ فى ذلك العصر لوجدناه صغيرا بالنسبة لما نراه اليوم ، وهذا يدل على كثرة العلماء بالنسبة إلى التلاميذ ، فقد كان أبو حامد بن محمد الاسفراييني المتوفى عام ٤٠٦ هـ — ١٠١٥ م ، إمامَ أصحاب الشافعى ، حتى قيل إنه أفقه وأنظر منه ، وكان يدرس بمسجد عبد الله بن المبارك

---

(١) الخطط للمقريزى ج ١ ص ٥٨ — ٥٩ .

(٢) المقدسى ص ٢٠٥ — وفى سنة ٣١٤ هـ — ٩٢٦ م برد الهواء برداً شديداً وسقط ببغداد ثلج كثير وجمدت دجلة بأسرها بالموصل حتى عبر الناس عليها وجلس المحدث المعروف بأبى زكرة فى وسط دجلة على الجمد ، وأملى الحديث (المنتظم لابن الجوزى ص ٣١ أ)

(٣) المقدسى ص ٢٠٥ (٤) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٢٤٦

(٥) الإرشاد ج ١ ص ٣٠٨

بغداد ، وكان يحضر مجلسه ما بين ثلاثمائة وسبعمائة فقيه[١] وكان أبو الطيِّب الصعلوكي الفقيه الأديب مفتي نيسابور ، وهي مركز علماء خراسان ، ويقال إنه حضر مجلسه أكثر من خمسمائة طالب علم في عشية الجمعة الثالث والعشرين من المحرم سنة ٣٨٧ هـ — ٩٩٧ م[٢] وكان يقعد بين يدى أحد أصحاب الجوينى « الإمام الفرد » (المتوفى عام ٤٧٨ هـ — ١٠٨٥ م) فى كل يوم ثلثمائة من الأئمة والطلبة[٣] ، هذا على حين أننا نجد اليوم فى كشغر مثلا ، مع أنها ليست مركزاً دينياً كبيراً ، أن أكثر من خمسمائة طالب يحضرون درس أكبر العلماء فيها[٤]

وكان عدد الطلاب يُعرف بإحصاء محابرهم التى يضعونها أمامهم والتى كانت أهم عتاد الطالب[٥] ولما قدم محمد بن جرير الطبرى بغداد قصده الحنابلة ، فسألوه عن أحمد بن حنبل وعن حديث الجلوس على العرش فقال أما أحمد فلا يُعدّ خلافه ، فوثبوا ورموه بمحابرهم عاصين[٦] وكان إذا مات العالم كسر تلاميذه المحابر والأقلام ، وطافوا فى البلد بالنحيب مبالغين فى الصياح ، فلما مات الجوينى المتقدم الذكر ، وكان خطيباً مشهوراً أيضا ، كسّر منبره ، واشتركت نيسابور كلها فى حزن العلماء عليه ، «فلم تفتح الأبواب فى البلد ، ووضعت المناديل على الرءوس عاماً بحيث ما اجترأ أحد على ستر رأسه[٧] »

وكان الطلبة يحضرون كتبهم فى شيء يسمى قارورة ، ولعلها سميت بهذا الاسم من قبيل الفكاهة العلمية[٨]

---

(١) Wustenfeld, AGGW 37 Nr 287 ، وطبقات السبكي ج ٣ ص ٢٥ ، وابن الأثير ج ٩ ص ١٨٣ يذكر أربعمائة طالب

(٢) التهذيب للنووى طبعة فستنفلد ص ٧ ٣ وطبقات السبكى ج ٣ ص ١٦٩ — ١٧

(٣) السبكى ج ٣ ص ٢٥٢

(٤) Hartmann, Chinesisch-Turkestan, S 45

(٥) السبكى ج ٣ ص ١٧ ، والنووى نفس الاشارة

(٦) الإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٤٣٦

(٧) Wustenfeld, AGGW, 37, Nr 365 ، وانظر طبقات السبكي ج ٣ ص ٢٥٧ — ٢٥٨

(٨) الإرشاد ج ٢ ص ١ ، وأغلب الظن أن القارورة هى المحبرة كما يمكن أن يوخذ من النص « دخلت طالبا للحديث فحضرت مجلس بعض أصحاب الحديث ، وليست معى قارورة ، فرأيت شابا عليه سمة الجمال فاستأذنته فى كتب الحديث من قارورته » (المترجم) ، على أن المؤلف يقول إن كلمة قارورة تدل على ما يشبه الصندوق

وكان الإملاء فيما مضى من الزمان يعتبر أعلى مراتب التعليم[1] ، وكثيراً ما كان المتكلمون واللغويون فى القرن الثالث الهجرى يتبعون طريقة الإملاء خاصة ، فيُحكى أن الجبّائى المعتزلى أملى مائة ألف وخمسين ألف ورقة ، وما رؤى ينظر فى كتاب إلا يوما فى زيج الخوارزمى[2] وقد أملى أبو على القالى خمس مجلدات[3] ، وكان المستملى يكتب أول القائمة « مجلس أملاه شيخنا فلان بجامع كذا فى يوم كذا »

وفى القرن الرابع الهجرى ترك اللغويون طريقة المتكلمين والمحدِّثين فى الإملاء ، واقتصروا على تدريس كتاب يقرأ منه أحد الطلبة ، والمدرس يشرح ، « كما يدرِّس الإنسان المختصرات[4] » ويقال إن آخر من أملى من اللغويين هو أبو القاسم الزجاجى المتوفى عام ٣٣٩ هـ — ٩٥٠ م[5] أما إملاء الحديث فقد بقى كما صرح بذلك السيوطى ولما عزم الوزير الصاحب ابن عباد (المتوفى عام ٣٨٥ هـ — ٩٩٥ م) على إملاء الحديث خرج متطلِّسا متحنِّكا على زى أهل العلم ، واتخذ لنفسه بيتاً سماه بيت التوبة ، وقعد للإملاء بحضر الخلق الكثير ، « وكان المستملى الواحد ينضاف إليه ستة كلٌّ يبلغ صاحبه[6] » ، ولكن أصحاب الإملاء اختصروا فيه حتى إن أغلب العلماء كانوا يختصرون فى أماليهم ويطيلون فى تدريسهم[7]

وعندنا من خبر كتاب الياقوت فى اللغة لأبى عمرو المطرز (المتوفى عام ٣٤٥ هـ — ٩٥٦ م) ما يرينا كيف كان ينشأ الكتابُ من الإملاء ابتدأ المؤلف بإملاء هذا الكتاب يوم الخميس لليلة بقيت من المحرم سنة ٣٢٦ هـ — ٩٣٧ م فى جامع المنصور ببغداد ارتجالا من غير كتاب ولا دستور ، ومضى فى الإملاء مجلساً مجلساً إلى أن انتهى إلى آخره ، ثم رأى الزيادة فيه فزاد فى أضعاف ما أملى ، وكتب هذه الزيادة أحدُ تلاميذه ، ثم قرأه عليه

(١) المزهر للسيوطى ج ٢ ص ١٩٩ طبعة مصر ١٩٣٥ ، Goldziher, SWA, 69 S 20

(٢) المعتزلة لابن المرتضى ص ٤٧ (٣) السيوطى فى المزهر

(٤) السبكى ج ٣ ص ٢٥٩ (٥) المزهر للسيوطى

(٦) الارشاد لياقوت ج ٢ ص ٣١٢

(٧) المعتزلة لابن المرتضى ص ٦٣ ، ويظهر أنه فى عصر حاجى خليفة كان المحدِّثون قد تركوا الإملاء نهائياً انظر Marçais, Le Taqrib de en Nawawi, JA 1901, 18, S 87 ، [وكتاب التقريب مطبوع بالعربية ومعروف — المترجم]

أبو إسحاق الطبرى وسمعه الناس ، ثم زاد فيه بعد ذلك ، وقرئ عليه بالزيادة يوم الثلاثاء لثلاث بقين من ذى القعدة سنة ٣٢٩ هـ — ٩٤١ م ، وفرغ منه فى ربيع الثانى سنة ٣٣١ هـ — ٩٤٢ م ، وحصرت نسخ جميع من كتب فقورنت ، ثم زاد المؤلف بعد ذلك أشياء أخرى كتبها محمد بن وهب ، ثم جمع الناس ووعدهم بعرض أبى إسحاق عليه هذا الكتاب وتكون آخر عرضة يتقرر عليها الكتاب ولا يكون بعدها زيادة(١)

وكان تغيُّر طريقة التعليم سبباً فى إيجاد نوع جديد من المؤسسات العلمية ، ذلك أنه لما انتشرت طريقة التدريس نشأت المدارس ، ولعل من أكبر الأسباب فى ذلك أن المساجد لم يكن يحسن تخصيصها للتدريس بما يتبعه من مناظرة وجدل قد يخرج بأصحابه أحياناً عن الأدب الذى تجب مراعاته للمسجد ، فالقرن الرابع هو الذى أظهر هذه المعاهد الجديدة التى بقيت إلى أيامنا ويدل مجموع الأخبار التى انتهت إلينا على أن نيسابور كانت مهد هذه المعاهد ، وكانت أكبر مراكز العلم فى خراسان ويقول الحاكم النيسابورى المؤرخ الثقة (المتوفى عام ٤٠٦ هـ — ١٠١٥ م) صاحب تاريخ نيسابور إن أول مدرسة هى التى بُنيت لمعاصره أبى إسحاق الإسفرايينى (المتوفى عام ٤١٨ هـ — ١٠٢٧ م) بنيسابور(٢) أما المدرسة التى بنيت لابن فورك (المتوفى عام ٤٠٦ هـ) فهى أحدث عهداً من تلك المدرسة بقليل وكان كل من الإسفرايينى وابن فورك أشعرياً متحمساً ، فلا بد أن يكونا قد آثرا البحث فى المسائل الكلامية ، بل آثرا طريقة التدريس على مجرد رواية الأحاديث(٣)

على أنه كان بنيسابور رجل من كبار الأئمة وأولى الرياسة ، وهو أبو بكر البستى المتوفى عام ٤٢٩ هـ — ١٠٣٧ ، وقد بنى لأهل العلم مدرسة على باب داره ، ووقف عليها جملة من

---

(١) الفهرست لابن النديم ص ٧٦

(٢) طبقات السبكى ج ٣ ص ١١١ ، ١٣٧ ، ويقول المقريزى (الخطط ج ٢ ص ٣٦٣) إن أول من حُفظ عنه أنه بنى مدرسة فى الإسلام أهل نيسابور ، فبنيت بها المدرسة البيهقية التى بنت للبيهقى (المتوفى عام ٤٥٤ هـ — ١٠٦٢ م) ويقول الذهبى إن أول المدارس المدرسة النظامية (السبكى ج ٣ ص ١٣٧) ، ولا توجد كلمة مدرسة عند الجوهرى ولكنها وردت فى رسائل الهمدانى (ص ٢٤٧)

(٣) ويريد الأستاذ ربيرا (Ribera) فى مقاله Origen del Colegio Nidami de Bagdad ، وهو بحث شيق ضمن Homenajo a Don Fr Codera, Zaragoza 1904, S 3 ff أن يثبت أن المدارس فى أصلها من مؤسسات الكرامية ، ولكن لا برهان له على ذلك

ماله الكثير وكان هذا الرجل من كبار المدرسين والمناظرين بنيسابور[1]

وكان المستملى فى المجالس الكبيرة يجلس على مقعد مرتفع ليستنصت الحاضرين وليعيد كلام المدرس حتى يسمعه من كان بعيداً عنه وكان العالم يبتدئ درسه بحمد الله والصلاة على نبيه بعد قراءة قارئ حسن الصوت شيئاً من القرآن ثم يدعو للبلد وللسامعين[2] وبعد أن يستنصت المستملى الناس يبدأ كلامه باسم الله وبالصلاة على النبى، ثم يقول للمحدِّث : من أو ما ذكرت رحمك الله ؟

وكلما ورد ذكر النبى أو أحد الصحابة أو نحوهم[3] صلى على النبى ورضّى عن الصحابة وفى حوالى عام ٣٠٠ هـ كان ابن كيسان النحوى يبدأ مجلسه بأحد القرآن والقراءات، ثم بأحاديث الرسول عليه السلام، « فإذا قرئ خبر غريب أو لفظة شاذة أبان عنها وتكلّم عليها وسأل أصحابه عن معناها[4] » وكان يجوز للسامع فى المجلس أن يقف ويسأل المدرس، ويدل على ذلك ما حكى عن أبى عبيدة اللغوى من أن رجلا حضر مجلسه فسأله سؤالا سخيفاً يدل على الجهل وسوء الفهم، ثم قام ثان وثالث فسألا مثل ذلك، فأخذ أبو عبيدة نعليه، واشتد ساعياً فى مسجد البصرة يصيح بأعلى صوته · من أين حُشرت البهائم علىّ اليوم[5]

على أنه قد بقى فى القرن الرابع ذلك التهيُّب الشديد للحديث، وقد كان معروفاً من قبل، فكان يبلغ من ورع البعض أنه يتهيب رواية الحديث[6]، وقد حكى البرقانى (المتوفى عام ٤٢٥ هـ — ١٠٣٤ م) أن أستاذه كان يروى الأحاديث متهيباً متحرراً، وأن تلاميذه كانوا، إذا تكلم مع أحد، يذهبون حاساً ويكتبون الأحاديث التى ترد فى كلامه

---

(١) طبقات السبكى ج ٣ ص ٣٣ (٢) انظر الفصل الخاص بالعقائد

(٣) Nawawi, Tyrib, trad Marçais, JA, 1901, I8, S 88 والطبعة العربية، النوع السابع والعشرون، وهذه كانت هى العادة الجارية فى القرن الرابع كما يدل على ذلك ما روى من أن الخطيب البغدادى كان يأمر المستملى أن يرفع صوته بذلك

(٤) الارشاد ج ٦ ص ٢٨٢ (٥) نفس المصدر ج ٥ ص ٢٧٢

(٦) انظر Goldziher, ZDMG, 1907, S 861، وقد حكى السمرقندى (بستان العارفين ص ١) عن عبد الرحمن بن أبى ليلى أنه قال أدركت مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فما كان منهم محدِّث إلا ودّ أن أخاه كفاه الحديث ولا مفتٍ إلا ود أن أخاه كفاه الفتوى

دون أن يعطى هو لذلك[١] وكان أبو سهل الصعلوكى يُطلب منه التحديث فيمتنع أشد الامتناع ، ولم يقعد لذلك إلا فى آخر عمره عند ما بلغ السبعين[٢] على أن التحديث كان يعتبر نوعاً من العبادة يحتاج إلى آداب خاصة فيستحب للمحدث قبل أن يجلس للحديث أن يتطهّر ويتطيّب ويسرح لحيته ، وأن يجلس متمكناً بوقار ، فإن رفع أحد الحاضرين صوته زجره ، وعليه أن يقبل على الحاضرين كلهم[٣]

ويروى لنا من القرنين الثانى والثالث للهجرة أنه كانت تُرمى رقاع فى حلقة بعض العلماء الصالحين أمام العالم ، وتتضمن هذه الرقعة طلبَ دعاء لمريض أو صاحب حاجة ، فيقبض العالم عليها ويقرؤها ، ويدعو لصاحبها ، ويؤمّن على دعائه من حضر ، ثم يمضى فى درسه[٤]

وقد رويت لنا من القرن الرابع هذه الحكاية التالية لما عزم الصاحب بن عباد على إملاء الحديث ، وهو وزير ، « خرج يوماً متطلّساً متحنّكا بزى أهل العلم فقال قد علمتم قدمى فى العلم ، فأقروا له بذلك ، وأنا متلبّس بهذا الأمر ، وجميع ما أنفقته من صغرى إلى وقتى هذا من مال أبى وجدى ، ومع هذا لا أخلو من تبعات أشهد الله وأشهدكم أنى تائب إلى الله من ذنب أذنبته ، واتخذ لنفسه بيتاً أسماه بيت التوبة ، ولبث أسبوعاً على ذلك ، ثم أخذ خطوط الفقهاء بصحة توبته ، ثم خرج وقعد للإملاء وحضر الخلق الكثير ، وكان المستملى الواحد ينضاف إليه ستة ، كل يبلغ صاحبه ، فكتب الناس حتى القاضى عبد الجبار[٥] »

وكان أبو الحسن الدارقطنى (المتوفى عام ٣٨٥ هـ — ٩٩٥ م) يقرأ عليه تلاميذه ، فإذا أخطأ أحدهم سبّح أو قرأ شيئا من القرآن بقصد التصحيح ، من الآيات التى تكون

(١) انظر ما ذكره مارسيه فى هامش ترجمه لكتاب التقريب للنووى JA, 1901, 17, S 196 Anm 2

(٢) الطبقات للسبكى ج ٢ ص ١٦١

(٣) التقريب للنووى ترجمة مارسيه Marçais JA, 1901, 18, S 85 f (النوع السابع والعشرون من الطبعة العربية) ، وبذكر مارسيه عن الغزالى أن سفيان الثورى كان يُجلس الفقراء فى الصف الأول

(٤) الإرشاد لياقوت ، ج ٦ ص ٣٨٤ ، ومروج الذهب للمسعودى ج ٨ ص ١٨٥ وما يليها

(٥) الإرشاد ج ٢ ص ٣١٢

ملائمة لذلك[١] وتوفى أحد العلماء فى سنة ٤٠٦ هـ — ١٠١٥ م وكان يبتدئ كل يوم بتدريس القرآن، ثم يدرس الحديث، وكان يجلس على حال واحدة لا يتحرك ولا يعبث فى شىء من أعضائه، ولا يغير شيئا من هيئته، وكان يقرأ بنفسه حتى يستنفد قوته ويبلغ النهاية فى جهده فى القراءة[٢]

وكان أبو الحسن الباهلى يدرس فى كل جمعة مرة واحدة، وكان يرخى الستر بينه وبين تلاميذه كى لا يروه، وسئل عن سبب إرساله الحجاب بينه وبين الناس فأجاب إنهم يرون السوقة، وهم أهل الغفلة، فيروننى بالعين التى يرون بها أولئك، « وكان من شدة اشتغال قلبه بالله مثل واله أو مجنون، لم يكن يعرف مبلغ درسنا حتى نذكره»[٣] وكان بعض العلماء إذا انتهى مجلسه يقول قوموا، فيقوم تلاميذه، ويأخذ هو يدعو الله[٤]

وقد اختلف العلماء متى يبدأ الإنسان فى سماع الحديث، فذهب جماعة إلى أنه يستحب أن يبتدئ الإنسان سماع الحديث بعد ثلاثين سنة، وقال آخرون بعد العشرين، ونقل القاضى عياض، قاضى قرطبة (المتوفى عام ٥٤٤ هـ — ١١٤٩ م) أن مذهب المحدّثين أنفسهم أن أول زمن يصح فيه السماع خمس سنين، ويذكر حديث للبخارى (كتاب العلم، الباب الثامن عشر) لإثبات هذا الرأى ويقول النووى (المتوفى عام ٤٧٦ هـ — ١٠٨٣ م) إن العمل استقر على ذلك فى زمانه ويُحكى أن الحميدى المحدِّث المشهور كان أبوه يحمله على كتفه[٥] إلى مجلس الحديث، ولهذا يذكر مؤرخو الحديث السن الذى بدأ عنده كل محدِّث فى سماع الحديث، وكان يندر أن يذهب الولد لسماع الحديث وهو فى السادسة من العمر، ويقال إن القاضى التنوخى المتوفى عام ٣٨٤ هـ — ٩٩٤ م، ممن سمع الحديث وهو فى سن ست[٦]، ويقال إن أبا نعيم الأصفهانى أكبر محدثى عصره سمع

(١) طبقات السبكى ج ٢ ص ٣١٢
(٢) المنتظم لابن الجوزى ص ١٦٣ ا
(٣) طبقات السبكى ج ٢ ص ٢٥٧ (٤) نفس المصدر ص ١٩٢
(٥) التقريب للنووى ترجمة مارسيه انظر Marçais, JA 1901, 17, 193 f، والنسخة العربية النوع الرابع والعشرون
(٦) المنتظم ص ١٣٦ ب

الحديث وهو ابن ثمان[١] والغالب أن يُبدأ فى سماع الحديث فى الحادية عشرة ، وفى هذا السن سمع الحديثَ الخطيبُ البغدادى المحدِّث المشهور وثلاثة من شيوخه[٢] ، وكذلك ابن الجوزى ، فقد كتب الحديث وله إحدى عشرة سنة[٣] وكان بعض المحدثين لا يقبل فى مجلســه من لم يكن ملتحياً ، خوفاً من قصص الغرام فيما يظهر ، ويُذكر أن صبياً كان شديد الرغبة فى سماع الحديث ، ومنع من ذلك فاتخذ لنفسه لحية مصطنعة[٤]

وقد اختُلف أيضاً فى السن التى يجوز للرجل فيهـا أن يتصـدى لتدريس الحديث ، فذهب النووى إلى أنه يجوز للإنسان أن يجلس لذلك فى أى سن متى احتيج إلى ماعنده ؛ ويجب على الشيخ المسن أن يمسك عن التحديث ، إذا خشى التخليط بهرم أو خرف أو عمى[٥]

وكان الاسـفراينى أكبر أئمة الشافعية فى القرن الرابع الهجرى ، طالباً فقيراً ، وكان يشتغل حمّالا[٦] وكان آخرون فى وقت طلبهم للحديث يسكنون فى مئذنة المسجد الذى يستمعون فيه الحديث[٧] ويحكى عن الوزير أبى الحسن بن الفرات (المتوفى عام ٣١٢ هـ — ٩٢٤ م) أنه كان يطلق للشعراء فى كل سنة من سنى وزارته عشرين ألف درهم رسما لهم ، سوى ما يصلهم به متفرّقا ، وعند مديحهم إياه ، فلمـا كان فى وزارته الأخيرة تذكّر طلاب الحديث ، وقال لعل الواحد منهم يبخل على نفسه بدانق ودونه ويصرف ذلك فى ثمن ورق وحبر ، وأنا أحق بمراعاتهم ومعاونتهم على أمرهم ، وأطلق لهم من خزانته عشرين ألف درهم[٨]

---

(١) السبكى ج ٣ ص ٨ .

(٢) تاريخ بغداد JRAS, 1912, S 50 (٣) المنتظم ص ١٣٧ ب

(٤) Wustenfeld, Schafirten, AGGW 37, Nr 88

(٥) التقريب للنووى ترجمه مارسيه JA, 1901, 18, S 84 ، [والنسخة العربية آداب المحدِّث ، فى النوع السابع والعشرين] . وقد كان المحـدِّثون المتأخرون منساهلين فى حكمهم على العمى من المحدثين ، فقد أراد البعض أن يسمحوا منهم كل ثقة فى أمر الحديث ، وهذا يدل على ما أصبح للـكتابة من الشأن وعلى نقصان منزلة الذاكرة وما كان لهـا من التقدير فيما مضى وقـد قال الخطيب البغدادى إن الأعمى فى منزلة البصير الأمى — نفس المصدر ص ٦٣ ، [والنوع السادس والعشرون]

(٦) AGGW, 37, Nr 287, ، وفى طبقات السبكى ج ٣ ص ٢٦ أنه كان فى أول أمره يحرس فى بعض الدور

(٧) الأرشاد لياقوت ج ١ ص ٢٥٥ (٨) كتاب الوزراء ص ٢٠١ — ٢٠٢

يدلنا هذا على أن المعاهد العلمية التى كان يستطيع الطلاب أن يلجأوا إليها لم تكن قد ظهرت ، وكان جزء كبير من مثل هذه العطايا لا يُصرف إلى الطلاب ، بل لغيرهم بواسطة ذوى الجاه ، كما يصرح بهذا صاحب كتاب الوزراء. وكان العالم إذا لم يكن فقيهاً صاحب منصب ، ولم يجد مايعيش منه ، اشتغل بنسخ الكتب كما حُكى عن أبى زكريا يحيى بن عدىّ المتوفى عام ٣٦٤ هـ — ٩٧٤ م ، وكان من أكبر فلاسفة القرن الرابع ، ومذهبه مذهب النصارى اليعقوبيين ، وذُكر عنه أنه نسخ بخطه نسختين من تفسير الطبرى ، وأنه كان يكتب فى اليوم والليلة مائة ورقة[1]. وكان بنيسابور ورّاق يسمى أبا حاتم ورّق بها خمسين سنة ، وهو القائل

إن الوراقة حرفة مذمومة محرومة عيشى بهـــا زمنُ
إنْ عِشْتُ عشتُ وليس لى أكل أو مُتُّ مُتُّ وليس لى كفن[2]

وكان أبو بكر الدقاق المعروف بابن الخاصبة المتوفى عام ٤٣٩ هـ — ١٠٨٦ م يعول والدة وزوجة وبنتاً من الوراقة ، وفى سنة واحدة كتب صحيح مسلم سبع مرات ، وهو يقول « فلما كان ليلة من الليالى رأيت فى المنام كأن القيامة قد قامت ، ومنادٍ ينادى ابن الخاصبة ، فأحضرت ، فقيل لى : أدخل الجنة ، فلما دخلت الباب وصرت من داخل استلقيت على قفاى ووضعت إحدى رجلىّ على الأخرى وقلت : آه استرحت والله من النسخ[3] »

وقد قيل إن من آفات العلم خيانة الورّاقين. وكان العلماء الذين يحرصون على سلامة العلم ينسخون كتبهم بأنفسهم إن استطاعوا[4].

ولم تكن حرفة التعليم تدرّ شيئاً كثيراً ، فقد ذهب طائفة كبيرة من الفقهاء كالحنفية جميعهم وأحمد بن حنبل وسفيان الثورى وغيرهما إلى أنه لا يجوز أن يأخذ المعلم أجراً عن

---

(١) الفهرست لابن النديم ص ٢٦٤ ، وأخبار الحكماء للقفطى ص ٣٦١ من الطبعة الأوروبية .

(٢) يتيمة الدهر ج ٤ ص ٣١٩

(٣) الإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٣٣٧

(٤) يذكر هذا كثيراً ولا سيما فى تراجم المالكية

تعليمه القرآن والحديث[1] ، وأجاز ذلك آخرون ، ولكنهم جعلوا معلم الحديث فى درجة أعلى لأنه يعلِّم ابتغاء الثواب الأخروى. وفى القرن الثامن الهجرى امتنع النووى أن يأخذ رزقاً لتدريسه فى المدرسة الأشرفية ، وكان الرجل إذا انتهى من مجلس علم قعد له من غير أجر ، قال له الطالب آجرك الله ، وهو يقول نفعك الله[2] وفى سنة ٣٤٦ هـ — ٩٥٧ م توفى أبو العباس الأصمّ ، وكان من أكبر علماء خراسان ومحدثيهم ، وقد ظهر به الصمم وهو ابن ثلاثين سنة ، ثم استحكم حتى كان لا يسمع نهيق الحمار ، وكان إذا ذهب إلى المسجد للتحديث وجد السكة قد امتلأت بالناس ، وكانوا يقومون له ويحملونه على عواتقهم إلى مسجده. وكان لا يأخذ شيئاً على التحديث ، وإنما كان يورّق ويأكل من كسب يده[3]. وحُكى عن أبى بكر الجورقى محدّث نيسابور المتوفى عام ٣٨٨ هـ — ٩٩٨ م أنه قال « أنفقت فى الحديث مائة ألف درهم ما كسبت به درهما[4] ». وكان أبو بكر الخطيب البغدادى يوماً فى جامع صور ، فدخل عليه بعض العلوية وأعطاه ثلثمائة دينار وضعها على سجادة الخطيب ، فقام الخطيب محمرّ الوجه ، وأخذ السجادة وخرج من المسجد ، وترك العلوى يلتقط الدنانير من شقوق الحصير[5].

أما إذا كان أحدٌ معلم صبيان أو معلم كُتاب ، كما كان أبو زيد البلخى العالم المشهور المتوفى عام ٣٢٢ هـ — ٩٣٣ م[6] ، فمعنى هذا عيش مرّ وحرفة محتقرة. وقد ألف الجاحظ كتاباً فى المعلمين ملأه بالحكايات التى تدل على حماقاتهم وقلة عقلهم ورأيهم. ومن أمثال العامة « أحمق من معلم »[7]. ولعل كثيرا مما لحق المعلمين من ضروب الاستهزاء إنما يقع إثمه على الروايات اليونانية الهزلية ، لأن المعلم فيها كان من الشخصيات المضحكة. وقد ذكر ابن قتيبة عن السدى أنه كان لا يستحلف المكارى ولا الحائك ولا الملاّح ، ويجعل القول

---

(١) انظر مقدمة بستان العارفين للسمرقندى ، والعرب للنووى Marçais JA, 1901, 17, S 143

(٢) طبقات السبكى ج ٣ ص ٢٩٧

(٣) المنتظم لابن الجوزى ص ١٨٧

(٤) السبكى ج ٢ ص ١٦٩

(٥) نفس المصدر ج ٣ ص ١٤

(٦) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ١٤١

(٧) البيان والتبيين للجاحظ ج ١ ص ١ طبعة مصر ١٣١١ هـ

قول المدعى مع يمينه ، ويقول اللهم إنى أستخيرك فى الحمّال ومعلم الصبيان[١] وكان ابن حبيب أحد علماء اللغة والأخبار والشعر (توفى عام ٢٤٥ هـ — ٨٥٩ م) يقول إذا قلت للرجل ما صناعتك ؟ فقال معلم ، فاصفعْ[٢] ويحكى ابن حوقل عن أهل صقلية أنهم كانوا يكثرون التغذى بالبصل النيْ ، « وما فيهم من لا يأكله فى كل يوم ، ويؤكل فى داره صباحاً ومساء من سائر طبقاتهم ، وهو الذى أفسد تخيُّلَهم ، وضر أدمغتهم ، وحيّر حواسهم ، وغير عقولهم ، ونقص أفهامهم ، وأفسد سحنة وجوههم ، فأحال مزاجهم ، حتى رأوا الأشياء أو أكثرها على غير ما هى عليه والذى دخل تحت العدة أن فيها أزيد من ثلثمائة معلم يؤدبون الصبيان ، وهم يرون أنهم أفضلهم ، وأنهم أهل الله ، وهم شهودهم وأمناؤهم ، هذا على ما اشتهر عن المعلمين من نقص عقولهم وخفة أدمغتهم ، وإنما لجأوا إلى هذه الصناعة هرباً عن الجهاد ونكولا عن الحرب[٣] » وكان يُدفع للمعلم أجرُه أحياناً عدا المال أشياء مما يأكله الناس وينتفعون به ، ولذلك كانت « رغفانُ المعلم » مثلا يُضرب فى الاختلاف وشدة التفاوت ، لأن رغفان المعلم تختلف بحسب اختلاف آباء الصبيان فى الغنى والفقر ، والجود والبخل وقد أنشد الجاحظ للرقاشى فى معلم

مختلف الخبز خفيف الرغيف   منتثر الزاد لئيم الوصيف

وأنشد لأبى الشمقمق

خبز المعلم والبقال متفق   واللون مختلف والطعم والصور

أما المعلمون الذين يؤدبون الأولاد فى البيوت الغنية فكانوا أحسن حالا . يقول الجاحظ[٤] « يكون الرجل نحوياً عروضياً وهو يرضى أن يعلم أولادنا بستين درهماً ، ولو أن رجلا كان حسن البيان حسن التخريج للمعانى ، ليس عنده غير ذلك لم يرض بألف

---

(١) عيون الأخبار طبعة بروكلمان ص ٩٣

(٢) الإرشاد ج ٦ ص ٤٧٣   (٣) ابن حوقل ص ٨٦ — ٨٧

(٤) ثمد المنسوب للثعالبى ZDMG, VI, ، وثمار القلوب فى المضاف والمنسوب ص ١٩٤ — ١٩٥ ، وكان يوم الثلاثاء ويوم الجمعة يوم عطلة مدرسية (انظر ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ٣ ، ومقدمة متز لكتاب حكاية أبى القاسم الأزدى ص ٥٧ ، وفيما يختص بالعصور المتأخرة (انظر كتاب ألف باء ج ١ ص ٨ ٢ ، والمدخل ج ٢ ص ١٦٨) ، وكان الصبيان يكتبون على ألواحهم بالطباشير (مقدسى ص ٤٤ ؟) ، وكان المعلم يؤدبهم بأن يضربهم بالسير (يتيمة الدهر ج ٢ ص ٦٣)

درهم[١] » ، وكان عند قائد لعبد الله بن طاهر مؤدب رزقه فى الشهر سبعون ديناراً ، وذلك فى القرن الثالث الهجرى وكان مثل هذا المعلم يظل تحت إشراف من اختاره ، وهو الذى يقدّر رزقه ، ويطوف عليه ويتعهد من بين يديه من الصبيان ، وهو يصرفه ويبدّل به غيره إذا لم يعجبه[٢] وكان مؤدّبو الأمراء أحسن المؤدبين حالاً ، وكان الذين يُختارون لتأديب أبناء الأمراء هم علماء اللغة المشهورون ، فمن ذلك أن محمد بن عبد الله بن طاهر ، وكان من أجود أمراء زمانه ، اختار لتأديب ابنه طاهر أحمدَ بن يحيى ثعلب النحوى اللغوى إمام الكوفيين ، فأفرد له داراً فى داره كان يقيم فيها هو وتلميذه ، وكان يتغدى معه ، وقد أقام له الأمير مع ذلك فى اليوم سبع وظائف من الخبز الخشكار ووظيفة من الخبز السميد وسبعة أرطال من اللحم وعلوفة رأس ، وأجرى له فى الشهر ألف درهم[٣]

وفى سنة ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م احتفل أبو القاسم بن الوزير الخاقانى بدخول ابنه الكُتّاب ، فدعا من القواد والرؤساء جماعة بلغوا ثلاثين نفسا ، وأمر الداعى بإعطاء المعلم ألف دينار ، وأكرم الناس ، وأكلوا[٤] ، وكان يلازم المأمون فى الكتاب غلامٌ لمعلمه ، فكان إذا احتاج المأمون إلى محو لوحه بادر إليه ، فأخذ اللوح من يده وعلب على غلمان المأمون فمسحه وجاء به فوضعه على المنديل فى حجره[٥]

وكان العلماء الكبار يأخذون أرزاقا من السلطان ، وكانوا فريقين فقهاء وعلماء ، وثمّ فريق ثالث أكثر رزقا ، وهم الندماء الذين يجالسون الحضرة ، وكان البعض يأخذ رزقا فى هذه الطوائف كلها كالزجّاج المتوفى عام ٣١٠ هـ ، فقد كان له رزق فى الندماء ، ورزق فى الفقهاء ، ورزق فى العلماء ، ومبلغ ذلك ثلثمائة دينار ، وكانت له منزلة عظيمة[٦] وقد أجرى الخليفة المقتدر على ابن دريد المتوفى عام ٣٢١ هـ خمسين ديناراً فى كل شهر حينما قدم بغداد فقيراً[٧] وكذلك أجرى سيف الدولة بن حمدان صاحب حلب على أبى نصر الفارابى

(١) البيان للجاحظ ج ١ ص ١٥١
(٢) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ١٢٢
(٣) نفس المصدر ج ٢ ص ١٤٤
(٤) كتاب العيون والحدائق مخطوط برلين ص ٧٩ ب
(٥) المحاسن والمساوئ للبيهقى الطبعة الأوروبية ص ٦٢
(٦) الفهرست ص ٦١
(٧) Wüstenfeld, AGGW, 37, Nr 92

الفيلسوف التركى المتوفى عام ٣٣٩ هـ — ٩٥٠ م أربعة دراهم كل يوم ، فاقتصر عليها[١] .

ويندر أن نجد فى هذا العصر من العلماء من يتخذ صناعة أو تجارة يعيش منها إلى جانب العلم فيُحكى أن أبا بكر الصبغى المتوفى عام ٣٤٤ هـ — ٩٥٥ م كان يبيع الصبغ بنفسه أو بعمله بنفسه فى الحانوت على عادة العلماء المتقدمين الذين يتسببون فى المعاش ، وكان حانوته مجمع الحفاظ والمحدِّثين[٢] وقد أوصى الصبغى لأحد العلماء فى أمور مدرسته « دار السنّة » ، وفوّض إليه تولية أوقافه فى ذلك[٣] وكان دعلج بن أحمد بن دعلج أبو محمد السجزى (المتوفى عام ٣٥١ هـ — ٩٦٢ م) شيخ أهل الحديث ، وكان فقيهاً ، ويقال إنه لم يكن فى الدنيا من التجار أيسر منه ، وقد خلّف ثلثمائة ألف دينار ، ويحكى أنه بعث بالمسند إلى رجل لينظر فيه ، وجعل فى الأجزاء بين كل ورقتين ديناراً ، « وكان يقول ليس فى الدنيا مثل دارى ، لأنه ليس فى الدنيا مثل بغداد ، ولا ببغداد مثل القطيعة ، ولا بالقطيعة مثل درب أبى خلف ولا فى الدرب مثل دارى[٤] » وكذلك كان بمصر أبو العباس أحمد بن محمد الدبيلى الخياط المتوفى عام ٣٧٣ هـ ، وكان فقيهاً جيد المعرفة على مذهب الشافعى ، وكان قوته وكسبه من خياطته ، كان يخيط قميصاً فى جمعة بدرهم ودانقين ، طعامه وكسوته منها غلاء ورخصاً ، « وما ارتفق من أحد بمصر بشربة ماء[٥] » وكان بمصر عالم آخر توفى عام ٤٩٢ هـ — ١١٠٩ م ، وكان يبيع الخِلَع لأولاد الملوك[٦] على أننا نجد أن أبا عمر المطرّز المتوفى عام ٣٤٥ هـ — ٩٥٦ م ، وكان أحد أئمة اللغة المشاهير المكثرين ، قد منعه اشتغاله بالعلوم عن اكتساب الرزق ، فلم يزل مضيَّقاً عليه[٧] ويقول أحمد بن فارس اللغوى المتوفى عام ٣٦٩ هـ — ٩٧٩ م

إذا كنت فى حاجة مرسلا وأنت بها كَلِف مغرم
فأرسل حكيما ولا توصه وذاك الحكيم هو الدرهم

(١) تاريخ أبى الفدا تحت عام ٣٣٩ هـ (ج ٢ ص ٤٥٨)
(٢) السبكى ج ٢ ص ١٦٨ .
(٣) نفس المصدر ج ٣ ص ٦٦
(٤) السبكى ج ٢ ص ٢٢٢
(٥) نفس المصدر ج ٢ ص ١٠٢
(٦) نفس المصدر ج ٣ ص ٢٩٧
(٧) تاريخ أبى الفدا تحت عام ٣٤٥ هـ (ج ٢ ص ٤٦٤)

وكان يقول

يا ليت لى ألف دينار موجهة   وأن حظى منها فلس فلاس
قالوا فما لك منها ؟ قلت تخدمنى   لها ومن أجلها الحمقى من الناس[١]

وأخيراً دخل علماء الإسلام فى نهاية هذا العصر فى حملة العظماء وأصحاب الألقاب ، وكان الأسفراينى الأصغر المتوفى عام ٤١٨ هـ — ١٠٢٧ م بنيسابور أول من لقب بين العلماء بركن الدين[٢] وفى ذلك العصر ظهر لقب على سبيل التكريم وهو لقب شيخ الإسلام الذى صار له شأن كبير فيما بعد ، وكان ظهوره عند فريقين مختلفين ، وذلك أن أهل السنة فى خراسان لقّبوا به أحد علمائهم ، فثارت نفوس المجسِّمة بمدينة هراة وعمدوا إلى شيخ لهم ألّف كتابا فى ذم الكلام فلقّبوه به[٣]

ولم يكن يخلو الحال من شخصيات مضحكة بين المعلمين كالتى نجدها فى المجلات الهزلية فقد كان بين المبرّد وثعلب منافراتٌ كثيرة ، والناس مختلفون فى تفضيل كل واحد منهما على صاحبه ، وكان يسعى بينهما السعاة ، وينقلون لأحدهما هجاء الآخر ، وكانا يتناظران[٤] ويحكى أن قتادة السدوسى قال مرة ما نسيت شيئاً قط ، ثم قال يا غلام ! ناولنى نعلى ، قال نعلك فى رجلك[٥] وكان ابن خالويه اللغوى عالماً غليظا ، فيحكى أنه وقع بين يديه وبين المتنبى كلامٌ فى مجلس سيف الدولة ، فوثب ابن خالويه على المتنبى وضرب وجهه بمفتاح كان معه ، فخرج المتنبى ودمه يسيل على ثيابه[٦] وكان نفطويه مشهوراً بعلمه كما كان مشهوراً بالقذارة والصنان ونتن الرائحة ، وقد أثرت فى عقل الجوهرى صاحب المعجم المشهور

(١) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٩

(٢) Wüstenfeld, AGGW, 37, Nr 316 ، وكان أحمد بن عبد الله أبو محمد المزنى المغفلى الهروى المتوفى عام ٣٦٥ هـ — ٩٦٦ م إمام أهل العلم والوجوه وأولياء السلطان بخراسان فى عصره مع رتبة الوزارة وعلو القدر عند السلطان ، وكان يقال له الشيخ الجليل بخارى وكان فوق الوزراء لعظمه ، وكانوا يصدرون عن رأيه ، (طبقات السبكى ج ٢ ص ٨٥ — ٨٦)

(٣) طبقات السبكى ج ٣ ص ٤٧ ، ١١٧

(٤) الإرشاد ج ٢ ص ١٤٩   (٥) نفس المصدر ج ٦ ص ٢ ٢

(٦) ابن خلكان (الوفيات) طبعة فستنفلد ج ١ ص ٦٥

(المتوفى عام ٣٩٠ هـ — ١٠٠٠ م) كثرةُ عمله ، فقد صنّف كتاب الصحاح فى اللغة حتى وصل إلى باب الصـاد ، ثم اعترته وسوسةٌ فانتقل إلى الجامع القديم بنيسابور ، فصعد إلى سطحه ، وقال أيها الناس ! إنى عملت فى الدنيا شيئاً لم أُسبق إليه . فسأعمل للآخرة شيئاً لم أُسبق إليه ، وضمّ إلى جنبيه مِصراعىْ باب وتأبّطهما بحبل ، وصعد مكانا عاليا من الجامع وزعم أنه يطير ، فوقع فمات

الفصل الثالث عشر

علوم الدين

فى القرن الرابع الهجرى مرّ علم الكلام الإسلامى أو علم العقائد فى أهم أدوار حياته ، وهو دور تحرّره من الفقه ، بعد أن ظل حتى ذلك الحين خادما له[1] ، وكانت جميع كتب الكلام المعتبرة عند جمهور الأمة الإسلامية تتناول بعض الموضوعات الفقهية ومرجع الفضل فى حدوث هذا التغيير إلى المعتزلة الذين كانوا طول القرن الثالث الهجرى يعالجون مسائل كلامية محضة ، وهم فى القرن الرابع يضطرون خصومهم إلى الإجابة عن هذه المسائل وكانوا أول فرقة إسلامية تحررت من نزعات الفقهاء كلها ، فكانوا هم الفرقة « الكلامية » الوحيدة[2] التى تعالج الكلام وحده بين الفرق الخمس الكبرى التى كان المسلمون منقسمين إليها فى ذلك العهد ، وهى أهل السنة والمعتزلة والمرجئة والشيعة والخوارج[3] وقالوا إن كل مجتهد مصيب فى الفروع[4] وكان منهم رجال فى جميع المذاهب الفقهية حتى بين أصحاب الحديث الذين يعتبرون عادة ألدّ أعداء المتكلمين[5]

ومن جهة أخرى كان الصوفية خصوما ألداء لجميع الفقهاء ، ولم يقنعوا قط من التشنيع عليهم ، وقد عبّروا عن احتقارهم لعلم الفقه الذى يسمونه علم الدنيا تعبيراً قاسياً ، ومن أمثلة ذلك ما يقوله المكى المتوفى عام ٣٨٦ هـ — ٩٩٦ م أخْذاً عن السيد المسيح عليه السلام ، فهو يقول « وروينا عن عيسى عليه السلام مَثَلُ علماء السوء مَثَلُ صخرة وقعت على فم النهر ، لا هى تشرب الماء ، ولا تترك الماء يَخْلُصُ إلى الزرع ، وكذلك علماء الدنيا قعدوا على طريق الآخرة ، فلا هم نفذوا ، ولا تركوا العباد يسلكون إلى الله عز وجل ،

---

(١) هذا الحكم يحتاج إلى نقد ، فإن علم الكلام استقل علما بذاته فى القرن الثالث وفى هذا القرن أيضا تكونت مبادئ علم الكلام السنّى (المترجم)

(٢) المقدسى ص ٣٧ (٣) ابن حزم مثلا ج ٢ ص ١١١

(٤) المقدسى ص ٣٨ ، والمعتزلة لابن المرتضى ص ٦٣

(٥) المقدسى ص ٤٣٩

قال « ومثل علماء السوء كمثل قناة الحش ، ظاهرها جص وباطنها نتن ، ومثل القبور المشيدة ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى »[١]

وقد انتصر الصوفية فى هذا الباب ، فى القرن التالى جاء الغزالى إمام جمهور المسلمين المتأخرين ، مجاهر بأن علم الفقه علم دنيوى لا دينى[٢] ونجد بين الصوفية طوائف كثيرة ترفض العلوم جملة ، حتى إنه يحكى عن أبى عبد الله بن خفيف المتوفى عام ٣٧١ هـ — ٩٨١ م أنه كان يوصى الناس بأن يشتغلوا بالعلم ولا يغتروا بكلام الصوفية ، ويقول إنه كان يخبئ المحبرة والورق فى ثيابه ويذهب إلى أهل العلم خفية ، فإذا علم به الصوفية خاصموه وقالوا لا تفلح[٣] وقد فرّق الصوفية مرة أخرى بين المعرفة (أى علم الحقائق) وبين العلم (بمعنى العلوم المألوفة للناس) يقول الحلاّج المتوفى عام ٣٠٩ هـ — ٩٢٢ م مستهزئا بالعلم « ياعجباً ممن لايعرف شعرة من بدنه كيف تنبت سوداء أم بيضاء ، كيف يعرف مكوّن الأشياء ! من لا يعرف المجمل والمفصّل ، ولا يعرف الآخر والأول والتصاريف والعلل والحقائق والحيل لا تصح له معرفة من لم يزل » ويحكى الحلاج فى موضع آخر « رأيت طيراً من طيور الصوفية عليه جناحان ، وأنكر شأنى حين بقى على الطيران ، فسألنى عن الصفا ، فقلت له اقطع جناحك بمقارض الفناء ، وإلا فلا تتبعنى ، فقال بجناح أطير ، فقلت له ويحك ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، فوقع يومئذ فى بحر الفهم وغرق[٤] » ولكن نجد قوماً آخرين ، كالجنيد المتوفى عام ٢٩٨ هـ — ٩١٠ م ، يصرّحون بأن العلم أرفع من المعرفة وأتمّ وأشمل[٥] ونجد بين العلماء كالشافعية مثلا كثيراً من الصوفية ، وهذه حقيقة واقعة وكانت علوم الصوفية الدينية أهم العلوم وأكثرها نجاحا ، فقد كانت هى الحركة العلمية التى ضمت أعظم القوى الدينية فى ذلك العهد ، والحركة

(١) قوت القلوب لأبى طالب المكى ج ١ ص ١٤١ طبعة مصر ١٣١٠ هـ

(٢) Goldziher, Zahiriten, S 182

(٣) Amedroz, notes on some sufi lives, JRAS, 1912, S 556

(٤) كتاب الطواسين للحلاج طبعة باريس ١٩١٣ ص ٢٣ ، ٣

(٥) نفس المصدر ص ١٩٥ على أن النصين الأوليين لا يحويان صراحة تقابلا وتعارضاً بين المعرفة والعلم ، بل فيهما معنى غير هذا ، ولا أرى تعارضاً بينهما وبين ما يحكى عن الجنيد (المترجم)

الصوفية فى القرنين الثالث والرابع أوحدت فى الإسلام ثلاثة مبادئ أثرت فيه تأثيراً كبيراً وهى ثقة وطيدة كاملة بالله تعالى ، والاعتقاد بالأولياء ، وإحلال النبى محمد عليه السلام ، ولا تزال هذه المبادئ الثلاثة أهم العوامل وأقواها تأثيراً فى الحياة الإسلامية[١]

وقد زاد الإقبال على دراسة القرآن والحديث ، لأن ذلك واجب من أول الواجبات المفروضة على كل مسلم ومسلمة[٢] ولكن نشأ فى القرن الرابع رسم جديد ، وهو الذى يجيز للإنسان رواية الحديث من غير لقاء رجاله ، ومن غير إجازة مكتوبة تخوّله حق الرواية[٣] ، وبهذا حلّت دراسة الكتب محل الأسفار التى كان يقوم بها طلاب الحديث من قبل للقاء رجاله وقد استطاع ابن يونس الصدفى المتوفى عام ٣٤٧ هـ — ٩٥٨ م أن يكون إماما متيقظا حافظا فى الحديث ، وإن كان لم يرحل ، ولا سمع بغير مصر[٤] وكان مثل العالم الذى يطلب الحديث مثل التاجر أو عامل السلطان فى كثرة غشيانه للخانات التى يأوى إليها المسافرون أو فى طوافه فى السكك ، وهكذا بقى شأنه فى الحركة والتجوال زمانا طويلا وفى سنة ٣٩٥ هـ — ١٠٠٥ م توفى ابن منده « خاتمة الرّحالين » الذين رحلوا لسماع الحديث ، وقد جمع ألفاً وسبعمائة حديث ، ورجع إلى وطنه ومعه أربعون وِقْراً من الكتب[٥] ويقول أبو حاتم السمرقندى (المتوفى عام ٣٥٤ هـ — ٩٦٥ م) لعلنا كتبنا عن ألف شيخ ما بين الشاش والإسكندرية[٦] ويُروى عن أبى يعقوب القراب السرخسى (المتوفى عام ٤٢٩ هـ — ١٠٣٧ م) أنه طلب الحديث فأكثر ، حتى زاد عدد شيوخه على ألف ومائتى شيخ[٧] على أن الغزالى على شهرته ومع أنه صار أكبر حجة للعلم عند أهل القرون التى جاءت بعده ، لم يسافر فى طلب العلم إلا قليلا فقد خرج من

(١) انظر الفصل الخاص بالدين

(٢) بستان العارفين للسمرقندى على هامش تنبيه الغافلين ص ٣

(٣) Goldziher, Muh Studien, II, 190 ff ، وقد ذكر النووى أن من العلماء من أجاز صحة رواية الحديث كتابة ، وذلك منذ القرن الثانى الهجرى ، ونجد أمثلة كثيرة لمثل هذه الرواية فى المجموعات الفقهية الشرعية

(٤) حسن المحاضرة للسيوطى ج ٢ ص ١٦٤

(٥) الزرقانى ج ١ ص ٢٣ ، Goldziher, Muh Studien, II, 180

(٦) السبكى ج ٢ ص ١٤١

(٧) نفس المصدر ج ٣ ص ١١٤

بلده طوس ، وسمع بجرجان فى الشمال ، ودرس فى نيسابور ، وكانت أكبر مدينة علمية فى بلاده ، وهذا كل ما عُرف من أسفاره لطلب العلم وقد بين صاحب كتاب بستان العارفين[١] فى القرن الرابع اختلاف الآراء فى هـذا الباب أوضح بيان ومن أمثلة النقد الذى وُجِّه للمحدثين أن التوحيدى يصف أبا الفرج الأصفهانى صاحب كتاب الأغانى (المتوفى عام ٣٥٦ هـ — ٩٦٧ م) ، وهو الذى سمع منه الدارقطنى المحدِّث المشهور ، بأنه أكذب الناس ، لأنه « كان يدخل سوق الورّاقين ، وهى عامرة ، والدكاكين مملوءة بالكتب ، فيشترى شيئاً كثيراً من الصحف ، ويحملها إلى بيته ، ثم تكون رواياته كلها منها[٢] »

على أن المحدثين كانوا يُعتبرون أكبر العلماء شأنا ، وكانوا يُعدون من أعظم رجال الإسلام ، ولا يفوت المؤرخين ذكرُ وفاتهم إلى جانب القليلين الذين يختارون ذكرهم ، وهم يقصون الحكايات العجيبة التى تدل على مقدرتهم فى الحفظ فيُحكى أن عبد الله بن سليمان ابن الأشعث (المتوفى عام ٣١٦ هـ — ٩٢٨ م) كان محدِّث العراق ، وكان يحدّث فى دار الوزير على بن عيسى ، وقد نصب له السلطان منبراً حدَّث عليه ، وقد خرج إلى سجستان فسأله أهلها أن يحدثهم فقال ما معى أصل ، فقالوا ابن أبى داود وأصول ! فأملى عليهم من حفظه ثلاثين ألف حديث ، فلما قدم بغداد ، قال البغداديون مضى ابن أبى داود إلى سجستان ولعب بالناس ، ثم فيَّجوا فيجا بستة دنانير إلى سجستان ليكتب لهم النسخة فكُتبت ، وجىء بها وعُرضت على الحفّاظ فخطأوه فى ستة أحاديث ، لم يكن أخطأ إلا فى ثلاثة منها[٣] ويُحكى أن ابن عقـدة (المتوفى عام ٣٣٢ هـ — ٩٤٣ م) كان يحفظ بالأسانيد والمتون خمسين ومائتى ألف حديث[٤]

وكان قاضى الموصل المتوفى عام ٣٥٥ هـ — ٩٦٦ م يحفظ مائتى ألف حديث عن ظهر قلب[٥] وفى سنة ٤٠١ هـ — ١٠١٠ م مات بمصر الحافظ ميسر ، وكان عنده درج طويل

---

(١) بستان العارفين للسمرقندى ص ١٨ وما يليها (؟)
(٢) تاريخ بغداد طبعة كرنكو JRAS, 1912, S 71
(٣) المنتظم ص ٣٦ ا ، السبكى ج ٢ ص ٢٢٩ — ٢٣
(٤) المنتظم ص ٧٢ ب
(٥) Goldziher, Muh Studien, II, 200

طوله سبعة وثمانون ذراعا مملوء الوجهين فيه أوائل مايحفظه من الأحاديث[1] ويحكى العلماء مع الفخر ماجرى لأبى الفضل الهمدانى بنيسابور مع الحاكم النيسابورى ، ذلك أن أبا الفضل لما ورد نيسابور ، وتعصب الناس له ، ولُقِّب بديع الزمان أُعجب بنفسه ، إذْ كان يحفظ المائة بيت إذا أنشدت بين يديه مرة وينشدها من آخرها إلى أولها مقلوبة ، فأنكر على الناس قولهم فلان الحافظ فى الحديث ، ثم قال وهل حفظ الحديث مما يُذكر ؟ فسمع به الحاكم النيسابورى فوجّه إليه بجزء وأجّله جمعة فى حفظه ، فردّ الهمدانى إليه الجزء بعد جمعة ، وقال من يحفظ هذا ! محمد بن فلان وجعفر بن فلان عن فلان ، أسامٍ مختلفة ، وألفاظ متباينة ، فقال له الحاكم فاعرف نفسك ، واعلم أن حفظ هذا أضيق مما أنت فيه[2]

أما من حيث السرعة فى تعلّم الحديث فنستطيع معرفة ذلك مما حُكى عن الخطيب البغدادى أنه قرأ صحيح البخارى على كريمة بنت أحمد المروزى فى خمسة أيام[3]

وأكبر محدثى القرن الرابع هما أبو الحسن على الدارقطنى المتوفى عام ٣٨٥هـ — ٩٩٥م والحاكم النيسابورى المتوفى عام ٤٠٥ هـ — ١٠١٤ م وقد خلفهما فى القرن الخامس أبو بكر الخطيب البغدادى المتوفى عام ٤٦٣ هـ — ١٠٧١ م وقد وجدوا من كتب الحديث التى جمعت فى القرن الثالث الهجرى موضوعاً لبحثهم مما كان فى هذه الكتب من تبويب وما كان فيها من تناقض ولذلك قاموا بتأليف كتب جديدة فى الحديث ، فمثلا ألّف الدارقطنى كتابا فى السنّة ، وقد استدعاه الوزير جعفر بن الفضل بن الفرات من بغداد وبره بمال كثير ، وأنفق عليه نفقة واسعة ، وخرّج له المسند ، وكان لهذا الوزير مجالسُ إملاء كتبها الدارقطنى وآخر معه وخرّجاها[4] ، أوهم قاموا بتأليف الاستدراكات أوالمستدركات ،

---

(١) سكردان السلطان على هامش المخلاة ص ١٨٨

(٢) طبقات السبكى ج ٣ ص ٦٦ — ٦٧

(٣) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٢٤٧ ، وتسمى عند ابن بشكوال (ج ١ ص ١٣٣) كريمه المروزية

(٤) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٤٠٨ ، وقد كتب تلاميذ مسلم حاشيه كما فى الصحيح ، ومنهم أبو حامد (المتوفى عام ٣٢٥ هـ) وأبو سعيد (المتوفى عام ٣٥٣ هـ) — طبقات السبكى ج ٢ ص ٩٧ وما بعدها

كما فعل الدارقطني والحاكم ، لاعتقادهما أن كثيراً من الحديث الصحيح قد فات جامعيه الأولين ، أو بعمل المخرّجات أو المستخرجات ، وقد فعل ذلك كلُّ محدِّث كبير في القرن الرابع[1]

وكذلك ظهرت في القرن الرابع كتبٌ جديدة تعالج تصحيفات الحديث ، ومنها كتب للخطيب وللدارقطني[2] وقد اعتنى نُقّاد الحديث منذ أول الأمر بمعرفة رجال الحديث وضبط أسمائهم والحكم عليهم بأنهم ثقات أو ضعفاء ، ثم نظروا في الأساس الذي يبنى عليه هذا الحكم ، أعني الصفات التي يجب توفرها في المحدِّث الثقة ، وهو مايعرف بالجرح والتعديل ويقال إن أول من ألف في هذا الباب يحيى بن كثان المتوفى عام ١٩٨ هـ — ٩١٤ م[3] وبعد أن اشتغل العلماء بتأليف كتب الحديث الكبرى المعتمد عليها بدأوا في الفحص عن الرجال المذكورين فيها وألفوا الكتب في رواة الصحيحين وهكذا وقد أدّت بهم حاجتهم إلى السند المتصل[4] أن يتجاوزوا البحث في حياة الرواة والحكم عليهم إلى عمل تاريخ كامل لهم ، وهكذا وُجدت « تواريخ » القرن الثالث الهجري مثل تاريخ البخاري المتوفى عام ٢٥٦ هـ — ٨٧٠ م ، ومثل الطبقات الكبرى لابن سعد المتوفى عام ٢٣٠ هـ — ٨٤٥ م التي روعي في تأليفها الزمان والمكان ، وكذلك ظهرت تواريخ المدن ، وهي المؤلفات التي ظهرت في القرنين الثالث والرابع للهجرة ، وتَمَثَّلَ كمالُها في تاريخ نيسابور الذي ألفه النيسابوري المتوفى عام ٤٠٦ هـ — ١٠١٥ م والذي يرى السبكي أنه يشتمل على تراجم أوفى وأكمل من تراجم الخطيب البغدادي[5] ، وفي تاريخ أصفهان لأبي نعيم المتوفى عام ٤٣٠هـ — ١٠٣٨ م ، وفي تاريخ بغداد للخطيب البغدادي المتوفى عام ٤٦٣ هـ — ١٠٧١ م

---

(١) Goldziher, Muh Studien, II, 257, 273 ، وقد ذكر النووي في شرحه على مسلم (ح ١ ص ١٧) تلاميذ الدارقطني

(٢) ترجمة مارسيه للتقريب للنووي ، انظر Marçais, JA, 1901, 18, S 115 f و Goldziher, Muh Studien, II 241

(٣) ترجمة مارسيه للنووي JA, 1900 16, 321

(٤) ويقال إن الشافعي (المتوفى عام ٢٠٤ هـ) أول من أثار هذه المسألة (انظر ما ذكره مارسيه في المصدر المتقدم حكاية عن ابن عبد البر (المتوفى عام ٤٦٣ هـ)

(٥) طبقات السبكي ج ١ ص ١٧٣

ويدلنا على مقدار الدقة التى أظهرها العلماء فى طريقة النقد ما ذُكر عن الخطيب من أنه ألف كتاباً فى « رواية الآباء عن الأبناء » وآخر فى « رواية الصحابة عن التابعين »[١] وكانت هذه المعارف المتعلقة برجال الحديث تنال أعظم التقدير فى ذلك الوقت ، ويُحكى عن القاضى أبى حامد أحمد بن بشر المرورى المتوفى عام ٣٦٢ هـ — ٩٧٢ م ، والمشهور بأنه أستاذ أبى حيان التوحيدى الكاتب الكبير أنه كان بحراً يتدفق حفظاً للسِيَر وقياما بالأخبار ، « وكان يزعم أن السِيَر بحر الفتيا وحرانة القضاء ، وعلى قدر اطلاع الفقيه عليها يكون استنباطه[٢] » وأكثر ما كان يثير إعجاب الناس فى الخطيب البغدادى دقتُه وقدرتُه على نقد الوثائق المكتوبة وإثبات تزويرها اعتماداً على معرفته بتواريخ حياة الرجال الذين يُذكرون فيها[٣] وفى القرن الرابع الهجرى ألف الكرابيسى المتوفى عام ٣٨٧ هـ — ٩٨٨ م كتاباً فى أسماء الرواة وألقابهم ، وقد اعتبر هذا الكتاب أحسن الكتب قديمها وحديثها[٤]

على أن الدراسات التاريخية لم تكن محمودة عند العلماء ؛ ويحكى عن ابن إسحاق المتوفى عام ١٥١ هـ — ٧٧٦ م أنه سأل أحد التلاميذ الذين يدرسون التاريخ مستهزئاً به من الذى كان يحمل لواء الجالوت[٥] ، أما الآن فيحكى لنا أبو القاسم الزيحى عن المحدثين الذين سمع منهم فى أول القرن الرابع الهجرى قصصا تاريخية محضة مثل أخبار المسيّبة ، ومقتل حجر ابن عدى زعيم الشيعة ، وكتاب صفّين ، وكتاب الجمل ونحوها[٦] ولكن الاتجاه تغير فيما بعد حتى نجد النووى يعيب ابن عبد البرّ المتوفى عام ٤٦٣ هـ — ١٠٧١ م بأنه أفسد كتابه بما ضمنه من أخبار المؤرخين[٧]

وكذلك وُضعت الأصول التى يبنى عليها نقد الحديث وتكامل بناؤها فى القرن الرابع ، وأُخذت مصطلحاتها من هذا العصر أيضا وقد رتب ابن أبى حاتم المتوفى عام ٣٢٧ هـ —

(١) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٢٤٨
(٢) السبكى ج ٢ ص ٨٢ — ٨٣
(٣) الإرشاد ج ١ ص ٢٤٧ — ٢٤٨
(٤) مارسيه فى ترجمة للتقريب للنووى Marcais, JA, 1901, 18, S 138
(٥) Goldziher, Muh Studien II, 207
(٦) كتاب الوزراء ص ٢ ٢
(٧) التقريب للنووى JA, 1901, 18, S, 128

٩٣٩ م ألفاظ الجرح والتعديل مراتب فأعلاها « ثقة » أو « متقن » أو « ثبت » أو « حجة » أو « عدل » أو « حافظ » أو « ضابط » ، والثانية « صدوق » أو « محله الصدق » أو « لا بأس به[١] » ، ويقال إن الخطابى المتوفى عام ٣٨٨ هـ — ٩٩٨ م هو أول من عيّن أقسام الحديث الثلاثة الكبرى وهى الصحيح ، والحسن ، والضعيف ، ثم حدد الدارقطنى المتوفى عام ٣٨٥ هـ — ٩٩٥ م معنى التعليق ، وجاء الحاكم المتوفى عام ٤٠٥ هـ — ١٠١٥ م فجعل أصول الحديث علماً مستقلا ووضع هيكله الذى بقى فى جملته إلى أيامنا ، بحيث إن القرون التالية لم تضف فى هذا الباب لما تمّ فى القرن الرابع الهجرى إلا أشياء ثانوية ، بل إن تقسيم الرواة إلى أنواع صار هو المستعمل منذ عصر الحاكم[٢] ، ويرجع إلى الخطيب ما جرى عليه كتّاب الحديث من وضع نقطة فى وسط الدائرة التى تكتب فى نهاية الحديث بعد التصحيح بالمقارنة والمقابلة[٣]

أما الدور الثانى فى الناحية العلمية الدينية فقد قام به مُقرئو القرآن ونجد أن المقدسى مثلا لا يَغفَل فى كلامه عن البلاد التى وصفها عن ذكر أصحاب القراءات فيها ، وإن كان قد أبان عن عدم محبته للمقرئين بأن وصفهم بأنهم لاينفكون من الطمع وسوء السمعة[٤] وقد وضع ابن مجاهد حوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م أصول هذه الناحية[٥] وقد قامت حوالى هذا الوقت خلافات شديدة حول قراءة القرآن ، وتدخلت الحكومة ، فاضطهدت بعض أصحاب القراءات ، فمثلا ضرب الوزيرُ أبو على بن مقلة ابنَ شنبوذ المتوفى عام ٣٢٨ هـ — ٩٣٩ م بالسوط واضطره أن يتبرأ من قراءات قرأ بها ، وأخذ خطه بالتوبة عنها فكتب « يقول محمد بن أحمد بن أيوب قد كنت أقرأ حروفا تخالف مصحف عثمان المجمع عليه والذى اتفق أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم على قراءته ، ثم بان لى أن ذلك خطأ ، وأنا منه تائب

(١) نفس المصدر JA, 1901, 17, S 146 ، وانظر Goldziher, Muh Studien, II, S 142

(٢) الغرب JA 1900, 16, S, 330 ff ، وكذلك فعل ابن حبان المتوفى عام ٣٥٤ هـ ، انظر نفس المصدر ص ٤٨٧ هامش رقم ١

(٣) الغرب للنووى فى JA, 1901 17, S 328

(٤) المقدسى ص ٤١

(٥) توفى ابن مجاهد سنة ٣٢٤ هـ — ٩٤٥ م ، وكان وافر اللحية عظيم الهامة ، وكان يدعو الله فى دبر كل صلاة أن يجعله ممن يقرأ فى قبره ، وقد رآه بعض الناس فى المنام يقرأ (المنتظم لابن الجوزى ص ١٥٦)

وعنه مُقْلِع وإلى الله جل اسمه منه برىء ، إذ كان مصحف عثمان هو الحق الذى لا يجوز خلافه ولا يُقرأ غيره[1] » ولكن ابن شنبوذ خلّف تلاميذ منهم محمد بن أحمد بن إبراهيم أبو الفرج الشنبوذى المتوفى عام ٣٨٨ هـ — ٩٩٨ م[2] على أن قراءات ابن شنبوذ وغيره التى انتهت إلينا لا خطر فيها مطلقاً[3] ولكن كانت مسألة القراءات مسألة خطيرة ، لأن الاعتقاد بأن القرآن كلام الله من شأنه أن يحتم هذا وفى سنة ٣٥٤ هـ — ٩٦٥ م توفى أبو بكر العطار المقرى ، وكان قد قرأ بحروف تخالف الإجماع ، واستخرج لها وجوهاً من اللغة ذكرها فى كتابه الاحتجاج للقراء ، وقراءاته تقوم على تصحيف الكلمات واستخراج وجوه بعيدة لها ؛ وزعم العطار أن كل ما صح فى العربية من كلمات توافق خط المصحف فقراءتها جائزة ، وشاعت عنه هذه القراءات الغريبة ، فأنكرها أهل العلم ووصل الأمر إلى السلطان ، فأحضره واستتابه بحضرة القراء والفقهاء ، فأذعن بالتوبة وكُتب محضر بتوبته ، وأثبت جماعة من الحاضرين خطوطهم فى المحضر بالشهادة ، وقيل إنه لم ينزع عن تلك الحروف ، وكان يقرأ بها إلى حين وفاته ، واستغوى بعض أصاغر المسلمين من أهل الغفلة والغباوة[4]

وفى سنة ٣٩٨ هـ — ١٠٠٨ م أظهر بعض الشيعة مصحفا ذكروا أنه مصحف ابن مسعود ، وكان مخالفا للمصاحف ، فأشار الفقهاء والقضاة بإحراقه ، وأُحرق بمحضرهم ، ثم ورد إلى الخليفة كتاب بأن رجلا من أهل جسر النهروان حضر المشهد ليلة النصف من شعبان ، ودعا على من أحرق المصحف وسبّه ، فقُتل[5]

وكما أن المذاهب الفقهية الأربعة حلت محل غيرها ، فكذلك حلت الحروف السبعة الشرعية المتفق عليها محل القراءات الشاذة فى القرن الرابع الهجرى[6] ، وفى هذا القرن أيضا

---

(١) الأوراق للصولى ص ٨٢ ، والفهرست لابن النديم ص ٣١ — ٣٢ ، والإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٣ وما يليها ، Noldeke, Gesch d Korans S 274

(٢) طبقات المفسرين للسيوطى ص ٣٨ من طبعة Meursinge ، ومسكويه ج ٥ ص ٤٤٧ والمنتظم ص ٥٤ ا

(٣) ولكنها تحرف القرآن عن معانيه الظاهرة المعقولة (المترجم)

(٤) المنتظم ص ٩٨ ا ، والإرشاد ج ٦ ص ٤٩٩

(٥) المنتظم ص ١٥٢ ب ، وطبقات السبكى ج ٣ ص ٢٦

(٦) Noldeke, Gesch d Korans, S 275 ، والفهرست لابن النديم ص ٣١ وما بعدها ، وبستان العارفين للسمرقندى ص ٧٣

ظهرت كتب فيما سمى بالقراءات الثمان[1]

على أن جواز تفسير القرآن لم يكن أمراً مسلّما به فى القرن الرابع دون استيفاء شروطه ، فيحكى لنا الطبرى [من أمثلة التحرُّج فى ذلك] أن الشعبى مر على السُدِّى ، وهو يفسر القرآن فقال «لأن يُضرب على إستك بالطبل خير لك من مجلسك هذا[2] »

ويخبرنا السمرقندى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رأى فى يد رجل مصحفاً ، وقد كتب عند كل آية تفسيرها ، فدعى بمقراض فقرضه[3] ونقل للسيوطى عن الأصمعى مثلا أنه كان شـديد التألّه ، فـكان لا يفسر شيئا من القرآن ولا شيئا من اللغة له نظير واشتقاق فى القرآن ، وكذلك الحديث تحرُّجاً[4]

على أن الطبرى قد ذكر أمثلة تدل على أن الصحابة وخصوصاً ابن عباس كانوا يفسرون القرآن تفسيراً محموداً[5] ولـكن نقده[6] يدل على أن الفريق الذى كان يحجم عن تفسير القرآن كان قوياً جداً وقد روى عن النبى عليه السلام حديثٌ من شأنه أن يوفق بين الفريقين ، وهو قوله « من قال فى القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النـار » ، فـكل تفسير يجب أن يستند إلى أثر وارد عن النبى ، ولا يجوز أن يُعتمد فيه على الرأى ، ولا يكون القول بالرأى إلا فى التفسير اللغوى للألفاظ[7] على أننا نجد فى تفسير الطبرى نفسه دليلا على أن المفسّر يستطيع رغم هذه القيود أن يقول فى تفسيره بحذق ومهارة أشياء كثيرة ينبغى ألا تقال فى التفسير[8] ، هـذا مع العلم بأن العلماء يقولون عن تفسير الطبرى إنه لم يؤلَّف مثله ، لأن صاحبه جمع فيه بين الرواية والدراية ، ولم يشاركه فى ذلك أحد لا قبله ولا بعده[9]

على أن السمرقندى مع حريته الـكبيرة فى الرأى ، ومع كونه حنفياً ، قد تـكلم فى

---

(١) Noldeke, Gesch d korans, S 299 ، وقد كتب أبو غانم المصرى المتوفى عام ٣٣٣ هـ فى الاختلاف بين القراءات السبع ، وكذلك ألف مصرى آخر ، وهو فارس ابن احمـد الحمصى المتوفى عام ٤٠١ هـ كتاب المنشأ فى القراءات الثمان انظر حسن المحاضرة للسيوطى ج ١ ص ٢٣٢ ، ٢٣٤

(٢) تفسير الطبرى ج ١ ص ٣ طبعة المطبعة الميمنية بمصر

(٣) بستان العارفين ص ٧٤ — ٧٥

(٤) المزهر للسيوطى ج ٢ ص ٤ ٢ انظر أيضاً Goldziher, SWA, Bd 72, S 630

(٥) التفسير للطبرى ج ١ ص ٢٦ (٦) ص ٢٦ — ٣

(٧) تفسير الطبرى ج ١ ص ٢٧ (٨) ملاحج ١ص ٥٨ عند الـكلام عن القدر

(٩) طبقات المفسرين للسيوطى طبعة Meursinge ص ٣

هذه المسألة بلا لبس ، ومنع كل تفسير بالرأى ، وكلُّ ما أجازه هو أن يحكى المفسر ما سمعه من بعض الأئمة على سبيل الحكاية ، وإذا أراد أن يستخرج حكما من الآية فلا بأس أن يقول المراد من الآية كذا وكذا ، أعنى أن التفسير عند السمرقندى يكون على صورة الفصول المتعلقة بتفسير القرآن عند البخارى ومسلم ، وهو ما يجعله الفريق الثانى من المفسرين عند السيوطى ، وهم المفسرون المحدثون الذين صنعوا التفاسير مسندة موردا فيها أقوالُ الصحابة والتابعين بالإسناد[1] ثم إن السمرقندى يسمح بأن تستنبط التفاسير الفلسفية والآراء الفقهية فى الأحكام والأوامر من ذلك[2]

والجديد الذى نلاحظه فى تفسير القرآن فى هذا القرن وفى القرن الذى تقدمه هو تعاون المعتزلة واجتهادهم فى تفسير القرآن ومن ألف فى التفسير منهم أبو على الجبائى ، ويقول الأشعرى تلميذه وخصمه وابن زوجته إنه فى هذا التفسير ما روى حرفا واحدا عن المفسرين ، وإنما اعتمد على ما وسوس به فى صدره وشيطانه[3]

على أن أهل المغرب السنّيين ترددوا فى اتباع الأشعرى فى تفسيره للقرآن ، وكانوا يتركون التأويل ويُمِرُّون المتشابهات كما جاءت اقتداء بالسلف ، حتى جاء ابن تومرت وحملهم على القول بالتأويل والأخذ بمذهب الأشعرية[4]

وقد ألف أبو الحسن على بن عيسى الرمانى المتوفى عام ٣٨٥ هـ — ٩٩٥ م ، وهو عالم بالكلام والفقه والنحو واللغة ، تفسيرا للقرآن ، وقد بلغ من قيمة هذا التفسير أنه قيل للصاحب ابن عباد هلا صنّفت تفسيرا ؟ فقال وهل ترك لنا على بن عيسى شيئا[5] ؟

وكذلك ألف أبو بكر النقاش المعتزلى المتوفى ببغداد عام ٣٥١ هـ — ٩٦٢ م ، تفسيرا كبيرا يقع فى اثنى عشر ألف ورقة[6] ، و « كان يكذب فى الحديث »[7] وكذلك صنف

---

(١) نفس المصدر ص ٢

(٢) بستان العارفين ص ٧٥ وما بعدها ، ولم أستطع أن أحقق إلى أى حد عمل السمرقندى بهذه الأحكام فى تفسيره الذى لايزال مخطوطا

(٣) W Spitta, Zur Gesch Adu'l Hasan al Asch'ari's, Leipzig, 1876, S 127 128

(٤) Goldziher, ZDMG, 41, S 59 نقلا عن تاريخ البربر لابن خلدون ج ١ ص ٢٩٩

(٥) المعتزلة لابن المرتضى ص ٦٣ ، والمفسرين للسيوطى ص ٢٤

(٦) الفهرست لابن النديم ص ٣٣ ، والإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٤٩٧

(٧) السيوطى ص ٣

أبو بكر الإدفوى المصرى المتوفى عام ٣٨٨ هـ — ٩٩٨ م تفسيراً يقع فى مائة وعشرين مجلداً[١] ولم يرد عليه فى عظم التأليف إلا عبد السلام القزوينى شيخ المعتزلة ببغداد المتوفى عام ٤٨٣ هـ — ١٠٩٠ م فإنه ألف تفسيراً فى ثلثمائة مجلد منها سبعة مجلدات فى الفاتحة[٢]

ونستطيع أن نكوّن لأنفسنا فكرة عن طريقة هؤلاء المفسرين إذا عرفنا أن عبيد الله الأسدى المعتزلى المتوفى عام ٣٨٧ هـ — ٩٩٧ م صنف تفسيراً للقرآن ذكر فيه فى بسم الله الرحمن الرحيم مائة وعشرين وجها[٣]

ولما كانت كل فرقة من الفرق فى هذا العصر تعتدّ بالقرآن وترجع إليه بحيث كان مصدرها الأكبر للاستشهاد ومستودعها الذى تتسلح به فى أدلتها فقد كان لا بد للقرآن، ككل كتاب مقدس، أن يتعرض لكثير من التكلف فى التفسير وقد اشتهر الصوفية والشيعة بأنهم أصحاب تأويلات ؛ وقد جروا على عادة مألوفة من قبل وهى الخروج عن ظاهر القرآن بالتأويل البعيد لإثبات دعاويهم[٤] وحاول بعض الشيعة أن يؤولوا كثيراً من الأسماء الواردة فى القرآن بأنها أسماء أشخاص ؛ فقالوا إن البقرة التى أُمر قوم موسى بذبحها[٥] هى عائشة، وإن الجبت والطاغوت[٦] هما معاوية وعمرو بن العاص[٧]

أما المفسرون العلماء فكانوا على خلاف ذلك ؛ ومنهم أبو زيد البلخى (المتوفى عام ٣٢٢ هـ — ٩٣٤ م) الذى تتلمذ للكندى ببغداد، وأخذ عنه الفلسفة والتنجيم والطب وعلوم الطبيعة كان البلخى يتنزه عما يقال فى القرآن من تأويل بعيد ولا يقول إلا بالظاهر المستفيض من التفسير والتأويل ؛ وقد بين ذلك فى كتابه المسمى نظم القرآن[٨] ثم صنف

(١) حسن المحاضرة للسيوطى ج ١ ص ٢٣٣

(٢) السيوطى ص ١٩ ؛ ويقول السبكى (الطبقات ج ٣ ص ٢٣) إن هذا التفسير سبعمائة مجلد

(٣) السيوطى ص ٢٢ ؛ ويرى ابن قتيبة خصم المعتزلة أنهم فى تفسيرهم للقرآن ردوه إلى مذاهبهم وحملوه على نحلهم وجاءوا فى إثبات صحة تأويلهم بشواهد لا تعرف (تأويل مختلف الحديث ص ٨ وما بعدها)

(٤) Goldziher, Zahiriten, S 132 نقلا عن ابن حزم ج ٢ ص ١٤

(٥) سورة البقرة آية ٦٧ (٦) سورة النساء ص ٦

(٧) وهذا هو تفسير الروافض للقرآن عند ابن قتيبة فى مختلف الحديث، ص ٨٤ وما بعدها

(٨) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ١٤٨ ؛ ولم يذكر صاحب الفهرست هذا الكتاب

كتابا فى البحث عن التأويلات أعصب فيه رحلا قرمطياً ، فقطع هذا القرمطى عن الملحى صلاتٍ كان يُجريها عليه[1]

وكذلك كان لا بد للغويين من التدقيق فى الألفاظ حتى أمكن وضع مصطلحات دينية خاصة تتميز عن اللغة المألوفة[2] على أنه وإن كان أصحاب المذهب الظاهرى بأجمعهم قد جعلوا أساس مذهبهم الأخذ بالظاهر فى تفسير كتب الشريعة ، وأولها القرآن ، فإن أحدا منهم لم يصنف تفسيراً للقرآن ، وذلك لأسباب شتى ، وهى أن التفسير الحرفى للقرآن لم يكن يروق المسلمين فى ذلك العهد كما أنه لا يروقنا اليوم

وقد كانت القصص القديمة العربية واليهودية والمسيحية المذكورة فى القرآن ميدانا خاصاً لاختلاف ونزاع شديد ، وكانت هى النقطة التى يواجه العلم فيها مشكلة الخوارق ، لأن هذه القصص لا تعرف من تقدم محمداً عليه السلام من الأنبياء عليهم السلام إلا بأنهم أصحاب معجزات ، ولذلك نجد أن أشهر الكتب التى ألفها أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبى النيسابورى المتوفى عام ٤٢٧ هـ — ١٠٣٦ م ، والذى كان أوحد زمانه فى علم القرآن ، بعد تفسيره المشهور للقرآن ، هو كتابه المسمى العرائس فى قصص الأنبياء[3]

وقد أولع القصص بالغرائب ليقصوها على الناس ، وتكلم المطهر المقدسى عن هذا الفريق ، فوصفهم بأن « الحديث لهم عن جمل طار أشهى إليهم من الحديث عن جمل سار ، ورؤيا مُزَيَّنة آثر عندهم من رواية مَرْوية[4] » وأنكر قوم العجائب رأساً ، وصرفها آخرون إلى تأويل مستحول[5] وقد ألف الرازى الطبيب المشهور حوالى عام ٣٠٠ هـ كتابا سماه مخاريق الأنبياء لم يستحِ المطهر ذكرَ ما فيه « فإنه المفسد للقلب ، المذهب للدين ، الهادم للمروءة ، المورث البغض للأنبياء صلوات الله عليهم[6] »

---

(١) الفهرست ص ١٣٨ والإرشاد لياقوت ج ١ ص ١٤١ — ١٤٢

(٢) Goldziher, Zahiriten, S 134

(٣) طبقات المفسرين للسيوطى ص ٥ ، وقد ألف أبو رجاء الأسوانى من قبل (توفى فى سنة ٣٣٥ هـ — ٩٤٦ م) قصيدة ذكر فيها أخبار العالم وقصص الأنبياء تبلغ مائة ألف وثلاثين ألف بيت (طبقات السبكى ج ٢ ص ٨١ ، وأبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٣١٩)

(٤) كتاب البدء والتاريخ للمطهر بن طاهر المقدسى طبعة هوار ج ١ ص ٥

(٥) نفس المصدر ج ٣ ص ١٧ (٦) نفس المصدر ج ٣ ص ١١

وقد حاول البعض أن يوفقوا بين ما فى القرآن و بين العقل ، فكان ما وصلوا إليه توفيقا مصحكا غير مُحْكَم كالذى تأدى إليه البروتستانتيون الذين فسروا الإنجيل تفسيراً عقلياً .
فمثلا تألم بعض العقليين من أن يكون الأطفال قد غرقوا مع آبائهم فى الطوفان بغير ذنب ؛ فقالوا إن الله أعقم أرحام النساء قبل الطوفان ، فلم تحمل منهن واحدة خمس عشرة سنة ، حتى لم يأت الغرق إلا على مستحق للعذاب[1] ، وذهب آخرون إلى أن سفينة نوح إنما هى مَثَلٌ للدين الذى جاء به ، فأما لبثه فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما فهو مَثَلٌ لبقاء شريعته[2]
وزعم قوم أنه يجوز أن يكون خروج الناقة المنسوبة لصالح عليه السلام من الصخرة معناه حجة دامغة وسلطان قاهر أذعن له القوم ، وأن يكون شربها ماء العين معناه إبطالُ تلك الحجة جميعَ ما خالفها وقال البعض يشبه أن يكون خبأها تحت الصخرة ، ثم أخرجها ، وزعم آخرون أن اسم الناقة كناية عن رجل وامرأة[3] وزعم غير هؤلاء أن إبراهيم عليه السلام سحر القوم الذين أوقدوا له النار وطرحوه فيها ، وأطلى بعض الأدوية التى يبطل معها عمل النار ، وساق هؤلاء قصة لبعض الهند وشبهوا إبراهيم بها[4] أما أصحاب الفيل الذين أهلكهم الله بحجارة ألقتها عليهم طيرٌ أبابيل ، فقد أوَّل البعض هذا بأن القوم أحرقتهم ثمار اليمن ، وأو بأنهم ماؤها وهواؤها ، فحصبوا ، وجدروا فهلكوا[5]

أما عين القطر التى وردت فى قوله تعالى « وَأَسَلْنا له عَيْنَ القِطْر[6] » ، فهى إشارة إلى ما اهتدى سليمان إلى استخراجه من معدنه كسائر الجواهر والهدهد الذى لم يَرَه حين تفقّد الطير[7] كناية عن رجل ، وكذلك أوّل النمل فى قوله تعالى حتى إذَا أَتَوْا على وَادى النَّمْلِ الآية[8] ، بأنهم قوم ضعاف خافوا حنط عسكر سليمان ، والجن والشياطين الذين سخِّروا لسليمان هم عتاة الناس وأشِدَّاؤهم وحُذّاقهم وعرفاؤهم بالأمور الغامضة[9]

---

(١) نفس المصدر ج ٣ ص ١٧

(٢) نفس المصدر ج ٣ ص ٢٢ ، وانظر أيضا الفصل فى مجلة RHR, Bd 50, 1904 فى مقالة لهوار عنوانها Le Rationalisme Musulman au IV siecle

(٣) البدء والتاريخ للمطهر المقدسى ج ٣ ص ٤٢

(٤) نفس المصدر ج ٣ ص ٥٥

(٥) نفس المصدر ج ٣ ص ١٨٧

(٦) سورة سبأ آية ١٢

(٧) سورة النمل آية ٢

(٨) سورة النمل آية ١٨

(٩) البدء والتاريخ ج ٣ ص ٩ ١

أما المعجزات الوحيدة التى وجّه العلماء إليها اهتمامهم ، فيما عدا القرآن ، فهى معجزات محمد عليه السلام ، وهى ، وإن لم ترد فى القرآن ، فقد ذكر فى الأحاديث التى جُمعت فى القرن الثالث الهجرى نحوُ المائتين منها

وقد حاول بعض العقليين أن يؤولوا هذه المعجزات ، فمثلا قالوا إن أنصار من اجتمع من قريش ليلة الدار للفتك بالنبى لم تغشَ حقيقة ، بل هم أعماهم الحقدُ والغيظ والغضب ولم يكن إبليس هو الذى كلّم المتآمرين ليغيهم بالرأى ، بل هو رجل ممن يعمل بعمل إبليس ، فسُمى بذلك[1]

على أنه كان بين المسلمين المتفقهين طائفة ممن حسن إسلامهم قالوا بهذه المعجزات من غير أن تطمئن قلوبهم لذلك وقد ألف المطهر بن طاهر المقدسى حوالى عام ٣٥٥ هـ — ٩٦٦ م كتابه المسمى البدء والتاريخ ليحمى الإسلام ممن يشحنون صدور العامة بترّهات الأباطيل ، ويقصون عليهم غرائب العجائب ، معتقدين كل غريب وحاكين كل أسطورة ، وليحميه أيضاً من الشكاك الذين لا يؤمنون بشىء وهو لا يمل من الإعراب عن رأيه بالتصديق بما نزل به الوحى وبما جاءت به السنة الصحيحة ، وهو كذلك لا يستطيع إخفاء سروره حينما يُوَفّق إلى تأييد إحدى المعجزات بأدلة العقل الذى يعتبره « أمّ العلوم كلها » وهو يجيب على من ينكر ما ورد فى الحديث من رفع إدريس إلى السماء بأن « أعظم منه هذا الغيم الراكد فى الجو ، وهذه الأرض فى ثقلها واقفة فى السماء كما ترى[2] » وأما من أنكر قصة يونس وأحال إمكان بقاء روح حى فى بطن حيوان ، فإن المطهر يرد عليهم بقوله « أو ليس الجنين فى بطن أمه يتنفس[3] حى ؟ فهل يعجز من أبقى الأجنة فى ظُلَم الأرحام أن يبقى الأرواح فى أجسام المحبوسين حتى لا يصل إليهم الهواء[4] ؟ » وهذا نوع من الدفاع عن الدين قد ألفناه بحق من قبل ، ونستطيع أن نستشف ما تنطوى عليه نفس المطهر من سرور حق ، حينما يعالج المعجزات النبوية بطريقة عقلية ، ويبين جريانها على سنن الطبيعة ،

---

(١) نفس المصدر ج ٤ ص ١٧٣ والصفحات التالية

(٢) البدء والتاريخ ج ٣ ص ١٣

(٣) فى الأصل متنفس ، وأظنها خطأ (المترجم)

(٤) نفس المصدر ج ٣ ص ١١٢ — ١١٣

وقد تحمس لوضع مبدأ يقوم على أن الشيء قد يكون معجزة فى وقت ، ويكون نفسه غير معجزة فى وقت آخر ، ويكون معجزة لقوم وغير معجزة لقوم آخرين[1]

ويروى عن النبى عليه السلام أنه وعد أمته بقوله « يبعث الله على رأس كل مائة سنة رجلا من أهل بيتى يبين لهم أمر دينهم » وقد أحصى العلماء المتأخرون هؤلاء « المجدِّدين » الذين يموت كل واحد منهم فى أوائل قرنه ، وقد اختار العلماء فى حوالى عام ٤٠٠ هـ ثلاثة رشحوهم لهذه المهمة ، وكلهم لم يكونوا ذوى شأن عظيم[2] ، وفى حوالى عام ٣٠٠ هـ لم يقع اختيارهم إلا على الأشعرى المتوفى عام ٣٢٤ هـ — ٩٣٦ م[3] ويدل هذا على قلة العلماء بين جمهور أهل السنة ، لأن أعظم مفكرى الإسلام فى ذلك العهد كانوا جميعا بين صفوف المعتزلة الذين كانت تنبعث من عندهم جميع المسائل التى يعالجها المتكلمون

ولم يكن المعتزلة من حيث هم فرقة لها مذهبها الخاص أشد مخالفة لأهل السنة من الشيعة فى ذلك العهد ، ذلك أن من الفريقين ، كما قال ابن حزم ، من يخالف أهل السنة الخلاف البعيد ، ومنهم من يخالفهم الخلاف القريب[4] وفى القرن الرابع الهجرى كانت مخالفة المعتزلة لجمهور المسلمين مخالفة كلامية محضة لا تخرج عن حدود مسائل علم الكلام ، وهى شبيهة بخلاف الصوفية ، لأن هؤلاء اعتبروا فرقة إلى جانب الفرق الأخرى الكبيرة[5] أما فى العبادات فقد كان المعتزلة فى الغالب متفقين مع أهل السنة ، هذا إلى أنه كان بين المعتزلة شيعة كالزيدية ، وكان من هؤلاء بعض أهل البيت مثل أبى عبد الله الداعى ، وهو

(١) نفس المصدر ج ٤ ص ١٧٥ — ١٧٦

(٢) لما ألف مترجمه لم يكن القاضى أبو بكر الباقلانى ، أعظم متكلمى القرن الرابع ، معروفاً للباحثين ، كما ينبغى له ، وقد اعتبر المجدد الموعود به على رأس المائة الرابعة ، راجع مقدمة كتاب التمهيد ط القاهرة ١٩٤٧ ص ٩ ، والملحق ص ٢٤٤ (المترجم)

(٣) Goldziher, Zur Charakteristik es—Suyûtis SWA, Bd 69, S 8 ff ، وقد اختلف العلماء هل لكل قرن مجدد واحد أم له مجدد فى كل علم من علوم الدين ؟ كان الذهبى يذهب إلى هذا الرأى الأخير ، ويقول كان على رأس المائة الثالثة ابن سريج فى الفقه والأشعرى فى أصول الدين والنسائى فى الحديث (انظر طبقات السبكى ج ٢ ص ٨٩)

(٤) الفصل لابن حزم ج ٢ ص ١١١

(٥) البدء والتاريخ للمطهر المقدسى ج ١ ص ١٦

أحد تلاميذ أبي عبد الله البصري[1] وكان من الشيعة المعتزلة المشهورين إلى جانب من تقدم أبو الحسين الراوندي[2] والرماني النحوي[3] المتوفى عام ٣٨٤ هـ — ٩٩٤ م ، وكان أساتذتهم كلهم تقريباً فُرْساً هاجروا إلى العراق أو استوطنوا أصفهان ، بل يقال إن الجبائي المتوفى عام ٣٠٣ هـ — ٩١٥ م ألف تفسيراً للقرآن بالفارسية[4] وكان موضوع بحث المعتزلة علم العقائد بمعناه المحدود ، وأول ما عالجوا من ذلك مسألة القدر وما يتصل بها من وصف أفعال الله بالخير والشر وكانت هذه المسألة أكثر ما أثار اهتمام أدمغتهم التي تأثرت بمذهب زرادشت وكان إمام المعتزلة في عصر المأمون أبو الهذيل العلاف وأكثر ما ظهرت فيه قدرته وانتصاراته ردوده على الثنوية[5] وفي أواخر القرن الثالث الهجري أخرج المعتزلة أكبر مدافع عن مذاهب الثنوية ، وهو ابن الراوندي الذي كان من المعتزلة ، ثم انسلخ عنهم ، وشنّع عليهم حتى استعانوا بالسلطان على قتله[6] وفي القرن الرابع الهجري كان نصيب المعتزلة في أصفهان على الأقل[7] نصيب الصوفية من أنهم دخل فيهم بعض الشيعة فانتسبوا بسبب ذلك لعلي وردوا سند مذهبهم إليه[8] ويذكر الخوارزمي أن المعتزلة يعتدّون بالحسن البصري — الذي يعتد الصوفية به ويدّعونه لأنفسهم — اعتداد الشيعي بالوصيّ ، واعتداد الزيدية بزيد بن علي ، والإمامية بالمهدي[9] ونجد آثاراً متفرقة تدل على أثر مذاهب الغنوسطيين في المعتزلة مثل ما يحكى عن أحمد بن حائط من قوله إن للعالم خالقين أحدهما قديم وهو الله تعالى ، والآخر حادث ، وهو كلمة الله عز وجل ، عيسى بن مريم ، التي بها خلق العالم[10] وكان بعض المعتزلة في القرن الرابع يتكلمون في القدر وفي تحديد معنى الفسق

---

(١) المعتزلة لابن المرتضى ص ٦٣

(٢) انظر فيما يتعلق به مقدمة شرح لكتاب الانتصار للخياط ط القاهرة ١٩٢٥ ، وما كتبه عنه ريتر في مجلة Der Islam مجلد ١٩ (١٩٣١) من ص ١ — ١٧ ، وكراوس في مجلة الدراسات الشرقية (RSO) التي تصدر في روما ، مجلد ١٤ (١٩٣٤) ص ٩٣ — ١٢٩ ، ٣٣٥ — ٣٧٩ (المترجم)

(٣) طبقات المفسرين للسيوطي ص ٢٤

(٤) Spitta el—Asch'ari, 87

(٥) المعتزلة لابن المرتضى ص ٢٥ — ٢٧

(٦) نفس المصدر ص ٥٣ — ٥٤

(٧) نفس المصدر ص ٦١ — ٦٢

(٨) نفس المصدر ص ٥ — ٦

(٩) اليتيمة للثعالبي ج ٤ ص ١٢

(١٠) الفصل لابن حزم ج ٤ ص ١٩٧

والإيمان ولكن كانت عمدتهم التي يتمسكون بها هي الكلام في التوحيد وما يوصف به الله تعالى ، ثم يريد بعضهم غير ذلك[1] ولا يخلو ذلك من تأثير الفلسفة اليونانية التي كان لها أثر فعال في تحريك الخواطر في أثناء القرن الثالث ، وإن كان تأثيرها مقصورا على الطبقة العليا من المتكلمين كالنظام والجاحظ[2] ، ومن تأثير علم العقائد المسيحي الذي كان طول تلك المدة مهتما ببيان وحدة الذات وتنزيهها عن الكثرة[3] ولما كان المعتزلة قد جعلوا عمدة بحثهم الكلام في ذات الله وصفاته ، فلم يقتصر الأمر على أن صارت هذه المسألة أهم مسائل العقائد الإسلامية حتى اليوم ، بل أدى كلامهم في هذه المسألة إلى طبع الفلسفة العربية بطابع خاص ، كما أن مباحثهم في هذا الموضوع كان لها أثر في مذهب سبينوزا ، وبعد التأثير من مذهب سبينوزا إلى الفكر الأوربي ويقول ابن حزم

---

(١) كان هؤلاء القليلون الذين لم يزالوا يخالفون البحث في مسألة الاختيار والقدرة الإنسانية يسمون «القدرية» ؛ وليس من السهل بيان معنى هذه الكلمة ؛ فالقدرية عند ابن قتيبة هم الذين أضافوا القدر إلى أنفسهم (تأويل مختلف الحديث ص ٩٨) ، يعني أنهم أصحاب الاختيار ، وهم الذين يخالفون الجبرية ؛ ولكن هذا التفسير متناقض ؛ لأن لفظ القدرية كان يطلق قديماً على القائلين بالقدر من الله خيره وشره ويحكى عن زيد بن علي أنه قال « أبرأ من القدرية الذين حملوا ذنوبهم على الله ، ومن المرجئة الذين أطمعوا الفساق في عفو الله » (كتاب المعتزلة لابن المرتضى ص ١٢) أما في القرن الثالث فكانوا يقولون على وجه التدقيق إن الله تعالى يخلق الخير وإن الشيطان يخلق الشر (ابن قتيبة مختلف الحديث طبعة القاهرة ١٣٢٦ هـ ص ٥ ، والأشعري في الإبانة كما ذكر ذلك Spitta S 131) ، وبسبب هذه الثنوية ، سمي المعتزلة « مجوس الأمة الإسلامية » (ابن قتيبة ص ٩٦) ؛ ويحكى عن أحدهم أنه قال لرجل من أهل الذمة ألا تسلم يا فلان ؟ فقال حتى يريد الله ؛ فقال له قد أراد الله ولكن إبليس لا يدعك ؛ فقال له الذمي فأنا مع أقواهما (ابن قتيبة ص ٩٨ — ٩٩) وبسبب هذه الثنوية أيضاً ، سمي القائلون بالاختيار قدرية في حين أن أصحاب الاختيار يقولون إن إطلاق اسم القدرية على من يقول بالقدر خيره وشره من الله أولى (الشهرستاني على هامش ابن حزم ج ١ ص ٥٠ ، وابن قتيبة ص ٩٧) وفي القرن الرابع ، يقول المقدسي إن المعتزلة غلبوا على القدرية (ص ٣٧) ، وقول الأشعري (Spitta, 131) ما يدل على أن القدرية هم المعتزلة ، ويقول المقدسي — إلى جانب ما تقدم من غلبة المعتزلة على القدرية — إنه لا يعبر إحداهما من الأخرى إلا كل نحرير (ص ٣٨) وقد حاول القاضي عبد الجبار بالري ، حوالي أول القرن الخامس ، وكان القاضي أكبر شيوخ المعتزلة في عصره ، أن يثبت من الأحاديث أن اسم القدرية لا ينبغي أن يطلق على المعتزلة ، بل على القائلين بالقدر خيره وشره من الله) انظر مقالة الأستاذ شرينر Schreiner ZDMG 52 S 509 f

(٢) S Horovitz uber den Einfluss der griechischen philosophie auf die Entwicklung des Kalam Breslau 1909 ؛ [ولكن الاشتغال بالبحث الفلسفي والتأثر بها ، يمثل في القرن الثالث الجاحظ وأستاذه النظام المترجم]

(٣) Becker, ZA, Bd 26, 175 ff

إن المعتزلة هم الذين اخترعوا لفظ الصفات ، وكان المستعمل قبل ذلك هو كلمة « النعوت » أو « الأسامي[١] »

أما ما يمتاز به المعتزلة من الخصال فيقول المقدسي[٢] إنهم لا ينفكون من أربع خصال اللطافة والدراية والفسق والسخرية ومما يدل على أن المعتزلة كانوا مولعين بالمناظرة والجدل[٣] أن مذهبهم كله يقوم على الجدل[٤] ، ولذلك قال المعتزلة إن المختلفين كلاهما على صواب[٥] ومع ذلك كانوا متكابرين حتى إن تكابرهم في القرن الرابع كان مضرب المثل ، وحتى تمثل الخوارزمي باعتداد المعتزلي بالمعتزلي[٦] وكان المتكلمون ينظرون في كل شيء ، « وأرادوا معرفة كل شيء »[٧] ، وكان من يسمون بالفلاسفة ينظرون إليهم بعين التصغير » ، كما ينظر الباحث في علم النفس التجريبي إلى صاحب ما بعد الطبيعة »[٨] وكان الفلاسفة يرمون المتكلمين بالتعصب واستحسان التقليد واللجاج ، وأنهم « انفتح باب الحيرة عليهم وسُدّ باب اليقين عنهم ، ولهذا قال بألههم وتبرهم ، وصاروا يقولون بتكافؤ الأدلة[٩] »

ولما كان المتكلمون ينكرون السحر بجميع صوره والتنجيم ، بل أنكروا كرامات الأولياء[١٠] فإننا نستطيع أن نعتبرهم من دعاة حرية الفكر والاستنارة ، رغم مذهبهم الكلامي ، وما كان

---

(١) البخاري كتاب التوحيد نقلا عن جولدتسيهر Goldziher, Zahiriten, S 141 Anm 1

(٢) المقدسي ص ٤١

(٣) يتيمة الدهر ج ٣ ص ٦ ١

(٤) وقد كان القفال أبو بكر الشاشي ، المتوفى عام ٣٣٦ هـ (أو ٣٣٥) ، أحد أئمة الشافعية ، أول من صنف في الجدل (أبو المحاسن ج ٢ ص ٣٢١ طبعة ليدن)

(٥) بستان العارفين للسمرقندي ص ١٥

(٦) رسائل الخوارزمي ص ٦٣ (؟)

(٧) الحيوان للجاحظ ج ٤ ص ٩ ١ (؟)

(٨) كتاب معاني النفس Goldziher, AGGW, N F, 10,S 15 ff

(٩) انظر Goldziher, ZDMG, Bd 62, S, 2 ff ، نقلا عن التوحيدي في المقابسات (طبعة عماى ص ٥٢) على أن المتكلمين من جانبهم يطعنون في الفلاسفة ، ويحكى أن رجلا سوفسطائياً أنكر الضروريات في مجلس أبي القاسم البلخي وألحقها بالخيالات ، فقام البلخي الى بغل جاء السوفسطائي راكبا عليه وخبّأه ، ثم قام السوفسطائي من غير أن يشعر ، ولما لم يجد البغل ، رجع إلى أبي القاسم ، فقال له أبو القاسم لعلك تركته في غير هذا الموضع ، أو لعلك لم تأت راكباً . وخيل إليك ذلك تخيلا ، وجاءه بأنواع من هذا الكلام ، حتى رجع عن مذهبه (المعتزلة لابن المرتضى ص ٥١)

(١٠) لم يكن هذا مذهب المتكلمين جميعاً (المترجم)

لهم فيــه من تدقيقات جاء فى كتاب الإرشاد لياقوت « اتفق أهل صناعة الكلام على أن متكلمى العالم ثلاثة الجاحظ ، وعلى بن عبد الله اللطفى ، وأبو زيد البلخى » ، والأول والثالث من هؤلاء الثلاثة — ولا أعرف من أمر الثانى شيئا — رجلان يمثلان الفكر الحر على نحو جدير بالتقدير ؛ أما الجاحظ « فيزيد لفظه على معناه » ، وأما أبو زيد «فيتوافق لفظه ومعناه»(١) ، والجاحظ يشبه ڤولتير Voltaire ، أما أبو زيد (وقد توفى عام ٣٢٢ هـ — ٩٣٣ م ، وقد جاوز الثمانين) فقد كان أثبت وأكثر اتزانا ، وهو يشبه الإسكندر همبولت Alexander Humboldt بين دعاة الفكر الحر فى القرن التاسع عشر وقد جمع إلى دراسة الفلسفة دراسة التنجيم والطب والجغرافية وعلوم الطبيعة ، وألف كتابا سماه نظم القرآن ، تكلم فيه بكلام لطيف ، وكان يتنزه عن التأويل البعيد للقرآن وكان الحسين بن على المروروذى يجرى عليه صلات دائمة ، فلما أملى كتابه فى البحث عن التأويلات قطعها عنه ، وكان الجيهانى يُجرى عليه صلات أيضا ، فلما أملى كتاب القرابين والذبائح حرمه إياها ، وكان الحسين قرمطياً والجيهانى ثنويا وهاك مثالا من نظر خصوم الجاحظ إليه فيما كتبه ابن قتيبة « هو آخر المتكلمين ، والمعاير على المتقدمين ، وأحسنهم للحجة استثارة ، وأشدهم تلطُّفا لتعظيم الصغير حتى يَعظُم وتصغير العظيم حتى يصغُر ، ويبلغ به الاقتدار إلى أن يعمل الشىء ونقيضه ، ويحتج لفضل السودان على البيضان ، وتجده يحتج مرة للعثمانية على الرافضة ومرة للزيدية على العثمانية وأهل السنة ، ومرة يُفضِّل عليا رضى الله عنه ومرة يؤخره ، ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويتبعه قال الجماز ، وقال إسماعيل بن غزوان كذا وكذا من الفواحش ويَجِلّ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن يذكر فى كتاب ذُكرا فيه ، فكيف فى ورقة أو بعد سطر وسطرين ؟ ويعمل كتابا يذكر فيه حجج النصارى على المسلمين ، فإذا صار إلى الردّ عليهم تجوز فى الحجة ، كأنه إنما أراد تنبيههم على ما لا يعرفون وتشكيكَ الضعَفة من المسلمين وتجده يقصد فى كتبه للمضاحيك والعبث ، يريد بذلك استمالة الأحداث وشُرّاب النبيذ ، ويستهزئ من الحديث استهزاء لا يخفى على أهل العلم ، كذكره كبد الحوت ، وقرن الشيطان ، وذكر الحجر الأسود ، وأنه كان أبيض فسوّده

(١) الإرشاد ج ١ ص ١٤١ — ١٤٨

المشركون ، وقد كان يجب أن يبيضه المسلمون حين أسلموا ؛ ويذكر الصحيفة التي كان فيها المنزل في الرضاع تحت سرير عائشة ، فأكلتها الشاة ، وأشياء من أحاديث أهل الكتاب في تنادم الديك والغراب ، ودفن الهدهد أمَّه في رأسه ، وتسبيح الضفدع ، وطوق الحمامة ، وأشباه هذا وهو مع هذا من أكذب الأمة وأوضعهم لحديث وأنصرهم لباطل[1] »

وقد رُويت عن المعتزلة أقوال أخرى يقشعر لها جلد المسلم الحق ويمجها قلبه ، فيذكر ابن قتيبة أن ثُمامة بن أشرس كان ينتقص الإسلام ويرسل لسانه بما لا يكون من رجل يعرف الله ويؤمن به ، « ومن المحفوظ عنه المشهور أنه رأى قوما يتعادَوْنَ يوم الجمعة إلى المسجد لخوفهم فَوْتَ الصلاة فقال انظروا إلى البقر ! انظروا إلى الحمير ! ثم قال لرجل من إخوانه ما صنع هذا العربي بالناس ![2] »

وفي القرن الثالث الهجري كان أهل السنة ينظرون إلى المعتزلة بعين الكراهية والاحتقار ؛ ثم خرج الأشعري حوالي آخر القرن الثالث على المعتزلة ، بعد أن كان منهم ، وبدأ يحاربهم بسلاحهم ؛ وعلى هذا نشأ في القرن الرابع الهجري المذهبُ الكلامي الرسمي القائم على العلم والنظر العقلي ، وكان مذهب الأشعري مذهب توفيق ، وذلك شأن كل مذهب رسمي ، ولذلك سمي مذهباً أوسط[3] ؛ وقد حسب الأشعري أن في قدرته أن يوفق بين مذهب أهل السنة وبين العقل ، وأعلن فيما كتبه تمسكه بمذهب الحنابلة ، يقول الأشعري « قولنا الذي نقول به ، وديانتنا التي ندين بها ، التمسكُ بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وما روى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ؛ ونحن بذلك معتصمون ، وبما كان عليه أحمد بن حنبل ، نضر الله وجهه ورفع درجته وأجزل مثوبته ، قائلون ، ولمن خالف قوله قولَه مُجانِبون ؛ لأنه الإمام الفاضل والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق عند ظهور الضلال[4] »

---

(١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٧١ — ٧٢ طبعة مصر ١٣٢٦ هـ

(٢) ابن قتيبة ص ٦

(٣) Spitta, Asch'ari, 46 ، وكان أسلاف الأشعرية الأقربون من المتكلمين هم الكلابية الذين اندمجوا في الأشاعرة في القرن الرابع ، وكانوا ينكرون الخبر (مقدسي ص ٣٧)

(٤) Spitta, 133

ولكن الحنابلة كانوا يخاصمون الأشعرى[١] ، فيقول ابن الجوزى إن الأشعرى ظل معتزليا دائما[٢] ، وقد قُدِّر لمذهب الأشعرى ما يقدر عادة لغيره من المذاهب التى تميل إلى التوسط والتوفيق بين ما اختلف ، فانحرف عنه أهم تلاميذ الأشعرى مائلين إلى رأى الخصوم العقليين ، وأكثر ما نجد ذلك عند الباقلانى المتوفى عام ٤٠٣ هـ — ١٠١٢ م ، فإنه أدخل فى علم العقائد مسألة الجزء الذى لا يتجزأ ، والخلاء ، وغير ذلك من الأشياء الغريبة عنه[٣] وكان القاضى عبد الجبار بالرىّ (توفى سنة ٤١٥ هـ — ١٠٢٤ م) فى ابتداء حاله يذهب فى الأصول مذهب الأشعرية ، ثم انتقل إلى خصومهم — المعتزلة — وإليه انتهت الرياسة فيهم ، حتى صار شيخهم وعالمهم غير مدافَع[٤] وكان الصاحب بن عباد قد أحسن إليه وقدمه وولاه القضاء ، فلما تُوفى الصاحبُ قال عبد الجبار لا أرى الترحم عليه ، لأنه مات من غير توبة ظهرت منه ، فنسب عبد الجبار إلى قلة الوفاء[٥] ونرى من هذا أن المعتزلة لا يستحقون كل ما ينسب إليهم من أنهم أصحاب الفكر الحر

وفى غضون القرن الرابع الهجرى كان أصحاب مذهب السنة القدماء يحاربون الشيعة الذين صغّروا حدودهم بغداد ، ويضيِّقون على متكلمى المعتزلة فى سائر البلاد ، حتى نغصوا عليهم العيش ، ولكنهم على الرغم من استهوائهم للعامة وإثارتهم لهم لم ينجحوا فى ذلك إلا قليلا ، ولا نسمع من أمثلة هذا الاضطهاد إلا قليلا[٦] ، ولم يكن مذهب الأشعرى قد قوى فى ذلك العهد بحيث يُعتبر خصما ويُهاجَم ، فإنه لم ينتشر فى العراق إلا منذ نحو سنة ٣٨٠ هـ[٧] ، وبعد ذلك بدأت تظهر آثار الاضطهاد له ، وقد حاول الحنابلة أن يمنعوا الخطيب البغدادى المتوفى عام ٤٦٣ هـ — ١٠٧١ م من دخول المسجد الجامع ببغداد ، لأنه

(١) نفس المصدر ص ١٠١

(٢) المنتظم ص ٧١ ب ، على أن ابن الجوزى إنما قال إن الأشعرى ظل على مذهب المعتزلة زماناً طويلا (أربعين سنة) ثم تركه وأتى بمقالة خبط بها عقائد الناس (المترجم)

(٣) Schreiner, Or Konger Stockholm, I 1, S 82 ، نقلا عن ابن خلدون (المقدمة ، الفصل الخاص بعلم الكلام) ، [راجع مقدمة كتاب التمهيد للباقلانى ، طبعة القاهرة ١٩٤٧ ص ١٣ وما بعدها — المترجم]

(٤) المعتزلة لابن المرتضى ص ٦٦ (٥) ابن الأثير ج ٩ ص ٧٧

(٦) bei Goldziher, ZDMG 62 S 8 Zwei besonders charackteristische

(٧) الخطط المقريزى ج ٢ ص ٣٥٨

كان يذهب مذهب الأشعرى[١] ، وكان أكابر الأشاعرة فى ذلك العهد يُضطهدون ويمنون فى أيام طغرل بك . وقربَ أواخر القرن الرابع تحاملت الحنابلة على رجل من كبار الأشاعرة ذوى النفوذ ، وهو القشيرى المتوفى عام ٥١٤ هـ — ١١٢٠ م ، ووقع بسبب تهييج الحنابلة قتالٌ فى الشوارع ، واضطر القشيرى إلى ترك بغداد[٢] . ومن هذه الحادثة أرّخ ابن عساكر مبدأ وقوع الانحراف بين الحنابلة والأشاعرة[٣] . ولم ينتشر مذهب الأشاعرة ، وهو المذهب الكلامى الجديد الذى قدِّر له أن يصير مذهب جمهور المسلمين إلا انتشاراً بطيئاً فى المملكة الإسلامية ، فى أقصى المشرق كان الماتريدية ينافسون الأشاعرة ، وذلك على الرغم مما بين الفريقين من تشابه فى أصل المذهب ، وكان لا بد للأشاعرة أيضاً أن يدرأوا هجمات الحنابلة الذين كان شيخهم حوالى عام ٤٠٠ هـ — ١٠١٠ م يلعن أبا الحسن الأشعرى أمام الملأ وينال من الأشاعرة[٤] ، وأن يقاوموا أيضا هجمات الكرامية الذين تحزّبوا على الأشاعرة ، ورفعوا أمرهم إلى السلطان محمود بن سبكتكين مدَّعين أن الأشاعرة يعتقدون أن النبى صلى الله عليه وسلم ليس نبيًّا اليوم وأن رسالته انقطعت بموته ، ولم يكن هذا مُعْتَقداً للأشاعرة[٥] .

أما فى المغرب فقد انتشر مذهب الأشاعرة من بلد إلى آخر ، فقامت لهم سوق فى صقلية والقَيروان والأندلس ، « ثم رقّ أمرُهم والحمد لله رب العالمين »[٦] . ولم يكن مذهب الأشاعرة معروفاً قط فى شمال إفريقية حتى حمله إليها محمد بن تومرت حوالى عام ٥٠٠ هـ — ١١٠٧ م[٧] .

وكانت الحكومة فى أوائل القرن الخامس الهجرى تدخل نوعاً من التدخل الرسمى لفض المنازعات المذهبية ، ففى عام ٤٠٨ هـ — ١٠١٧ م أصدر الخليفة القادر كتاباً ضدّ المعتزلة ، وأمرهم بترك الكلام والتدريس والمناظرة فى الاعتزال والمقالات المخالفة للإسلام ، وأنذرهم — إن خالفوا أمره — بحلول النكال والعقوبة . وامتثل السلطانُ محمود فى غَزْنَة

(١) كان الخطيب البغدادى يتعصب على الحنابلة (المنتظم ص ١١٨ ب)
(٢) Goldziher, ZDMG, 62, S 8
(٣) Spitta, Asc'hari, S 145
(٤) طبقات السبكى ج ٣ ص ١١٧
(٥) نفس المصدر ج ٣ ص ٥٤
(٦) الفصل لابن حزم ج ٤ ص ٢٠٤
(٧) Goldziher, ZDMG, 41, S 30 ff

أمرَ أمير المؤمنين واستنّ سُنّته فى قتل المخالفين ونفيهم وحبسهم ، وأمر بلعنهم على المنابر ، « وصار ذلك سنة فى الإسلام »[1] وصدر فى بغداد كتابٌ آخر مُسمّى الاعتقاد القادرى ، وذلك فى سنة ٤٣٣ هـ — ١٠٤١ م ، وقُرِئَ فى الدواوين ، « وكتبَ الفقهاء خطوطَهم فيه أن هذا اعتقاد المسلمين ومن خالفه فقد فسق وكفر » ، وكان هـذا أول اعتقاد رسمى يعلنه الخليفة[2] ، وكان معنى ذلك نهاية تطور علم الـكلام ، ويستطيع الرجـل الثاقب النظر أن يتبين فى كل كلمة من هـذا الاعتقاد جراثيم المنازعات التى مضت عليها قرون ، وهاك نصه «على الإنسان أن يعلم أن اللهعزّ وجلّ وحدَه لا شريك له ، « لم يَلِدْ ولم يُولَد ، ولم يكن له كفواً أحد » ، لم يتّخِذْ صاحبةً ولا ولداً ، ولم يكن له شريك فى الملك ، وهو أوّلٌ لم يَزَلْ ، وآخرٌ لا يزال ، قادرٌ على كل شىء ، غيرُ عاجز عن شىء ، إذا أراد شيئاً قال له كن ، فيكون ، غنىٌّ غيرُ محتاج إلى شىء ، « لا إله إلا هوالحى القيوم ، لا تأخذه سنةٌ ولا نَوْم » « يُطْعِمُ ولا يُطْعَم » ، لا يستوحش من وَحْدَةٍ ولا يَأْنَسُ بشىء ، وهو الغنى عن كل شىء ، لا تُخْلِقُه الدهورُ والأزمانُ ، وكيف تغيّرُه الدهورُ وهو خالقُ الدهور والأزمان ، والليـل والنهار ، والضـوء والظلمة ، والسموات والأرض ، وما فيها من أنواع الخلق ، والبر والبحر وما فيهما ، وكل شىء حى أو موات أو جماد ؟ كان ربّنا وحده لا شىءَ معه ، ولا مكان يحويه ، فخلق كلّ شىء بقُدْرَتِه ، وخلق العرشَ لا لحاجته إليه ، فاستوى عليـه كيف شاءَ وأراد ، لا استقرار راحةٍ ، كما يستريح الخَلْق ، وهو مدبّرُ السموات والأرضين ومدبر ما فيها ومن فى البر والبحر ، لا مدبر غيره ، ولا حافظ سواه ، يرزقهم ويُمْرِضُهم ويعافيهم ويميتهم ويحييهم ، والخلق كلهم عاجزون ، الملائكة والنبيون والمرسلون والخلق كلهم أجمعون ، وهو القادر بقدرةٍ ، والعالم بعلم أزلىّ غير مُسْتَفادٍ ، وهو السميع بسمع ، والمُبصِرُ ببَصَر ، يَعْرِفُ صِفتَهما من نفسه ، لا يبلغ كُنْهَهُما أحدٌ من خلقه ، متكلمٌ بكلام ، لا بآلة مخلوقة كآلة المخلوقين ، لا يوصَف إلاّ بما وصف به نفسَه أو وصفه به نبيُّه عليه السلام ، وكلُّ صفة وصفَ بها نفسَه أو وصفَه بها رسوله فهى صفة حقيقية لا مجازية ، ويَعْلم أن كلام الله تعالى

(١) المنتظم ص ١٦٥ ب

(٢) على أن ما حدث فى أيام المأمون من أمر المحنة ، وإصدار كتب بعضها يتلو البعض فى العقيدة التى يجب أن يحمل الناس عليها ، هو أيضاً اعتقاد رسمى أصدره الخليفة ، وهو أول اعتقاد (المترجم)

عيرُ محلوق ، تـكلم به تـكليما ، وأبرله على رسوله صل الله عليه وسلم على لسان حبريل بعد ما سمعه حبريل منه ، فتلاه حبريل على محمد ، وتلاه محمد على أصحابه ، وتلاه أصحابه على الأمة ، ولم يَصِرْ تلاوة المحلوقين محلوقاً ، لأنه دلك الـكلام بعيـــه الدى تـكلم الله به ، فهو عير محلوق فكل حال متلوّا ومحفوطاً ومكتوبا ومسموعاً ، ومن قال إنه محلوق على حال من الأحوال فهو كافرٌ ، حلالُ الدم بعد الاستتابة منه ، ويعلم أن الإيمان قولٌ وعملٌ وبيّةٌ قولٌ باللسان ، وعملٌ بالأركان والحوارح ، وتصديقٌ به ، يريد وينقص ، يريد بالطاعة وينقص بالمعصية ، وهو دو أحراء ، فأرفع أحــرائه لا إلهٰ إلا الله ، وأدناها إماطة الأدى عن الطريق ، والحياء شُعْبَةٌ من الإيمان ، والصبرُ من الإيمان بمبرلة الرأس من الحسد ، والإنسان لا يدرى كيف هو مكتوب عند الله ، ولا بماذا يُخْتَمُ له ، فلدلك نقول إنه مؤمن إن شاء الله ، وأرحو أن أكون مؤمناً ، ولا يضرّه الاستثناء والرحا ، ولا يكون بهما شاكا ولا مرتابا ، لأنه يريد بدلك ماهو معيّبٌ عنه من أمر آحرته وحاتمته ، وكلُّ شيء يُتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى ويُعمل لخالص وحهه من أنواع الطاعات فرائضها وسنبها وفصائلها فهو كلّه من الإيمان منسوب إليه ، ولا يكون للإيمان بهايةٌ أبداً ، لأنه لا بهاية للفصائل ولا للمتبوع فى الفرائض أبداً ويحب أن نُحِبَّ أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كلّهم ، ونعلم أنهم حيرُ الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن خَيْرَهم كلِّهم وأفضلَهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفّان ، ثم على بن أبى طالب ، رضى الله عنهم ، ونشهدَ للعشرة بالحنة ، ونترحَّم على أرواح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن سبَّ عائشة فلا حظ له فى الإسلام ، ولا نقول فى معاوية إلا حيراً ، ولا ندحل فى شيء شَحَر بينهم ، ونترحّم على حماعتهم ، قال الله تعالى « والدين حاءوا من بعدهم يقولون ربنا اعفر لنا ولإحواننا الدين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل فى قلوبنا علاًّ للدين آمنوا ، ربنا إنك رءوف رحيم[(١)] » ، وقال فيهم «وبزعنا ما فى صدورهم من عِلٍّ ، إحواناً على سُرُرٍ متقابلين[(٢)] » ولا يُـكَفَّر بترك شيء من الفرائض عير الصلاة المـكتوبة وحدها ، فإنه من تركها من عير عدر وهو صحيح فارع ، حتى يخرح وقت الأحرى فهو كافر ، وإن لم يجحدها ، لقول النبى صلى الله عليه وسلم بين

(١) سورة الحشر ، آية ١ (٢) سورة الحجر ، آية ٤٧

العبد والكفر ترك الصلاة ، فمن تركها فقد كفر ، ولا يزال كافرا حتى يندم ويعيدها ، فان مات قبل أن يندم ويعيد أو يضمر أن يعيد لم يُصَلَّ عليه وحُشر مع فرعون وهامان وقارون وأُبَىّ بن خلف وسائر الأعمال لا يُكَفرُ بتركها ، وإن كان يفسّق ، حتى يجحدَها ، ثم قال هذا قول أهل السنة والجماعة الذين من تمسك به كان على الحق المبين ، وعلى منهاج الدين والطريق الواضح ورُجِيَ به النجاةُ من النار ودخول الجنة إن شاء الله ، وقال النبى صلى الله عليه وسلم الدينُ النصيحة ، قيل لمن يارسول الله ؟ قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، وقال عليه السلام أيُّما عبد جاءته موعظة من الله تعالى فى دينه فإنها نعمة من الله سيقت إليه ، فإن قبلها بشكر ، وإلا كانت حجة عليه من الله تعالى ليزداد بها إثما ويُزَادَ بها من الله سخطا ، جَعَلَنا الله لآلائه شاكرين ولنعمائه ذاكرين وبالسنة معتصمين ، وغفرَ لنا ولجميع المسلمين(١) »

وكان تسامح المسلمين فى حياتهم مع اليهود والنصارى ، وهو التسامح الذى لم يسمع بمثله فى العصور الوسطى سببا فى أن لحق بمباحث علم الكلام شىء لم يكن قط من مظاهر العصور الوسطى ، وهو علم مقارنة الملل ، ولم تكن نشأة هذا العلم من جانب المتكلمين ، ذلك أن النوبختى ، وهو مؤلف أول كتاب له شأن فى الآراء والديانات ، كان من نَقَلَة كتب اليونان إلى لسان العرب(٢) وكذلك ألف المسعودى كتابين فى الديانات(٣) ، ولم يكن المسعودى متكلما ، ثم جاء المسبِّحى المتوفى عام ٤٢٠ هـ — ١٠٢٩ م ، وكان ممن اشتغل فى الدواوين ، ومن مؤلفاته كتابُ دَرْك البغية فى وصف الأديان والعادات ، وهو كتاب مطول على طريقة المسبِّحى ، ويقع فى ثلاثة آلاف وخمسمائة ورقة ، وإذن فقد عنى هذا المؤلف الأديب العالم بالبحث فى الأديان إلى جانب اشتغاله بأمور الدولة ، وهذا الكتاب هو الكتاب الوحيد الذى يتصل بعلوم الدين من بين كتب المسبِّحى ، ومرجع عنايته بذلك إلى أن أسرته من حرّان ، ولذلك عنى بما كان يعنى به الصابئة(٤) ثم أقبل على البحث فى الملل بعضُ المتكلمين الميالين إلى معرفة ما غاب عنهم ، فمن ذلك كتاب المِلل والنِّحل ، (وقد صار هذا

(١) المنظم ص ١٩٥ ب — ١٩٦ ا
(٢) الفهرست ص ١٧٧ ، مروج الذهب ج ١ ص ١٥٦
(٣) مروج الذهب ج ١ ص ٢ — ١ ٢
(٤) المغرب لابن سعيد ص ٩٦ وما بعدها

الاسم شائعاً بين المؤلفين فى هذا الباب) لأبى منصور البغدادى المتوفى عام ٤٢٩ هـ — ١٠٣٨ م[1]، ثم جاء ابن حزم الأندلسى المتوفى عام ٤٥٦ هـ — ١٠٦٤ م فألف كتاب الفصل فى الملل والأهواء والنحل، ورد فيه على مختلف المذاهب متحمساً فى ذلك للدفاع عن الإسلام، وفى أول القرن الخامس الهجرى ألف أبو الريحان البيرونى المتوفى عام ٤٤٠ هـ — ١٠٤٨ م كتابه المسمّى «تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة فى العقل أو مرذولة»، وجعله كتابَ حكايةٍ لمذاهب الهند على وجهها لا كتاب حجاج وجدل، ولذلك لم يناقض الخصوم، ولم يتحرج من حكاية كلامهم، و إنْ باين الحقّ[2]، فكان هذا الكتاب كتاب بحث علمى نزيه. ومما ينبغى أن نلاحظه أن عقيدة مؤرخى النّحل كانت فى الغالب موضعاً لشكوك الشاكّين وطعنهم. وقد نقل ياقوت[3] عن صاحب تاريخ خوارزم ما اتهم به الشهرستانى[4] من التخبُّط فى الاعتقاد، والميل إلى الإلحاد لأنه — فى زعم مؤرخ خوارزم — مع وفور فضله وكمال عقله أعرض عن نور الشريعة واشتغل بظلمات الفلسفة، ولم يكن فى مجالس وعظه «قال الله» ولا «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم» ولا جواب عن المسائل الشرعية[5].

(١) طبقات السبكى ج ٣ ص ٢٣٩ (٢) كتاب الهند للبيرونى طبعة سخاو ص ٤

(٣) معجم البلدان ج ٣ ص ٣٤٣ من الطبعة الأوربية، وانظر Goldziher, SWA 7o, S 552,

(٤) المتوفى عام ٥٤٨ هـ وهو صاحب الكتاب المشهور المسمى الملل والنحل

(٥) وكتاب الشهرستانى المشهور، أعنى كتاب الملل والنحل، خير ما ندكر فى باب علم مقارنة الملل وتاريخها وأصولها عند المسلمين (المترجم)

الفصل الرابع عشر

المذاهب الفقهية

كان القرن الرابع الهجرى أهم نقطة فاصلة فى تاريخ التشريع الإسلامى، فيُقَال إنه فى هذا القرن وقف التكوين المستقل للتشريع الإسلامى المبنى على الاجتهاد المطلق وعلى الحكم بالرأى فى فهم القرآن والحديث[1]

ومضى عصر الابتكار فى التشريع، واعتبر العلماء الأولون كالمعصومين، وأصبح الفقيه لا يستطيع إصدار حكمه الخاص إلا فى المسائل الصغيرة، وهذا يشبه ما حدث عند اليهود من مجىء الربانيين الذين كان قصاراهم التناقش فى آراء القدماء، وذلك بعد مضى عهد علماء الكتاب الذين كانوا يعلمون الكتاب ويحق لهم الاجتهاد

ولكن هذا إنما هو اعتبار المسألة من وجهة النظر الإسلامية[2] والواقع أنه ظهر فى هذا الميدان الفقهى ما ظهر فى غيره من الميادين، وأهم ما حدث هو تسرب آراء فى التشريع مما كان قبل عهد الإسلام إلى الفقه الإسلامى، كما حييت من جديد بعض النظريات اليونانية والرومانية القديمة وكان يمثلها الفقهاء، ويخالفهم أصحاب الحديث المتمسكون بالسنة القديمة والذين يقيسون الحياة بمقياس نصوص الوحى والسنة النبوية ولم يشأ هؤلاء المتمسكون بالقديم أن ينزلوا عن مكانهم بسهولة، فقد كانت لهم الغلبة فى إقليمين من أهم أقاليم المملكة الإسلامية وهما فارس والشام، وكذلك كانت لأهل الحديث غلبة فى السند، كما كانت همذان وأحوازها أصحاب حديث[3]

وكان أهم المذاهب بين أصحاب الحديث الحنابلة، والأوزاعية والثورية[4] ولم يكن

---

(١) Snouck Hurgronje, RHR, 37, S 176

(٢) راجع مثلا ما كتبه ابن خلدون فى مقدمته عن الفقه (المترجم)

(٣) المقدسى ص ١٧٩، ٣٩٥، ٤٣٩، ٤٨١

(٤) الفهرست لابن النديم ص ٢٢٥ وما بعدها، والمقدسى ص ٣٧

الحنابلة فى ذلك — خلافا لما صار إليه الحال فيما بعد — يعتبرون من جملة الفقهاء ، وفى سنة ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م ذُكر أصحاب المذاهب فكانوا الشافعية والمالكية والثورية أصحاب سفيان الثورى ، والحنفية والداوودية[1] وفى أواخر القرن الرابع كانوا الحنفية والمالكية والشافعية والداوودية[2] ولم يذكر الحنابلة بين الفقهاء فى هاتين المدتين ، ولما توفى محمد بن جرير الطبرى عام ٣١٠ هـ — ٩٢٣ م دُفن بداره ليلا ، لأن العامة اجتمعت ومنعت من دفنه نهاراً ، وكان ذلك بتأثير الحنابلة ، وقد تعصب عليه هؤلاء ، لأنه جمع كتاباً ذكر فيه اختلاف الفقهاء ، ولم يذكر فيه أحمد بن حنبل ، فسُئل فى ذلك فقال لم يكن فقيهاً ، وإنما كان محدِّثاً[3] ولم ينل الحنابلة الاعتراف بأنهم فقهاء إلا أخيراً[4] أما مذاهب غيرهم من أصحاب الحديث فلم تستطع البقاء ، فى القرن الثالث الهجرى غلب المالكية على أصحاب الأوزاعى فى الأندلس[5] وكان قاضى دمشق المتوفى عام ٣٤٧هـ—٩٥٨م أوزاعى المذهب[6] ، وكان للأوزاعية على عهد المقدسى مجلس بجامع دمشق[7] ويرى المقدسى أيضاً أن مذهب الأوزاعى لم ينتشر أكثر من ذلك لأنه كان مُتَطَرِّفاً ، فقلّ الواردون عليه والناقلون عنه ، « ولو كان على سابلة الحج لنَقَلَ مذهبَه أهلُ الشرق والغرب[8] » ، وكذلك يَعُد المقدسى مذهبَ سفيان الثورى بين المذاهب المندرسة ، بعد أن كان لهذا المذهب حَلَقة فى أصبهان والدينور[9] وفى سنة ٤٠٥ هـ — ١٠١٤ م توفى أبو بكر عبد الغافر بن عبد الرحمن الدينورى ، ولم يكن ببغداد مُفْتٍ على مذهب سفيان الثورى غيره . وهو آخر من أفتى بجامع المنصور على مذهب الثورى[1] ولم تكن المذاهب قد استقرت على رأس المائة الثالثة ، رغم ماقيل

---

(١) طبقات السبكى ج ٢ ص ٧ ٣ (٢) المقدسى ص ٣٧

(٣) المنتظم لابن الجوزى تحت عام ٣١ هـ نقلا عن ثابت بن سنان ، وابن الأثير ج ٨ ص ٨ ، نقلا عن مسكويه ، Wustenfeld AGGW, 37, Nr 80

(٤) حوالى عام ٥ هـ كما يقول العراقى (انظر كتاب اختلاف الفقهاء لمحمد بن جرير الطبرى طبعة كرن (Kern) ، مصر ١٣٢ هـ — ٢ ١٩ م ، ص ١٤)

(٥) انظر فيما يتعلق بهذا كتاب Fagnan Homenaje a Don Fr Codera , Zaragosa 1904 S 108

(٦) أبو المحاسن ج ٢ ص ٣٤٧ طبعة ليدن (٧) المقدسى ص١٧٩

(٨) المقدسي ص ١٤٤ (٩) المقدسى ص ٣٧ ، ٣٩٥

(١) أبو المحاسن طبعة كلفورنيا ص ١٢ ، ويقول أبو المحاسن لعل هذا بالشرق ، وأما بالغرب فدام مذهب الثورى بعد هذا التاريخ عدة سنين (المترجم)

من أنه فى هذا التاريخ كان قد ظل نحوٌ من خمسمائة مذهب[1]

وقد أسس داوودُ الأصفهانى (المتوفى عام ٢٧٠ هـ — ٨٨٣ م) مذهباً كان له شأن، وهو مذهب الظاهرية، وقد عَظُم شأن هـذا المذهب فى الشرق فى القرن الرابع الهجرى، وكان بين أتباعه كثير من أصحاب الجاه بإيران[2] وكان الداوودية بفارس يتقلّدون الأعمال والقضـاء، وكانت لهم العلبةُ، لأن السلطان عضد الدولة كان يتقلد هذا المذهب[3] وقد أنكر الظاهريةُ أشد الإنكار ما فعله الشافعى من محاولة التوفيق بين المنهج الفقهى القديم الذى انتهى إليه وبين المنهج الجديد[4]، وكان مذهب الظاهرية سبباً فى وضوح المناهج، شأن غيره من مذاهب المتطرفين، وكانت القاعدة الـكبرى التى اسـتندوا إليها هى التمسك بحرفيّة النصوص تمسكا دقيقاً ولـكن هذه قاعدة علمية، وسرعان ما أدْركوا أن الفقه ليس علماً نظريا، بل هو عمل، ولم يكن الأثر الأكبر لمنهجهم القائم على محو اللبس، فى الفقه، بل كان فى المباحث التاريخية واللغوية ويرى المقدسى أن أكبر خصال أصحاب داود هى الـكبر، والحدة، والـكلام، واليسار[5]

وقد أسس أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى صاحب التـاريخ المتوفى عام ٣١٠ هـ — ٩٢٣ م مذهباً خاصا به، وقد ظل الناس بعد موته عدة شهور يجتمعون للصلاة على قبره ليلا ونهاراً[6] وكان للطبرى صاحبٌ يسمى ابن شجرة وتوفى سـنة ٣٥٠ هـ — ٩٦١ م، وقد ناهز التسعين، وكان جريرى المذهب، ثم خالف أستاذه وأصبح يختـار لنفسه، ولا يصح

(١) كتاب اختلاف الفقهاء للطبرى ص ١٤. نقلا عن كتاب عمدة العارفين، وكانت مذاهب أصحاب الحديث كثيرة جداً، وإنمـا كان ذلك لـكثرة ما فى الأحاديث من غموض

(٢) Goldziher, Zahiriten, S 110

(٣) المقدسى ص ٤٣٩

(٤) مفاتيح العلوم للخوارزمى ص ٨، ولا توجد هنا مطابقة تامة، وإنمـا نسب للظاهرية إنـكار القياس (المترجم)

(٥) المقدسى ص ٤١

(٦) Wustenfeld, AGGW, 37, Nr 80، ويذكر أبو المحاسن (طبعة كلفورنيا ص ١٢٦ تحت سنة ٤١ هـ — ١٩ ١ م، وفاة عالم، كان بفقه على مذهب الطبرى ومما صنفه القاضى عبد الله بن محمد بن الخصيب المعروف بالقاضى الخصيبى، المتوفى عام ٣٤٧ هـ — ٩٥٨ م، كتاب فى الرد على الطبرى (ملحق القضاة للـكندى ص ٥٧٧)، انظر أيضاً طبقات السبكى ج ٢ ص ١٣٩ وما يليها

لأحد من الأئمة أصلا ، ومع هذا تقلد قضاء الكوفة[(١)] ، وهذا دليل على مرونة الظروف وعدم التعصب بسبب الاختلاف فى الرأى ؛ وكذلك كان ابن حربويه الشافعى المذهب ، قاضى مصر المتوفى عام ٣١٩ هـ — ٩٣١ م بعد أن جاوز المائة ، يختار فى أحكامه ، « وحكم بما لو حكم به غيره ماسكتوا عنه ، فلم ينكر عليه أحدٌ ، لأن أبا عبيد (كنية ابن حربويه) كان لا يُطْعَن عليه فى علم ، ولا تلحقه تهمة فى رُشْدِه ، ولا يحيف فى حكم[(٢)] »

وبالإجمال استقرت المذاهب الفقهية الكبرى فى ذلك العصر وتوطّدت أركانها على النحو الذى نجده اليوم ، إذا استثنينا البلاد التى آل أمرها إلى الشيعة ، ولم يبرز مذهب الإمام أحمد خارج العراق إلا فى القرن الرابع الهجرى[(٣)]

وفى هذا القرن فتح مذهب الشافعى — وهو أهم المذاهب اليوم — البلاد التى يحتلها اليوم ، وكان أكثر مراكزه مكة والمدينة[(٤)] ويقول السبكى « وأما بلاد الحجاز فلم تَبْرَحْ أيضاً منذ ظهورمذهب الشافعى ، وإلى يومنا هذا ، فى أيدى الشافعية القضاة والخطابة والإمامة بمكة والمدينة ، والناس من خمسمائة وثلاث وستين سنة يخطبون فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويصلون على مذهب ابن عمه محمد بن إدريس ، يَقْنُتون فى الفجر، ويجهرون بالتسمية ، ويفردون الإقامة إلى غير ذلك ، وهو صلى الله عليه وسلم حاضرٌ يبصر ويسمع ، وفى ذلك أوضح دليل على أن هذا المذهب صواب عند الله تعالى[(٥)] » ، ولم يكن للشافعى أتباع كثيرون فى العراق ، وكان الغالب على فقهاء هذا الإقليم وقضاته أصحاب أبى حنيفة[(٦)] ، وإن كان قد وَلِىَ قضاء القضاة ببغداد أحدُ الشافعية سنة ٣٣٨هـ — ٩٤٩م[(٧)] ، وقد أفلح الشافعية فى التغلب على الحنفية بالمشرق[(٨)] ، وكان أكبر حصن لهم فى الشام

(١) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ١٨
(٢) ملحق الكندى ص ٥٢٨ ، وطبقات السبكى ج ٢ ص ١ ٣ — ٢ ٣
(٣) حسن المحاضرة للسيوطى ج ١ ص ٢٢٨
(٤) رسائل الخوارزمى ص ٦٣ ، ولم يقل المقدسى شيئاً فى هذه المسألة
(٥) طبقات السبكى ج ١ ص ١٧٤ (٦) المقدسى ص ١٢٧
(٧) طبقات السبكى ج ٢ ص ٢٤٤
(٨) يقول السيوطى فى طبقات المفسرين (ص ٣٦ من الطبعة الأوربية) إن الإمام أبا بكر الشاشى الفقيه الشافعى ، المعروف بالقفال ، المتوفى عام ٣٦٥ هـ — ٩٧٨ م هو الذى نشر فقه الشافعى فيما وراء النهر ، ويقول المقدسى (ص ٤٦٨ — ٤٦٩) إن العلماء مكرمان لأصحاب الشافعى

ومصر وكان أبو زرعة محمد بن عثمان الدمشقي (المتوفى عام ٣٠٢ هـ — ٩١٤ م) أول من ولي قضاء مصر من الشافعية ، وهو أول من أدخل في دمشق مذهب الشافعي وحكم به ، ولم يَلِ بعده قضاء مصر ولا قضاء الشام إلا شافعيٌّ المذهب ، بعد أن كان الغالب على أهل دمشق مذهب الأوزاعي[1]

وكان ينافسهم في مصر المالكية الذين استولوا على مصر منذ منتصف القرن الثاني الهجري وفي سنة ٣٢٦ هـ — ٩٣٨ م كان للمالكيين في المسجد الجامع خمس عشرة حلقة وللشافعيين مثلها ، ولأصحاب أبي حنيفة ثلاث حلقات فقط[2] وفي عهد المقدسي تولى إمامة مسجد ابن طولون أحد الشافعية لأول مرة ، ولم يقدّم في محراب هذا المسجد إمامٌ قط قبله إلا وهو يتفقه لمالك[3] ، وكان معظم الفقهاء بمصر من أصحاب مالك ويقول السيوطي إن أبا بكر النعالي المتوفى عام ٣٨٠هـ—٩٩٠م كان إمام المالكية بمصر ، وكانت حلقته في الجامع تدور على سبعة عشر عموداً لكثرة من يحضرها[4] ولهذا اشتدت الدولة الفاطمية في محاربة المالكية ، ففي سنة ٣٨١ هـ — ٩٨٩ م مثلاً ضُرب رجل بمصر وطيف به في المدينة ، لأنه وُجد عنده كتابُ الموطّأ لمالك بن أنس[5] ، ولما زالت دولة الفاطميين وحلت محلها دولة الأيوبيين ، وهم من الأكراد الشافعية ، أكملوا انتصار هذا المذهب بإيثارهم للفقهاء الشافعية ، ولكن الصعيد بقي في الجملة مالكي المذهب إلى أيامنا ، ولم ينتشر مذهب الشافعي غرباً أكثر من ذلك ، وقد اقتسم المالكية والحنفية بلاد المغرب ، وكان مذهب الحنفية بفضل مرونته أكثر ملاءمة للحكومة الفاطمية من مذهب مالك ، ولكن لما خرجت بلاد المغرب من يد الفاطميين سنة ٤٤٠ هـ — ١٠٤٨ م لم يقتصر البلاء على مذهبهم الشيعي فقط بل شمل مذهب الأحناف السنّيين الذين كانوا يطالبونهم برعايتهم ، وانتقل المغرب إلى مذهب

---

(١) ملحق القضاة للكندي ص ٥١٨ ، وطبقات السبكي ج ٢ ص ١٧٤ ، وحسن المحاضرة للسيوطي ج ١ ص ١٨٦ ، ولكن قاضي دمشق ، المتوفى عام ٣٤٧ هـ كان أوزاعي المذهب (أبو المحاسن ، طبعة ليدن ج ٢ ص ٣٤٧ ، وطبقات السبكي ج ٢ ص ١٧٤)

(٢) المغرب لابن سعيد ص ٢٤ (٣) المقدسي ص ٢٠٢ — ٢٠٣

(٤) حسن المحاضرة للسيوطي ج ١ ص ٢١٢

(٥) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٣٤١

مالك ، ولا يزال عليه إلى اليوم[١] ، أما فى الأندلس فكانت السيادة المطلقة لمذهب مالك[٢]

أما فى بغداد نفسها فقد كان الحنابلة ، دون سائر أهل السنة ، أكثر من أقلق بال الحكومة ، ثم إنهم اشتدوا فى محاربة الشيعة ببغداد ، وقد بنوا ببغداد مسجداً « وجعلوه طريقاً إلى المشاغبة والفتنة[٣] » ، ثم عظم أمرهم حتى أرهبوا بغداد ، واستظهروا بالعميان الذين كانوا يأوون إلى المساجد ، وكانوا مثلا فى عام ٣٢٣ هـ — ٩٣٥ م إذا مر بهم شافعىُّ المذهب أغروا به العميان فيضربونه بعصيهم حتى يكاد يموت[٤] ولكنهم ادَّخروا أشد عصبهم للشيعة ، ولمن خاصمهم من المتكلمين ، وكان الشافعية أشد الفقهاء قدرة على النظر والشغب ، وهاتان الخصلتان من أخص الخصال التى وصفهم بها المقدسى[٥] والمؤرخ عرضة للخطأ فى هذه المسائل لأن معظم معارفنا عن هذه الحركات مستقاة من مصادر شافعية ، ولكن الشافعية كان لا يخلو منهم نزاع فقهى ، وكانوا خصوما لمن عاداهم لا يعدلون عن الخصومة ، على حين كان خصومهم يتصالحون و يبحثون عن طريق للوفاق ، على أن المذاهب كانت فى الجملة على وفاق ومسالمة تامة فى القرن الرابع وبعض العلماء — كالمقدسى — يوصون بترك الخلاف ، ولزوم أحد المذاهب ، وترك الغلو فى الدين ، وكف اللسان عن تفريق المسلمين[٦]

ولم يكن الانتقال من مذهب إلى آخر بالأمر العسير فيحكى أن أحمد بن فارس ، أكبر اللغويين المتوفى عام ٣٦٩ هـ — ٩٨٠ م كان شافعيا ، فصار مالكيا وقال دخلتنى الحَمِيَّة لهذا البلد ، يعنى الرى ، كيف لا يكون فيه رجل على مذهب هذا الرجل المقبول القول على جميع الألسنة[٧] وقد اختير لإمامة مسجد ابن طولون بمصر أحد الشافعية بعد

---

(١) مقدمة جولد زيهر لكتاب محمد بن تومرت ص ٢٣

(٢) المقدسى ص ٢٣٦ ، ويقول المقدسى « أما فى الأندلس فمذهب مالك وقراءة نافع ، وهم يقولون لا نعرف إلا كتاب الله ، وموطأ مالك ، فإن ظهروا على حنفى أو شافعى نفوه ، فإن عثروا على معتزلى أو شيعى أو نحوهما ربما قتلوه » (المترجم)

(٣) كتاب الوزراء ص ٣٣٥

(٤) ابن الأثير ج ٨ ص ٢٢٩ — ٢٣

(٥) ص ٤١

(٦) نفس المصدر ص ٣٦٦

(٧) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٧

أن كان لا يقدّم فيه إلا مالكي ؛ وكان ذلك لسبب بسيط ، وهو أنه لم يوجد أطيب منه[١] ولما سُئل المقدسي عن سبب تفقهه لأبي حنيفة ، مع أنه شاميّ وأهلُ ناحيته أصحاب حديث يتفقهون للشافعي ، أجاب بأنه استحسن مذهبه لخلالٍ ذكرها[٢] ولم تظهر المنافسة بين المذاهب في صورة شديدة إلا في القرن التالي عند ما فنيت المذاهب الصغرى ، وبقيت المذاهب الكبرى وحدها في ميدان الخلاف ؛ عند ذلك قويت المنافسة ، وصار أصحاب المذاهب يستعين بعضهم على بعض بالسلطان ، خصوصا في المشرق[٣]

---

(١) المقدسي ص ٢٠٣

(٢) المقدسي ص ١٢٧ ، يقول المقدسي : إن هذه الخلال ثلاث : أولها إعتماد أبي حنيفه على قول علي رضي الله عنه ، وقال النبي عليه الصلاة والسلام : أنا مدينة العلم وعليّ بابها ؛ وثانيها أن أبا حنيفة كان أقدم الأئمــة ، وأقربهم إلى الصحابة ، وأورعهم وأعبدهم ، وقد روت الوصية بالعتق ؛ والثالثــة أن المقدسي رآه أصاب عياناً في مسألة أخطأ فيها الجمع ، وهي أنه كان لا يجوّز أحد الأجرة على القرب : فقال السائل للمقدسي : دققت النظر يا مقدسي واحتطت لنفسك (المترجم)

(٣) انظر نصوص ابن الأثير التي ذكرها سنوك هورجرونى ، في (مجلة — تاريخ الأديان)
Snouck Hurgronje, RHR, 37, S 178

الفصل الخامس عشر

القضاة

لم يفكر المسلمون إلا قليلا فى المبدأ الذى يقضى بالفصل الأساسى بين السلطتين القضائية والتنفيذية ، وكان هذا أيضاً هو شأن أوروبا المسيحية حتى أحدث العصور فقد كان النبى هو القاضى الأعلى للمسلمين ، وكذلك كان خليفته من بعده ، وكان ولاته على البلاد يباشرون هذه السلطة بالنيابة عنه ، ثم إن كثرة الواجبات تطلبت الاستعانة ببعض القضاة ، كما يحكى عن المختار ، فإنه كان يجلس للقضاء بنفسه ، وقد نشط فى ذلك وأحسن ، حتى كثرت عليه الأعمال فاضطر إلى تعيين القضاة[1] ولهذا السبب نفسه لم يحدّد اختصاص القاضى بالنسبة لاختصاص الوالى تحديداً دقيقاً وقد احتفظ الوالى لنفسه بما كان « يعجز عنه القاضى[2] » ، وإذا لم يقبل الوالى حكم القاضى لم يكن أمام القاضى إلا أن ينصرف عن الحكم ويعتزل أو يجلس فى منزله مضربا على الأقل[3] ولكن مثل هذا الإهمال لحكم القاضى لم يكن كثير الوقوع . فلم يذكر الكندى صاحب تاريخ القضاة بمصر من أمثلة التصادم بين حكم القاضى و بين الوالى فى مسائل مما يمس الأحوال الشخصية إلا حادثتين طوال القرون الأولى ، وكانت إحدى هاتين الحادثتين مسألة هامة جدا من حيث المبدأ ، وذلك أن امرأة تزوجها رجل ليس من أكفائها ، فقام بعض أوليائها وأنكروا الزواج ، وترافعوا إلى القاضى ليفسخ النكاح ، فأبى ، فذهبوا إلى الأمير فأمر القاضى بفسخ النكاح ، فامتنع أيضاً ، ثم فرق الأمير بينهما[4] ونجد هنا اصطداما بين مبدأين المبدأ العربى القائم على الأرستقراطية والدم ، ومبدأ الإسلام الديمقراطى الذى يحكم على الناس لا باعتبار الدم بل على قاعدة « إن أكرمكم عند الله أتقاكم »

(١) Wellhausen , Die religios politischen Oppositionsparteien im alten Islam, S 78

(٢) الخطط للمقريزى ج ٢ ص ٢٠٧

(٣) القضاة للكندى ص ٣٢٦ — ٣٢٧ ، ٣٥٦ ، ٤٢٧

(٤) الكندى ص ٣٦٧ ، والمثال الآخر فى ص ٤٢٧

وكان من أثر القضاء على الإدارة الاقطاعية فى عهد العباسيين أن خرج القاضى من سلطان الوالى ، وصار يُعَيِّنه الخليفة مباشرة أو يُقِرُّ تعيينه على الأقل وكان أبو جعفر المنصور أول خليفة ولّى قضاةَ الأمصار من قِبَله[١] ولما قدم هارون بن عبد الله قاضياً على مصر من قِبل المأمون (١٩٨ — ٢١٨ هـ — ٨١٣—٨٣٣ م) جلس معه صاحبُ البريد فى مجلسه ، فأخرجه منه ، وقال هذا مجلس أمير المؤمنين ، ليس يجلس فيه أحد إلا بأمره[٢] وظل تعيين القضاة من حق الخليفة حتى فى العصور السيئة ، باعتبار أن القضاء آخرُ ما بقى من المناصب الهامة ، ولما بويع للمستكفى عام ٣٣٣ هـ — ٩٤٤ م ، وجلس على عرش الخلافة ، سأل عن القضاة وكشف عن أمر الشهود بالحضرة ، فأمر بإسقاط بعضهم وقبول بعضهم ، فامتثل القضاة ما أمر به وقال العامة ساخرين « إلى هنا بلغ سلطانه وانتهى فى الخلافة أمرُهُ ونهيه[٣] » ، وفى سنة ٣٢٤هـ — ٩٣٥ م سلم الأخشيد قضاء مصر إلى أبى بكر بن الحداد ، فألف البعض فيه الأشعار متهكمين ، لأنه تولى القضاء من قِبَل الاخشيد لا من قبل الخليفة[٤] وفى سنة ٣٩٤ هـ — ١٠٠٤ م قلد السلطانُ بهاء الدولة النقيبَ أبا أحمد الموسوى والد الشريف الرضى نقابة العلويين بالعراق وقضاء القضاة والحجَّ والمظالمَ ، فلم ينظر فى قضاء القضاة لامتناع الخليفة القادر بالله من الإذن له بذلك ، هـذا مع عظم سلطان بهاء الدولة[٥] ولا يزال من الحقوق القليلة الباقية التى يمتاز بها الخليفة اليوم تعيينه قاضى القضاة بمصر[٦]

وقد عظم شأن القضاة وقوى مركزهم منذ عهد الخلفاء الأولين من بنى العباس ، فقد كانت العادة أن الولاةَ يُحْضِرون القضاة إلى مجالسهم ، فلما قَدِم محمد بن مسروق الكندى

(١) تاريخ اليعقوبى ، طبعة هوتسما ج ٢ ص ٤٦٨ وكان عبد الله بن لهيعة الحضرمى ، الذى ولى قضاء مصر فى مستهل عام ١٥٥ هـ — ٧٧٢ م ، أول قاض ولى مصر من قبل الخليفة (القضاة للكندى ص٣٦٨) وكان أول قاض قضى بالمدينة من قبل الخليفة هو عبد الله بن عمران التيمى من قبل الخليفة المهدى (تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٤٨٤) وأما فيما يتعلق بقضاة الإسلام الأولين الذين يحكى أن الخليفة هو الذى كان يعينهم ، فالظاهر أن حكاياتهم موضوعة ، كما هو الحال فى الخطابات التى ينسب لعمر أنه كان يوجهها إلى القضاة والولاة

(٢) الكندى ص ٤٤٤ (٣) مروج الذهب للمسعودى ج ٨ ص ٣٧٨

(٤) طبقات السبكى ج ٢ ص ١١٤ وما بعدها

(٥) المنتظم لابن الجوزى ص ١٢٩ ب ، وابن الأثير ج ٩ ص ١٢٩

(٦) Gottheil, The Cadi, SA der REES, 1908, S 7, Anm 3 (وقد ظل ذلك من عهد قريب)

قاضياً على مصر من قِبَل الرشيد عام ١٧٧ هـ — ٧٩٣ م أرسل إليه الأميرُ عبدُ الله بن المسيّب يأمره بحضور مجلسه ، فقال لو كنتُ تقدمتُ إليك فى هـذا لفعلت بك وفعلت بك كذا وكذا ، فانقطع ذلك عن القضاة من يومئـذ[1] بل نجد أن الآية قد انعكست فى القرن الثالث الهجرى ، فكان الولاة يحضرون مجلس القاضى فى كل صباح[2] إلى أيام القاضى ابن حربويه عام ٣٢٩ هـ — ٩٤١ م ، فكان آخر من ركب إليـه الأمراء ، لأنه كان لا يقوم للأمير إذا أتاه[3]

وكان هذا القاضى مثلا أعلى للعدالة ، لا يُطعن فى حكمه ولا تلحقه تهمة ، وكان لا يؤمِّر أحداً من ولاة مصر ، بل كان يدعوهم بأسمائهم ، ويحكى من تصميمه أن مؤنساً الخادم ، وهو أكبر أمراء المقتدر ، وكان فى خدمته سبعون أميراً سوى أصحابه ، وكان يُخطب له على جميع المنابر مع الخليفة ، عرض له بمصر مرض ، فأرسل إلى القـاضى يطلب شهودا يُشهدهم أنه أوصى بوقف على سبيل البر ، فقال القاضى لا أفعل حتى يَثْبُتَ عندى أن مؤنساً حر ، وقال إن لم يَرِدْ علىّ كتابُ المقتدر أنه أعتقه ، وإلا فلا أفعل ولمـا وصل الـكتاب أبى القاضى إلا أن يشهد عدلان أنه كتاب أمير المؤمنين ، هـذا ومؤنس أكبر أمراء الإسلام وكان ابن حربويه مهيباً وافر الحرمة ، لم يَرَه أحدٌ يأكل ولا يشرب ، ولا يلبس ولا يغسل يده ، وإنمـا يفعل ذلك فى خلوة ، ولا رآه أحد يتمخّط ولا يبصق ولا يحك جسمه ، ولا يمسح وجهه ، وكان إذا ركب لا يلتفت ولا يتحدث مع أحد ، ولا يصلح رداءه ، وكان عليـه من الوقار والحشمة ما يتذاكره أهل بلده ، وكان يختار فى

---

(١) الـكندى ص ٣٨٨ ، وقد ذكرت المحاولتان الوحيدتان اللتان أريد فيهما الجمع بين القضاء والإمرة لرجل واحد ، وهما تتعلقان بالقاضى الأندلسى أسد ، المتوفى عام ٢١٣ هـ ، وبالقاضى شريك ابن عبدالله فى عهد المهدى (١٥٨ — ١٥٩ هـ) ، انظر كتاب العيون ص ٣٧٢ [والمؤلف يشير إلى الجزء الذى طبعه من هذا الـكتاب دى غوى بلندن سنة ١٨٧١ ، المترجم]

(٢) Wustenfeld, AGGW, 37, Nr 91 ، (وطبقات السبكى ج ٢ ص ٢ ، ٣ المترجم)

(٣) حسن المحاضرة للسيوطى ج ٢ ص ١٠١ ، وملحق الـكندى ص ٥٢٨ ، وحُكى مثل هذا عن الوزير الصاحب بن عباد ، ذلك أنه قصد القاضى أبا السائب ، فسافل فى القيام له ، وتحفز حفزا ، أراه به ضعف حركته ، فأخذ الصاحب بضبعه ، وأقامه ، وقال نعين القاضى على قضاء حقوق اخوانه ، فخجل أبو السائب واعتذر للصاحب ، وتحكى القصة بعينها عن القاضى ورجل آخر ، وقال ان الصاحب استحلها لنفسه ، لأنه كان يحب الفخر وانتحال الفضائل (الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٣٣٨)

أحكامه ، ويرى أن من قلد فهو متعصب أو عى ؛ وحكم بما لو حكم به غيره ما سكتوا عنه ، فلم ينكر عليه أحد ، ولم يكن يلحق علمه طعن ، ولا رشده تهمة وكان لايحيف فى حكم[1] وقد احتصم عنده رحلان ، وكان المدّعى عليه قد سبق إليه وجعل نفسه المدّعِى صاحبَ الحق ، فضحك خصمه متعجباً ؛ وعند دلك صاح ابن حربويه صيحة ملأت الدار ، وقال « مِمَّ تضحك ، لا أضحك الله سنك ، تضحك فى مجلس ، الله مطلع عليك فيه ، وَيحك ؟ تضحك وقاضيك بين الجنة والنار ؟ » ؛ فأرعب القاضى الرجل ، ومرض ثلاثة أشهر ، وكان إذا عاده صاحبه يقول له صيحةُ القاضى فى قلبى إلى الساعة وأحسبها تقتلنى[2]

وكان القاضى أبو حامد أحمد بن محمد بن أحمد الأسفرائينى قاضى بغداد المتوفى عام ٤٠٦ هـ — ١٠١٥ م رفيع الجاه فى الدنيا ؛ وقد وقع من الخليفة ما أوجب أن كتب إليه الشيخ أبو حامد اعلم أنك لست بقادر على عزلى عن ولايتى التى ولاّنيها الله تعالى ، وأنا أقدر أن أكتب إلى خراسان بكلمتين أو ثلاث أعزلك عن خلافتك[3]

ومما يدل على رهبة منصب القضاء واحترامه فى ذلك العهد أننا نجد الأمراء والوزراء كثيراً ما يساقون إلى السجن ، ولا يُحكى مثلُ ذلك إلا عن قليل من القضاة ، ولم يَمُتْ فى أثناء السجن إلا قاضٍ واحد ، ولا يُعلم أن قاضياً مات فى السجن سواه ، وهو القاضى أبو أُميَّة المتوفى عام ٣٠٠ هـ وكان أمْرُ هذا القاضى غريباً ؛ فإنه كان قليل العلم ، وكان يتجر فى البز ببغداد ، فاستتر عنده الوزير ابن الفرات أيام محنته ، وقال له إن وُلِّيتَ الوزارة فأى شىء تحب أن أصنع لك ؟ فقال تقلدنى شيئاً من أعمال السلطان ، قال ويحك ! لا يجىء منك عاملٌ ولا أمير ولا قائد ولا كاتب ولا صاحب شرطة ، فأيش أقلِّدك ؟ قال لا أدرى ، قال أقلدك القضاء ، قال قد رضيت ثم خرج ابن الفرات ، وولى الوزارة وأحسن إلى أبى أميَّة ، وولاه قضاء البصرة وواسط والأهواز ؛ وربما أراد بذلك أن يغيظ الفقهاء ؛ ولكن عفة أبى أمية وتصوُّنَه غطيا على نقصه فى العلم ، وكان يتيه على أمير البصرة ، ولا يركب

---

(١) طبقات السبكى ج ٢ ص ٢ ٣ وما بعدها ، ومحمود لسكندرى ص ٥٢٨

(٢) طبقات السبكى ج ٢ ص ٥ ٣ — ٦ ٣

(٣) نفس المصدر ج ٣ ص ٢٦ ؛ وانظر أيضا Wüstenfeld ACGW 57 Nr 287

إليه ، حتى ورد على الأمير كتاب مع طائر سكنة ابن الفرات ، والقبض عليه ، فقبض على أبى أمية وأدخله السجن ؛ فأقام فيه مدة ، ثم مات[(١)]

على أن دوائر الفقهاء لم تكن من الناحية النظرية ترمق منصب القضاء بعين الرضا ؛ وبحد الكلام فى قبول القضاء وعدم قبوله يمتد حتى إلى القرن الرابع الهجرى ، ويقول السمرقندى المتوفى عام ٣٧٥ هـ — ٩٨٥ م اختلف الناس فى قبول القضاء قال بعضهم : لا ينبغى أن يُقْبل القضاء ، وقال بعضهم إذا وُلي رجل بغير طلب منه فلا بأس بأن يقبل إذا كان يصلح لذلك الأمر[(٢)] وقد احتج من كره ذلك بأحاديث رُويت عن النبى عليه السلام من شأنها أن تُزهد القضاة حتى العادل منهم[(٣)]

ولما كتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص أن يجعل كعب بن ضنّة على القضاء أرسل إليه عمرو بكتاب أمير المؤمنين ، فقال كعب والله لا ينجيه الله من أمر الجاهلية وما كان فيها من الهلكة ، ثم يعود فيها أبداً إذا أنجاه الله منها ، وأبى أن يقبل القضاء[(٤)]

وفى سنة ٧٠ هـ — ٦٨٩ م تولى قضاء مصر عبد الرحمن بن حجيرة ، فلما بلغ أباه ذلك قال إنا لله وإنا إليه راجعون ، هلك الرجل ، وروى أنه قال هلك ابنى وأهلك[(٥)]

ولا أعلم كيف كان موقف المسيحيين الأولين من مسألة القضاء ؛ أما المسلمون فإنهم تمسكوا بالوصية التى جاءت فى خطبة الجبل (إنجيل متى) من عدم التعرض للحكم على الناس

ويحكى لنا من ورع المسلمين وخوفهم من ولاية القضاء أن أبا قلابة مثلا دُعى للقضاء ، فهرب من العراق حتى أتى الشام ، فوافق ذلك عزل قاضيها ؛ فهرب واختفى حتى أتى بلاد اليمامة ؛ وروى عن سفيان الثورى أنه دعى إلى القضاء ، فهرب إلى البصرة حتى مات وهو

---

(١) المنتظم لابن الجوزى ص ٧ ب

(٢) بستان العارفين ص ٣٨

(٣) من أمثلة ذلك ما ذكره السمرقندى ، عن عائشة رضى الله عنها أن النبى عليه السلام ، قال « يجاء بالقاضى العدل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يود أن لم يكن قضى بين اثنين » ، وعن أبى هريرة « من جُعل قاضياً فكأنما ذبح بغير سكين » (المترجم)

(٤) الكندى ص ٣٠٢ (٥) الكندى ص ٣١٥

متوار ؛ وروى عن أبى حنيفة أنه ابتلى بالضرب والحبس فلم يقبل حتى مات[1] ، وقد حكى الطبرى أن قوما من أهل الحديث تحاموا حديث أبى يوسف القاضى من أجل علة الرأى عليه مع صحبة السلطان وتقلده القضاء[2] وفى عهد الخليفة المهدى ألزم قاضى المدينة ولاية القضاء بعد أن أشرف عليه والى المدينة بضرب السياط[3] وكان القاضى شريك قد ولى القضاء حوالى هذا العصر بعد تأبٍّ ، وذهب إلى الصيرفى ليأخذ رزقه ، فضايقه فى النقد فقال له الصيرفى إنك لم تبع به بزاً ، فقال له شريك بل والله بعت أكثر من البز ، بعت به دينى[4] بل يحكى عن بعض العلماء أنه أظهر الجنون هربا من تولى منصب القضاء[5]

وكان الصوفية بنوع خاص يقفون من القضاة الذين يسمونهم علماء الدنيا على طرفى نقيض ، ويقولون « إن العلماء يحشرون فى زمرة الأنبياء ، والقضاة يحشرون فى زمرة السلاطين » ، ويحكى لنا أبو طالب المكى أن إسماعيل بن إسحاق القاضى كان من علماء أهل الدنيا ، ومن سادة الفضلاء وعقلائهم ، وكان مؤاخياً لأبى الحسن بن أبى الورد ، وكان هذا من أهل المعرفة ، فلما ولى إسماعيلُ القضاء هجره ابن أبى الورد ، ثم إنه اضطر إلى أن دخل عليه فى شهادة ، فضرب ابن أبى الورد على كتف إسماعيل القاضى ، وقال يا إسماعيل ! علمٌ أجلسك هذا المجلس لقد كان الجهل خيراً منه ، فوضع إسماعيل رداءه على وجهه ، و بكى حتى بلّه[6]

وكان الحنفية فيما يتعلق بالقضاء أول من خضع لما اقتضته ظروف الحياة ، وهذا شأنهم بالإجمال فيما عدا ذلك ، ويحكى عن الفقيه الشافعى ابن خيران المتوفى عام ٣١٠ هـ — ٩٢٢ م

---

(١) بستان العارفين للسمرقندى ص ٣٩ ، وتجد أمثلة أخرى فى كتاب كشف المحجوب ، ترجمة نيكلسون ص ٩٣

(٢) وفيات الأعيان لابن خلكان ترجمة رقم ٨٣٤ من طبعة فستنفلد

(٣) تاريخ بغداد JRAS, 1912, 54 ، ج ١١ ص ٢٨٦ — ٢٧٧ طبعة مصر ١٩٣١

(٤) ابن خلكان ترجمة رقم ٢٩

(٥) تجد أمثلة أخرى ذكرها أمدروز فى مقاله عن منصب القضاء فى الأحكام السلطانية ، وذلك فى مجلة JRAS, 1910, S 775

(٦) قوت القلوب ج ١ ص ١٥٧ طبعة مصر ١٣١ هـ

أنه كان يعيب صاحبه ابن سريج على تولى القضاء ، ويقول له هذا الأمر لم يكن فى أصحابنا ، إنما كان فى أصحاب أبى حنيفة وكان ابن حيران قد امتنع من تولى قضاء بغداد ، فوكّل الوزير به فى داره ، وختم الباب بضعة عشر يوماً[1] ولكن أبا بكر الرازى المتوفى عام ٣٧٠ هـ — ٩٨٠ م ، وكان إمام أهل الرأى فى عصره ، خوطب فى أن يلى قضاء القضاة فامتنع وأعيد عليه الخطاب فلم يفعل[2] وكانت العادة حتى أواخر القرن الرابع تقضى ألا يقبل أحد منصب القضاء إلا بعد إحجام وتردد

ولما صُرف أبو عمرو بن عبد الواحد عن قضاء البصرة ، وحل محله أبو الحسن ابن أبى الشوارب وذلك فى عام ٣٩٩ هـ — ١٠٠٩ م قال العصفرى الشاعر[3]

عندى حديثٌ طريفٌ   بمثله يُتَغَنَّى
مِنْ قاضيَيْنِ يُعزَّى   هذا ، وذاكَ يُهَنَّى
هذا يقول اكرهونا   وذا يقول استرحنا
ويكذبان جميعاً   فمن يصدّق منا

وقد اختُلِف هل يأخذ القاضى عن القضاء رزقاً ؟ ويقال إن عمر بن الخطاب منع من ذلك[4] أما الخصّاف الفقيه الحنفى المتوفى عام ٢٦١ هـ — ٨٧٤ م فقد حاول أن يثبت

(١) AGGW, 37, Nr 81 ، وهكذا وقع لابن سريج ، المتوفى عام ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م ، فقد أراد الوزير على بن عيسى أن يوليه القضاء ، فامتنع ، فسمر عليه بابه ، فلما عوتب فى ذلك ، قال إنه أراد أن يتسامع الناس أن رجلا من أصحاب الشافعى يعامل بمثل هذا ليتقلد القضاء ، فيصر على الامتناع ، ويزهد فى الدنيا وكان ابن سريج قاضياً على شيراز من قبل (انظر طبقات السبكى ج ٢ ص ٩٢) ، ويقول السبكى (ج ٢ ص ٢١٣) إن الوزير كان يقصد من ختم دار ابن حيران أن يقال إنه كان فى زمانه من يوكل به ليتقلد القضاء فلا يفعل ، ويحكى السبكى (ج ٢ ص ٢١٤) عن ابن زولاق المؤرخ المصرى ، المتوفى عام ٣٨٧ هـ — ٩٩٨ م أن الناس كانوا يأتون بأولادهم الصغار ليشاهدوا باب ابن حيران ، وهو ويقولون لهم انظروا حتى تحدثوا بهذا

(٢) المنتظم لابن الجوزى ص ١١٧ ب

(٣) نفس المصدر ص ١٥٤ أ ، وابن الأثير ج ٩ ص ١٤٩ ، وأبو المحاسن ، طبعة كامبرنا ص ١٠٣ .

(٤) Gottheil, The Cadi, S 8

حوار أخذ القاضي لرزق من بيت المال مستنداً فى ذلك إلى أحاديث نبوية و إلى أمثلة جرت فى الصدر الأول[١]

ولما ولى القضاء بمصر ابن حجيرة سنة ٧٠ هـ — ٦٨٩ م كان رزقه فى السنة من القضاء مائتى دينار ، وكان لابن حجيرة إلى جانب ولاية القضاء القَصَص وإدارة بيت المال ، وكان رزقه من القصص ومن إدارة بيت المال أربعمائة دينار ، وكان عطاؤه مائتى دينار ، وكانت جائزته مائتى دينار ، فكان مجموع رزقه فى السنة ألف دينار[٢] ، وفى سنة ١٣١ هـ — ٧٤٨ م كان رزق قاضى مصر عبد الرحمن بن سالم عشرين ديناراً فى الشهر[٣] ، ولكن هذا المبلغ كان فيما يظهر لايكاد يكفى للإنفاق على كُتّاب القاضى وعلى غير ذلك مما يتطلبه ديوانه ، ومع أن القاضى ابن حجيرة كان يأخذ ألف دينار فى كل سنة ، فكان لا يحول عليه الحول وعنده منها شىء يَفْضُل على أهله وإخوانه[٤]

وقد دخل رجل على قاضى الفسطاط فى سنة ٩٠ هـ — ٧٠٩ م وقد تغدَّى ، فقال أتتغدَّى ؟ قال نعم ، فأتت الجارية بعدس بارد على طبق خوص وكعك وماء ، فقال املُلْ ، وكل ، فلم تتركنا الحقوق نشبع من الخبز[٥] وكان القاضى خير بن نعيم الحضرمى الذى تولى القضاء والقصص بمصر عام ١٢٠ هـ — ٧٣٨ م يتّجر — إلى جانب منصبه — بالزيت ، فقال له رجل حديث السنّ من حضرموت كان يلازمه وأنت أيضا تتّجر ! يحكى لنا هذا الحضرمى الصغير فيقول « فضرب (خير بن نعيم) بيده على كتفى ، ثم قال انتظر حتى تجوع بطن غيرك ، قلت فى نفسى كيف يجوع إنسان بطن غيره ؟ فلما ابتليت بالعيال إذا أنا أجوع بطونهم[٦] »

وكان القاضى أبو خزيمة إبراهيم بن يزيد الرعينى الذى ولى قضاء مصر عام ١٤٤ هـ — ٧٦١ م ، متحرِّزاً جدا فيما يتعلق برزقه ، « فكان إذا غسل ثيابه أو شهد جنازةً أو اشتغل بشغل لم يأخذ من رزقه بقدر ما اشتغل ، وقال إنما أنا عاملٌ للمسلمين ، فإذا اشتغلت

---

(١) كتاب أدب القاضى مخطوط لندن رقم ٥٥ ص ١٢٥

(٢) الكندى ص ٣١٧

(٣) الكندى ص ٣٥٤

(٤) نفس المصدر ص ٣١٧

(٥) نفس المصدر ص ٣٣١

(٦) نفس المصدر ص ٣٥٢

شيء غير عملهم فلا يحلُّ لي أحد مالهم » ، « وكان يعمل الأرسان ، كل يوم رسنين ، واحدا ينفقه على نفسه وأهله ، وآخر يبعث به إلى إخوان له من أهل الإسكندرية ، لكل واحد منهم رسن ، وكان ذلك في سبيل الله[1] »

وكما أن العباسيين جعلوا للقاضي منصبا رفيعا مستقلا فإنهم رفعوا رزقه أيضاً ، فكان رزق عبد الله بن لهيعة الذي ولى القضاء على مصر من قبل المنصور عام ١٥٥ هـ ثلاثين ديناراً في كل شهر[2] ، وكان رزق المُفضَّل بن فضالة قاضي مصر من قبل المهدي ثلاثين ديناراً في كل شهر أيضاً ، وكان يأخذ عسلا بدل عشرة منها[3] أما في عصر المأمون بما كان فيه من كرم فقد أجرى والى مصر على القاضي الفضل بن غانم الذي ولى القضاء عام ١٩٨ هـ مائة وثمانية وستين ديناراً في كل شهر ، وكان الفضل أول قاض أُجرى عليه هذا الرزق الكبير[4]

ولما تولى مصر عبد الله بن طاهر ، وكان مشهوراً بالكرم ، قلّد عيسى بن المنكدر القضاء عام ٢١٢ هـ ، ولما عرف أنه مُقِلّ أجرى عليه سبعة دنانير كل يوم ، « فجرت في القضاء إلى اليوم[5] » ويحدثنا المسعودي عن إبراهيم بن جابر القاضي أنه كان ببغداد « يعالج الفقر ويتلقّاه من خالقه بالرضا ناصراً للفقر على الغنى ، فما مضت أيام حتى لقيته بحلب من جند قنّسرين والعواصم من أرض الشام ، وذلك في سنة ٣٠٩ هـ — ٩٢١ م ، وإذا هو بالضد مما عهدته متولّيا للقضاء على ما وصفنا ، ناصراً ومتعصّبا للغنى على الفقر وقد أُخبرت أنه قطع لزوجته أربعين ثوبا تسترّيا وقصبا وأشباه ذلك من الثياب على مقراض واحد ، وخلّف مالا عظيما لغيره[6] »

وقد أراد الخليفة الحاكم أن يحول بين القضاة وبين أخذ الأموال بغير حق ، فأمر بأن

---

(١) الكندي ص ٣٦٣ — ٣٦٤

(٢) نفس المصدر ص ٣٦٩ (٣) نفس المصدر ص ٣٧٧ — ٣٧٨

(٤) نفس المصدر ص ٤٢١ ، وفي ص ٤٣٥ أن رزقه كان مائة وثلاثة وستين دينارا ، وفي ص ٥٠٧ أن المتوكل أجرى على خلفه مثل رزقه

(٥) نفس المصدر ص ٤٣٥ ، وفي نصوص أخرى أن رزقه غير ذلك ، ويحكي السبكي (ج ٢ ص ٢ ٣) نقلا عن ابن زولاق المتوفى عام ٣٨٧ هـ — ٩٩٨ م أن رزق القاضي ابن حربويه الذي عزل عن القضاء سنة ٣١١ هـ — ٩٢٣ م كان مائة وعشرين ديناراً في الشهر

(٦) مروج الذهب للمسعودي ج ٨ ص ١٨٨ — ١٩

يُضعف للحسين بن على بن النعمان رزقه وصلاته وإقطاعاته ، وشرط عليه ألا يتعرض من أموال الرعية لدرهم فما فوقه[(١)]

ويحدثنا الرحالة الفارسى ناصر خسرو فى القرن الخامس الهجرى أن رزق قاضى القضاة بمصر ألفا دينار فى الشهر[(٢)] ويُذكر فى ملحق أخبار القضاة للكندى أن دَخْل القاضى عبد الحاكم بن سعيد الفارقى فى السنة كان يزيد على عشرين ألف دينار[(٣)]

وكان القاضى فى المشرق يُعطى رزقه من بيت المال[(٤)] ، ولكن عندنا من النصوص ما يدل على أنه كان لا يأخذ شيئاً من رزقه ، إما لأنه كان لا يكفيه أو رغبة عن رزق القضاء على سبيل اتقاء الشبهة والرغبة فى التحرّر ، ويظهر أن الأمر الأخير هو الحق ، فإن الحسن بن عبد الله (المتوفى عام ٣٦٩ هـ — ٩٧٨ م) لبث على قضاء مدينة سيراف خمسين عاما ، ومع أن هذه المدينة كانت مدينة تجارية كبيرة ، فقد كان الحسن يعيش مما يبيعه من منسوجاته المشهورة بجودة خطها[(٥)]

وقد امتنع قاضى المدينة فى عهد المهدى أن يأخذ رزقا ، لأنه لم يرد أن يصيب مالا من هذا المنصب الذى يكرهه[(٦)]

ولما ولى قضاء القضاة ببغداد محمد بن صالح بن أم شيبان الهاشمى فى سنة ٣٦٣ هـ — ٩٧٢ م وكان يتفقّه لمالك اشترط عند تولى منصبه شروطا منها ألا يتناول على القضاء أجراً ، ولا يقبل شفاعة فى فعل ما لا يجوز ولا فى إثبات حق ، ولا يغير ملبوسه[(٧)]

وكان علىّ بن المحسن التنوخى المتوفى عام ٤٤٧ هـ — ١٠٥٥ م قد تقلد قضاء عدة

---

(١) الكندى ص ٥٩٧ (٢) ناصر خسرو ص ١٦١

(٣) الكندى ص ٦١٣ ، أما ما ذكر فى ص ٤٩٩ من أن دخله كان خمسين ألف دينار فى السنة ، فيجب أن يؤخذ على أنه ما يحصل عليه بغير حق وبجد فى بيان المقريزى (الخطط ج ١ ص ٤٠١) لنفقات الفاطميين أن رزق قاضى القضاة كان مائة دينار فى الشهر

(٤) كتاب الخراج لأبى يوسف ص ١١٥

(٥) Huart, Callıgr S 77

(٦) تاريخ بغداد ج ١١ ص ٢٧٧ من طبعة القاهرة سنة ١٩٣١ JR A S, 1912, S 54

(٧) ملحق القضاة للكندى ص ٥٧٣ ، وابن الجوزى فى المنتظم ص ٥ ا ب ، ولذلك حكاية أخرى عند السبكى فى طبقاته ج ٣ ص ٨٤

نواح ، وكان دخله كل شهر من القضاء ودار الضرب التي كان يتولاها مع القضاء ستين ديناراً في الشهر[١]

وفي سنة ٣٣٤ هـ — ٩٤٥ م كبس اللصوص دار أحد القضاة ببغداد ، وأخذوا جميع ما كان في منزله ولم يكن شيئاً مذكوراً ، لأنه كان مشهوراً بالفقر ؛ وكانوا يقدّرون أن للقاضي مالا ، فضربوه ليستخرجوه منه ، فهرب إلى السطوح ورمى نفسه إلى ما جاوره فسقط فمات[٢]

وفي سنة ٣٥٢ هـ — ٩٦٣ م تقلّد أبو بشر عمر بن أكثم القضاء ببغداد ، على ألا يأخذ رزقا[٣]

وكان للقاضي أبي الطيب الطبري عمامة وقميص بينه وبين أخيه ، إذا خرج ذاك قعد هذا في البيت ، وإذا خرج هذا احتاج ذلك أن يقعد[٤]

وكان أبو بكر محمد بن المظفر الشامي قاضي قضاة بغداد المتوفى عام ٤٨٨ هـ — ١٠٩٥ م زاهداً ورعا ؛ وقد شرط عند تولي القضاء ألا يأخذ رزقا ؛ وكان له كراء بيت قدره في الشهر دينار ونصف ، وكان من ذلك قوته ، وكان له عمامة من الكتان وقميص من القطن الخشن ؛ وكان له كيس يحمل فيه فتيت الخبز ، فإذا أراد الأكل جعل من الفتيت في قصعته ، ووضع عليه قليلا من الماء وأكل منه[٥]

وكذلك كان أحمد بن يحيى القاضي الأندلسي يختلف إلى غلة كان يعمرها بالعمل ليعيش منها[٦] ويحدثنا بيترمان (Petermann) وهو في دمشق عام ١٨٥٢ م « في كل سنة يُرْسَلُ قاضٍ جديدٌ من القسطنطينية يختاره شيخ الإسلام ويرسله ؛ وهو يأخذ نصيباً ثابتاً من تركة كل من يموت (قيل لي إنه الربع ، وهو كثير بالطمع) ، ويأخذ نصف العشر عن كل قضية يحكم فيها ، وهذا هو المقدار الذي يدفعه كل فرد من رعايا الباب العالي عن

---

(١) الإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٢ ٣ (٢) المنتظم ص ١٧٥
(٣) مسكويه ج ٦ ص ٢٥٧
(٤) ابن خلكان ترجمة رقم ٦ ٣ من طبعة فستنفلد
(٥) طبقات السبكي ج ٣ ص ٨٤ (٦) ابن بشكوال ج ١ ص ٦

القصية التى يتقدم بها (ولوخسرها) أما الرعايا الأور بيون فإبهم يدفعون خمس العشر[1] »

وفى مراكش اليوم يأحد القصاة ، ىاعتبارهم عمّالا ديىيين ، أررزاقهم من الحبوس (الأوقاف الخيرية) ولما كان هـذا نادراً فإنهم يُتركون لقبول الهدايا من المتحاكمين إليهم[2]

وفى سنة ٣٥٠ هـ — ٩٦١ م تقلد أبو العباس بن أبى الشوارب قصاء بغداد ، بعد أن وافق على أن يحمل إلى حزانة الأمير معز الدولة مائتى ألف درهم فى كل سنة وكان هـذا القاضى « مع قبح فعـله قبيح الصورة مشوّهها[3] » ، وقد اتُّهم « بالغلمـان والشهوات والخمور[4] » ، ولـكن الأمور لم تَسِرْ معه على عادتها ، فقد خُلع عليه من دار السـلطان وامتنع الخليفة من أن يصل إليه ، ولم يأذن له الخليفة أن يصل إليه فى يوم موكب ولاغيره ؛ ثم عُزل من منصبه بعد عامين ، وتولى مكانه أبو بشر عمر بن أكثم المتقدم الذكر وأعفى ممـا كان يحمله ابن أبى الشوارب ، وأُمر بألا يمضى شيئاً من أحكام ابن أبى الشوارب وسجلاته ، لأنه اشترى منصبه شراء[5]

وقد كان القاضى توبة بن نمر الحضرمى المتوفى عام ١٢٠ هـ — ٧٣٨ م أول قاض بمصر وضع يده على الأحباس ، وإنمـا كانت الأحباس فى أيدى أهلها وأيدى أوصيائهم ، فأراد توبة أن يضع يده عليها حفظا لهـا ، « فلم يمت حتى صارت الأحباس ديواناً عظيماً[6] » ، وكان القاضى إلى جانب هذا يتولى أموال اليتامى ، ومنذ عام ١٣٣ هـ — ٧٥١ م أوردها القاضى خير بن نعيم بيت المـال وسجّل فى كل مال منها سجلا بما يدخل منها وما يخرج[7]

---

(١) Petermann, Reisen im Orient, S, 98

(٢) انظر Revue du monde Musulman, XIII S 517

(٣) مسكويه ح ٦ ص ٢٤٩ — ٢٥٠ .

(٤) تذكرة ابن حمـدون عند أمدرور (فى Amedroz, JRAS 1910, s 789) ، وكان الولع بالغلمان من رذائل القضاه المعروفه (يتيمة الدهر ح ٢ ص ٢٨٨) ، ومن القضاة من كان مشهوراً باللواط ، ومنهم من كان مشهوراً بالأبنة (محاضرات الأدباء ح ١ ص ١٢٥ ،والمستطرف ح ٢ ص ١٩٩) ، وكان يحيى بن أكثم قاضى قضاة المأمون لواطاً مشهوراً ، وقد هجا البحترى (الديوان ح ٢ ص ١٧٥ من طبعه القسطنطينيه) ابن أبى الشوارب قاضى القضاة بمثل هذه الرذيلة

(٥) مسكويه ح ٦ ص ٢٤٩ ، ٢٥٧ ، وابن الأثير ح ٨ ص ٤ ، ٧ ، ٤

(٦) الـكندى ص ٣٤٢ (٧) نفس المصدر ص ٣٥٥ .

وفى سنة ٣٨٩ هـ — ٩٩٩ م توفى القاضى محمد بن النعمان ، فوُجد عليه من أموال اليتامى ستة وثلاثون ألف دينار ، فأمر الخليفة الحاكم بأمر الله أن تُصادر أمواله ، وأُرسل فهد النصرانى ، كاتب الوزير ، فاحتاط عليها ، وشرع فى البيع وفى تغريم الشهود الذين كانت الودائع تحت أيديهم (وهم خيار أهل البلد) إلى أن تحصل نصف الدين ، وأمر الحاكم ألا يودع بعد ذلك عند أحد الشهود مالُ يتيم ولا غائب ، وأفرد موضعٌ يوضع فيه المال ويختم عليه أربعة من الشهود لايفتح إلا بحضورهم[(١)]

ولم يدخل فى اختصاص القاضى النظر فى المواريث بصورة نهائية إلا فى القرن الرابع الهجرى[(٢)] ، ثم صار إليه أخيراً الإشراف على سجون البلاد التى يلى قضاءها ، واختص القضاة من ذلك بما سمى « حبوس القضاة » ، وهى الخاصة بمن يحبس لدين عليه ، وذلك فى مقابل حبوس المعونة التى يُحبس فيها أصحاب الجنايات وفى سنة ٤٠٢ هـ — ١٠١١ م أمر فخر الدولة ليلة الفطر بتأمل من فى حبوس القضاة ، فمن كان محبوساً على دينار إلى عشرة أطلق ، وما كان أكثر من ذلك كُفل ، وأُخرج ليعود بعد التعييد ، وأوعز بتمييز من فى حبس المعونة ، فمن صَغُرت جنايته أطلق ووقعت توبته[(٣)]

وكانت عادة المتحاكمين أن يتقدموا للقاضى برقاع فى الرقعة منها اسم المدّعِى واسم خصمه وأبيه ، وكان الكاتب يأخذ هذه الرقاع عند باب المسجد قبل مجىء القاضى ، ولا يزال يأخذها حتى يحضر القاضى ، وإذا كانت الرقاع كثيرة لا يقدر القاضى أن يدعو بها كلها فى يوم ، فرّقها فى كل يوم خمسين رقعة أو أكثر من ذلك على قدر طاقته فى الجلوس والصبر[(٤)]

وكانت جلسات القاضى للحكم علنيـة ، وقد خاصم رجلٌ المأمونَ مرة ، وأذن المأمون للقاضى يحيى بن أكثم فى القضاء بينهما فى دار الخلافة ، فقال القاضى فأبى أبدأ بالعامة أولا ليصح المجلس للقضاء ، ثم أمر بفتح الباب وقعد فى ناحية من دار الخلافة ، وأذن

---

(١) ملحق الكندى ص ٣٩٥

(٢) انظر الفصل الخاص بالأمور المالية (الفصل الثامن)

(٣) المنتظم لابن الجوزى ص ١٥٧ ب

(٤) كتاب أدب القاضى مخطوط بمكتبة ليدن رقم ٥٥ ص ١٩

للعامة فى الدخول ونادى المنادى وأخذ الرقاع ودعا بالناس، ثم قضى بين الخليفة وخصمه[(١)] ومن أجل أن جلسات القضاء كانت علنية ، فقد كان القاضى فى أول الأمر يجلس فى مكان لا يُمنع أحد من المسلمين من الدخول إليه ، وهو المسجد الجامع حيث كان يجلس مستنداً إلى أسطوانة من أساطين المسجد[(٢)] ، وكذلك كان القاضى يجلس أحياناً للقضاء فى داره ، ويحكى عن خير بن نعيم الذى تولى قضاء مصر عام ١٢٠ هـ — ٧٣٨ م أنه كان له مجلس يشرف على الطريق على باب داره ، فكان يجلس فيه فيسمع ما يجرى بين الخصوم من الكلام[(٣)]

وقد ولى قضاء مصر إبراهيم بن الجراح سنة ٢٠٥ هـ — ٩١٩ م ، وقد سخط المصريون عليه ، وكان مُصَلاّه موضوعاً فى المسجد الجامع ، فجاء المصريون وألقوه فى الطريق ، فجلس للحكم فى منزله ، ولم يعد للمسجد الجامع حتى صُرف ولم يكن هذا القاضى بالمذموم فى أول الأمر ، حتى قدم عليه ابنه من العراق ، فأفسد أموره وخدعه وأخذ الرشا من الناس ، فسخط المصريون على القاضى[(٤)]

ولما ولى القاضى هرون بن عبد الله قضاء مصر سنة ٢١٧ هـ — ٨٣٢ م جعل مجلسه فى الشتاء فى مقدَّم المسجد ، واستدبر القبلة ، وأسند ظهره لجدار المسجد ، « ومنع المصلين أن يقربوا منه ، وباعد كتّابه عنه ، وباعد الخصوم ، وكان أول من فعل ذلك » واتخذ مجلساً للصيف فى صحن المسجد وأسند ظهره للحائط الغربى[(٥)]

وقد رأى أهلُ السنة بعد انتصارهم حوالى منتصف القرن الثالث الهجرى أن جلوس القاضى فى المسجد ينافى ما يجب لبيوت الله من الحرمة ، فأمر المعتضد سنة ٢٧٩ هـ ألا يقعد القضاة فى المسجد[(٦)] ولكن هذا الأمر لم يثمر إلا قليلا ، فقد كان قاضى القضاة ببغداد

---

(١) المحاسن والمساوئ للبيهقى طبعة شفالى ص ٥٣٢
(٢) الأغانى ج ١ ص ١٢٣ (٣) الكندى ص ٣٥١
(٤) الكندى ص ٤٢٨ (٥) نفس المصدر ص ٤٤٣ — ٤٤٤
(٦) أبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٨٧ [غير أن كلمة قاص فى هذا النص محرفة عن كلمة قاض ، بدليل أن القصاص هم الذين منعوا من القعود فى المساجد ، وفى النص أيضاً أنه منع معهم أصحاب النجوم ، ويؤيد هذا تاريخ الطبرى ج ٣ ص ٢١٣١ ، ٢١٦٥ من الطبعة الأوربية (عام ٢٧٩ ، ٢٨٤ هـ)] [المترجم]

حوالى عام ٣٢٠ هـ — ٩٣٢ م يجلس للقضاء فى داره[١]، أما فى مصر فكان القاضى يجلس للقضاء فى داره أحياناً ، وفى الجامع أحياناً أخرى[٢]

ولما تولى أبو عمر محمد بن الحسين البسطامى (المتوفى عام ٤٠٧ هـ — ١٠١٦ م) قضاء نيسابور أجلس فى مجلس القضاء فى المسجد فى الساعة التى قُرئ فيها عهده[٣]

يقول المعرى شاكياً حال العدول وسوء فعلهم[٤]

فى البدو خُرّابُ أذواد مسوّمة   وفى الجوامع والأسواق خُرّابُ

فهؤلاء تسمّوا بالعدول أو التجـار   واسم أولاك القوم أعرابُ

ويقول فى العدول فى موضع آخر[٥]

عدول لهم ظلم الضعيف سجية   يسمّون أعراب القرى والجوامع

أما فى عصر الفاطميين فكان قاضى القضاة بالقاهرة يجلس السبت والثلاثاء بزيادة جامع عمرو بن العاص على طراحة ومسند حرير وكان الشهود يجلسون حواليه يمنة ويسرة بحسب تاريخ عدالتهم ، و بين يديه خمسة من الحجاب ، اثنان بين يديه ، واثنان على باب المقصورة ، وواحد يدخل الخصوم إليه ، وأمامه كرسى الدواة ، وهى دواة محلاة بالفضة تُحمل إليه من خزائن القصور[٦]

وكان المتحاكمون إلى القاضى فى العصر الأول يبسطون قضيتهم وهم وقوف بين يديه ، وقد أتى الأمير الأموى عبد الملك بن مروان البصيرى إلى القاضى خير بن نعيم يخاصم ابن عم له ، فقعد على مفرش القاضى ، فقال له القاضى قم مع ابن عمك ، فغضب الأمير ، وقام ولم يخاصم[٧]

ثم صار الرسم أن يجلس المختصمون بين يدى القاضى صفّاً متساوين

وقد وقع بين أم المهدى و بين أبى جعفر المنصور خصومة ، فقالت لا أرضى إلا بحكم

---

(١) طبقات السبكى ج ٢ ص ١٩٤
(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ١١٤ .
(٣) نفس المصدر ج ٣ ص ٥٩
(٤) Kremer, ZDMG, 30, S 49
(٥) Kremer, ZDMG 31 S 478
(٦) الخطط للمقريزى ج ١ ص ٣ ٤
(٧) الكندى ص ٣٥٦

غوث بن سليمان ، وكان هذا قاضياً على مصر من قِبَل المهدى ، فحُمل إلى العراق للحكم بينهما ، فوكّلت أم المهدى عنها وكيلا ، جلس أمام القاضى ، فطلب القاضى من أمير المؤمنين أن يساوى خصمه فى مجلسه فانحطّ عن فرشه ، وجلس مع الخصم ، وبعد النظر فى القضية حكم القاضى لأم المهدى على أمير المؤمنين (١)

وقد جاء فى مصدر أن المأمون شكاه رجل إلى القاضى يحيى بن أكثم ، فدعى الخليفة ليجلس مع خصمه ، فأقبل ، ومعه غلام يحمل مُصَلّى ، فأمره القاضى بالجلوس ، فطرح المصلى ليقعد عليه ، فقال له يحيى يا أمير المؤمنين لا تأخذ على خصمك شرف المجلس ، فطرح للخصم مصلى آخر فجلس عليه (٢)

وقد خوصم مولى السيدة زبيدة ، زوجة الرشيد ، ووكيلها إلى القاضى محمد بن مسروق ، فأمر بإحضاره ، فجلس متربّعا ، فأمر به ابن مسروق فبطح وضُرب عشراً (٣) ، هذا مع أنه وكيل السيدة ذات النفوذ العظيم

وقد تعرض أهل النظر للبحث فى جميع الأمور الصغيرة التى قد تؤثر على عدالة القاضى ، هل يجوز للمتخاصمين أن يسلّموا على القاضى ؟ إذا سلم عليه أحد الخصمين فقال « السلام عليكم » ينبغى للقاضى أن يقول « وعليكم » ، ولا يزيد على ذلك شيئاً ، لأن هـذا يكفى ، أما إن قال « وعليكم السلام » فإن كلمة السلام زيادة فى الجواب ولهذا ذهب قوم إلى أنه لا ينبغى للخصوم أن يسلّموا على القاضى (٤)

وكذلك شدد أهل العدالة على القاضى فى ألا يؤثر على المتخاصمين أقل تأثير ، فلا يصيح على أحدهم ليستخرج منه الإجابة التى يريدها (٥) وقد كانت هذه المعاملة اللينة من القضاة لمن يختصم إليهم وعجز القضاة أحيانًا عن إلزام أحد الخصمين بإعطاء المال لصاحبه ، سببا فى أن اختُرِعت عند أهل الفكاهة بمصر قصة القاضى النطاح الذى تنبّت فى قلنسوته قَرْنَىْ ثور

---

(١) نفس المصدر ص ٣٧٤ — ٣٧٦ (٢) المحاسن والمساوئ للبيهقى ص ٥٣٣

(٣) الكندى ص ٣٩٢ (٤) أدب القاضى مخطوط ليدن رقم ٥٥ ص ١٢٢

(٥) فلا يضحك فى وجه أحدهما أو يسارّه ، أو يومئ إليه بشىء دون خصمه لئلا ينكسر قلب أحدهما ويقعد عن الحجة تاركا الحق لصاحبه ، ويجب عليه أن يدنى الضعيف حتى يشتد قلبه ، ويتعهد الغريب حتى يقوى فى المطالبة بحقه ، هـذا ولا يجوز له أن يمازح الخصوم ، ولا أن يفعل ما ينافى هيبة القاضى [المترجم]

ليبطح بهما المعاند من المتخاصمين. وقد سمع الخليفة الحاكم بذلك، فلام القاضي على ما فعل، وطلب القاضي من الخليفة أن يجلس وراء الستار في مجلس القضاء ليرى بنفسه مقدار بلادة الناس، فحضر الخليفة، ومثل بين يدي القاضي خصمان يطالب أحدهما الآخر بمائة دينار، فاعترف المدّعى عليه بالدين، ولكنه طلب أن يدفعه مقسّطاً، فاقترح القاضي في أول الأمر أن يدفع عشرة دنانير في كل شهر، ولكنه اعترض فخفض القاضي ذلك إلى خمسة دنانير، ثم إلى دينارين، ثم إلى دينار، ثم نصف دينار، فأظهر العجز، وأخيراً سأله القاضي أن يبين ما يستطيع أن يدفعه فقال إنه يدفع ربع دينار في كل عام، ولكنه شرط أن يبقى خصمه في السجن، لأنه إن أطلق وعجز هو عن أداء ما عليه فربما قتله. عند ذلك سأل الحاكمُ القاضي: كم بطحته فقال: واحدة، فقال الحاكم: ابطحه مرتين، أو ابطحه مرة وأنا أبطحه الأخرى[1]

وكان القاضي يلبس السواد على هيئة عمّال بني العباس، وكان المفضل بن فضالة قاضي مصر من قبل المهدي عام ١٦٨ هـ — ٧٨٤ م يعتمّ بعمامة سوداء على قلنسوة طويلة[2]. ولما ولي الحارث بن مسكين قضاء مصر عام ٢٣٧ هـ — ٨٥١ م طُلب إليه أن يلبس السواد، فامتنع، فخوّفه أصحابُه سطوةَ السلطان به، وقالوا له: يقال إنك من موالي بني أمية، فأجابهم إلى لباس كساء أسود من الصوف[3]. وفي غضون القرن الثالث الهجري كانت القلنسوة، وتسمى أيضاً الدّنّيّة في لغة المستهزئين، هي لباس القضاة الذي يميزهم، وكانت تلبس مع الطيلسان[4]

ولما صُرف القاضي أحمد التنوخي عن القضاء، ثم أعيد إليه قال: أحب أن أكون بين الصرف والقبر فرحة، ولا أنزل من القلنسوة إلى الحفرة[5]

---

(١) de Sacy, Religion des Druses, CCCCXXVIII

(٢) الكندي ص ٣٧٨

(٣) نفس المصدر ص ٤٦٩. وكان محمد بن بشير قاضي قرطبة في عهد الخليفة الحكم حسن الهيئة لطيف الملبس، وكان يخرج إلى المسجد ويقعد للحكم في إزار مورد وله مفرقة. (أخبار مجموعة ص ١٢٧، البيان المغرب في أخبار المغرب لابن عذاري المراكشي ج ٢، ص ٨١ طبعة ليدن)

(٤) الأغاني ج ١ ص ١٢٣ والإرشاد لياقوت ج ١ ص ٣٧٣، ج ٦ ص ٩٢، ورسائل الهمداني ص ١٦٨ وملحق الكندي ص ٥٨٦

(٥) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٩٢

وقد شبّه أحد الكتاب رجلا فقد الملاحة فقال مثل قاض بلا دنّيّة[1]

وكان ببغداد فى سنة ٣٦٨ هـ — ٩٧٨ م قاض يعرف بأحمد بن سيّار ، وكانت له هيبة وجثة مهولة ولحية طويلة ، فقدم إليه امرأتان ادّعت إحداهما على الأخرى ، فقال لهذه ما تقولين فى دعواها ؟ قالت أورع ، أيّدالله القاضى قال مماذا ، قالت « لحية طولها ذراع ، ووجهه طوله ذراع ، ودنّيّة طولهاذراع ، فأحدثنى هيبتها » ، فوضع القاضى دنّيته ، وغطّى بكمّه لحيته ، وقال قد نقصتك ذراعين ، أجيبيى عن دعوتها[2]

وكان قضاة الفاطميين يحملون سيفاً[3]

وكان موظفو ديوان قاضى القضاة ببغداد فى سنة ٣٣٦ هـ هم

الكاتب ، وقد رُتِّب له فى كل شهر ثلثمائة درهم

الحاجب ، ورزقه مائة وخمسون درهما فى الشهر

ومن يعرض الأحكام ، وراتبه فى الشهر مائة درهم

وخازن ديوان الحكم ومن معه من الأعوان ، ولهم ستمائة درهم[4]

ومنذ عهد الخليفة المنصور ظهر أكثر ما يستلفت النظر فى النظام القضائى ، وهو إيجاد جماعة من الشهود الدائمين أمام القاضى ، ويخبرنا الكندى ، وهو مؤرخ ثقة ، عن نشأة الشهود ، فيقول كان القضاة إذا شهد عندهم أحد ، وكان معروفاً بالسلامة ، قَبِلَهُ القاضى ، وإنْ كان غير معروف بها أوقفه ، وإن كان الشاهد مجهولا لا يُعرف سئل عنه جيرانه ، فما ذكروه به من خير أو شر عمل به ، حتى كان غوث بن سليمان فى خلافة المنصور ، فكان أول من سأل عن الشهود بمصر فى السرّ ، وكان سبب ذلك كثرة شهادة الزور فى

---

(١) كتاب الديارات للشابشتى ص ١٨١

(٢) تاريخ الإسلام للذهبى فى مجلة الجمعية الأسيوية الملكية (JRAS, 1911 p 669, Note I) ، والظاهر أن قضاة مصر فى النصف الأول من القرن الرابع كانوا يلبسون طيلساناً أزرق (كتاب الديارات ص ١٣١) ، وكذلك كان أحد القضاة ببغداد حوالى عام ٤ هـ يلبس طيلساناً أزرق (الإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٢٦١) ، وكذلك كان العدول يلبسون قلانس سوداء طويلة ، وسخر أحد شعراء القرن الرابع من القلانس ، فشبه قلنسوة القاضى بأنها غراب نوح بلا جناح (انظر محاضرات الأدباء ج ١ ص ١٢٩)

(٣) ملحق الكندى ص ٥٨٩ ، ٥٩٦ ، ٥٩٧

(٤) نفس المصدر ص ٥٧٤ ، والمنتظم لابن الجوزى ص ٥ ١ ب

زمن عوث ، وكان من عُدِّل عنده قبله ، ثم يعود الشاهد واحداً من الناس ، ولم يكن أحد يوسم بالشهادة ولا يشار إليه بها [١]

ثم إن القاضي المفضل بن فضالة عين رجلا يسمى صاحب المسائل ليسأل عن الشهود ويشهد عليهم ، وكان المفضل أول من استعمل هذا العامل ، فتحدث الناس أنه كان يرتشي من أقوام ليذكرهم بالعدالة [٢] ثم جاء القاضي العمري على قضاء مصر من قبل الرشيد سنة ١٨٥ هـ — ٨٠١ م فاتخذ الشهود « وجعل أسماءهم في كتاب ، وهو أول من فعل ذلك ، ودوَّنهم وأسقط سائر الناس ، ثم فعلت القضاة ذلك من بعده حتى اليوم » [٣]

وقد سخر الشعراء من هذا القاضي لأنه اتخذ من أهل المدينة من موالي قريش والأنصار وغيرهم نحواً من مائة شاهد [٤] ، ثم أسقط جمعاً منهم ، وحطّ عليهم نحواً من ثلاثين رجلا ممن ألب عليه من العرس [٥]

ومن الشهود نشأت بطانة القاضي ، وقد أمر القاضي لهيعة بن عيسى الذي تولى القضاء بمصر عام ١٩٩ صاحب مسائله أن يجدِّد السؤال عن الشهود والموسومين بالشهادة في كل ستة أشهر ، ليقف من حدثت له جرحة ، واتخذ من بين الشهود قوماً جعلهم بطانته ، وكانوا نحواً من ثلاثين رجلا [٦]

وقد اهتم أحد القضاة ، وهو عيسى بن المنكدر الذي تولى القضاء عام ٢١٢ هـ ، بأمر الشهود اهتماما كبيراً ، فكان يبكر بالليل ، ويغطّي رأسه ، ويمشي في السكك ليسأل عن الشهود [٧] ونجد في عهد ولاية القضاء في كتاب الخراج لقدامة بن جعفر أن التَثَبّت في شهادة الشهود ، والمبالغة في المسألة عنهم ، والفحص عن وجوه عدالتهم ، والبحث عن حالاتهم ، من أهم واجبات القاضي [٨]

وكان عضد الدولة لا يجعل للشفاعات طريقاً ، ويحكى أن مُقَدِّم جيشه شفع في بعض أبناء

(١) الكندى ص ٣٦١ . (٢) نفس المصدر ص ٣٨٥
(٣) نفس المصدر ص ٣٩٤
(٤) الكندى ص ٣٩٥ — ٣٩٦ (٥) نفس المصدر ص ٢ ٤
(٦) نفس المصدر ص ٤٢٢ (٧) نفس المصدر ص ٤٣٧
(٨) مخطوط باريس رقم ٧ ٥٩ ص ١٢ ب

العدول ليتقدم إلى القاضى ليسمع تزكيته ، ويُعَدِّله ، فقال عضد الدولة « ليس هذا من أشغالك ، إنما الذى يتعلّق بك الخطاب فى زيادة قائد ونقل مرتبة جندى وما يتعلق بهم ، وأما الشهادة وقبولها ، فهو إلى القاضى وليس لنا ولا لك الكلام فيه »[1]

ويحكى أن الخليفة الحاكم جرى فى هذه المسألة ، مسألة العدول ، على ما عرف عنه من فعل الشيء ثم نقضه ، ففى سنة ٤٠٥ هـ — ١٠١٤ م سأله جماعة من المصريين أن يؤهّلهم للعدالة ، فأذن لهم فى ذلك ، وتشبّه بهم غيرهم فى سؤاله ، حتى بلغ عدد العدول ألفا ومائتين ونيّفا ، فأعلمه قاضى القضاة أن كثيراً منهم لا يستحقون العدالة ، ولا يُوثَق بهم فى شهادة ، فأذن له ، على حسب عادته ، بتصفحهم وإقرار من يرى إقراره منهم[2]

ولما كان هؤلاء العدول يختارهم القاضى ويُعَدِّلهم بنفسه ، فإنهم كانوا يُعزلون بعزله أو موته[3]

وكان القاضى إسماعيل بن عبد الواحد ، قاضى مصر سنة ٣٢١ هـ — ٩٣٣ م يلزم الشهود أن يركبوا معه[4]

وحوالى ذلك الوقت كان الرسم أن يجلس مع القاضى عند نظره فى القضايا أربعة شهود ، اثنان يجلسان عن يمينه واثنان عن يساره[5]

وفى القرن الرابع الهجرى نجد الشهود قد أصبحوا نوعاً من العمالى الثابتين ، بعد أن كانوا فى أول الأمر من حاشية القضاة الأمناء الذين يوثق بشهادتهم وهذا القرن أيضاً هو الذى أوجد هذا النظام الذى لا يزال باقياً إلى اليوم وأحلّه محل النظام الإسلامى القديم ، بل نجد أن القاضى التميمى فى القرن الثالث الهجرى بالبصرة قد عين فى أثناء ولايته ستة وثلاثين ألف شاهد ، منهم عشرون ألفاً لم يشهدوا بعد تعيينهم ، فلم يحظوا بشرف

(١) ابن الأثير ج ٩ ص ١٥
(٢) يحيى بن سعيد مخطوط باريس ص ١١٢٤ — ب ، وملحق الكندى ص ٦١٢
(٣) الأحكام السلطانيه للماوردى ص ١٢٨
(٤) ملحق الكندى ص ٥٤٥
(٥) نفس المصدر ص ٥٥٢ ، ٥٦ ، ٥٦٩ ، ٥٩

منصبهم[١] وكان عدد الشهود ببغداد حوالى عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م نحو من ألف وثمانمائة شاهد.

وفى سنة ٣٢٢ هـ — ٩٣٤ م أكثر الشهودُ الترددَ على القاضى محمد بن موسى بمصر، فقال لهم «ما لكم معاش عندنا، فلا يجىء أحد منكم إلا لحاجة أو لشهادة»[٢] فكأن الشهود أرادوا أن يكونوا موظفين، ولكن القاضى كان على الرأى القديم فى أمر الشهود

وفى سنة ٣٨٢ هـ — ٩٩٢ م بلغ عدد الشهود ببغداد ثلاثمائة وثلاثة، ولكن هذا العدد كان يعتبر كثيراً[٣]، وفى أواخر القرن الرابع أنقص قاضى القضاة بالقاهرة عددَ الشهود[٤]

وقد أوصى الدمشقىُّ التاجرَ الماهرَ أن يحتاط فى شهادة من يشهدون على العقود التى يريد إمضاءها، فيسأل عنهم إن لم يكن خبيراً بهم، حتى يعرف المشهورين بالأمانة والنزاهة فى الدين واليسار فيأخذ بشهاداتهم، وذلك لأنه فى أكثر الأوقات يدخل فى الشهود من لا يستحق منزلة العدالة لعناية به أو جاه بعض أقاربه ويلبث مدة، ثم ربما حدث أمر آخر فيُسْقَط الشاهد وتضيع قيمة الكتاب أو العقد الذى شهد عليه[٥]

---

(١) Amedroz, JRAS, 1910, S 779 ff نقلا عن نشوار المحاضرة للتنوخى مخطوط باريس انظر أيضاً رسائل الصابى ص ١٢٢ وهو يسمى كبار الشهود مقدميهم ووجههم (كندى ص ٥٨٨، ٥٨٩) وقد تكلم المسعودى (مروج ج ٨ ص ٣٧٨)، وهو معاصر عام ٣٣٣ هـ عن الشهود ببغداد، وقد سمى الشهود فى خراسان والمغرب فى النصف الثانى من القرن الرابع بالعدول (يتيمة الدهر ج ٣ ص ٢٣٣، ومسكويه فى مواضع كثيرة، وقاموس دوزى، ومقدمة ابن خلدون ترجمة دى سلان ص ٤٥٦) وقد بقيت هذه التسمية بمراكش إلى اليوم (انظر مجلة العالم الإسلامى (Revue du monde musulman, XIII 517 ff أما الشهود الذين لا يقومون بالشهادة ويرشحون لها فيسمون الموسومين بالعدالة (الكندى ص ٤٢٢ ورسائل الصابى ص ١٢٢)

(٢) الكندى ص ٥٤٩، وأمدروز Amedroz, JRAS 1910, S 783 نقلا عن رفع الإصر لابن حجر مخطوط باريس رقم ٢١٤٩ ص ١٢٨ ا

(٣) المنتظم لابن الجوزى ص ١٦٣ ا، ١٣٤ ا، Amedroz, JRAS 1910 S 779 ff نقلا عن رفع الإصر، وعن تاريخ الذهبى

(٤) رفع الإصر، ص ١٢٨ ا، الكندى ص ٥٩٦

(٥) الإشارة إلى محاسن التجارة لأبى الفضل جعفر بن على الدمشقى ص ٣٥ — ٣٦ من طبعة مصر ١٣١٨ هـ

وكان ينوب عن القاضي شاهدٌ في كل محكمة من المحاكم الخمس الصغرى ليحكم فيها باعتباره قاضياً مستقلا يحكم في القضايا الصغيرة[1]

وكان الشهود في عصر لين Lane يجلسون في دهليز المحكمة الكبرى، ويقدّم الشاكي قضيته لمن يجده غيرَ مشغول منهم، فيقيّدها هذا، ويأخذ عن تقييدها قرشاً أو أكثر، فإن كانت القضية صغيرة، ورضي المدّعى عليه بحكم الشاهد حكم هذا فيها، وإلا أدخَلَ الخصمين إلى القاضي

وقد أوصى الخليفة الطائع في عهده لقاضي القضاة[2] أبي محمد بن معروف، وهو العهد الذي كتبه الصابي في سنة ٣٦٦ هـ — ٩٧٦ م، وصية متكررة بالإكثار من تلاوة القرآن وأن يتخذه إماماً يهتدي بآياته، وبالمحافظة على الصلوات في أوقاتها، وبالجلوس للخصوم وفتح بابه لهم على العموم، وأن يوازي بين الفريقين المتحاكمين إليه، ولا يحابي مِليّاً على ذِمّي وأمره بالقصد في مشيته، وبالغض من صوته، وحذف الفضول من لفظه، وأن يخفف من حركاته ولفتاته، ويتوقّر من سائر جنباته وجهاته، وأن يستصحب كاتباً دَرِباً بالمحاضر والسجلات، ماهراً في القضايا والحكومة غير مقصر عن القضاة المستورين والشهود المقبولين في طهارة ذيله ونقاء جيبه، وحاجباً سديداً رشيداً لا يُسِفُّ إلى دنيئة، ولا يقبل رشوة، ولا يلتمس جُعلا، وخلفاء يرد إليهم ما بعد من العمل عن مقرّه، وأمره أن يتولى النظر فيه بنفسه، ويجعل لكل من هذه الطوائف رِزْقاً يكفّه ويكفيه، وأن يبحث عن أديان الشهود ويفحص عن أماناتهم، وأمره أن يضبط ما يجري في عمله من

(١) خطط المقريزي ج ١ ص ٣٣٣ (؟)

(٢) يقال إن أول من لقب بهذا اللقب هو أبو يوسف قاضي الرشيد الذي كان يرشح القضاة للتعيين بالبلاد (خطط المقريزي ج ٢ ص ٣٣٣)، وكان يحيى بن أكثم قاضي المأمون يمتحن القضاة الذين يراد توليتهم (طيفور في كتاب بغداد ص ٢٥٨)، فكان يسألهم في مسائل مشكلة من الشريعة، وكان مما امتحن به رجلا أنه سأله ما تقول في رجلين زوج كل واحد منهما للآخر أمه، فولد لكل واحد من امرأته ولد، ما قرابة ما بين الولدين، فلم يعرفها، فقال له يحيى كل واحد من الولدين عم الآخر لأمه (عيون الأخبار طبعة بروكلمان ص ٨٦)، وكان يعين قاض من كل مذهب من المذاهب الأربعة وذلك بعد عصر الحروب الصليبية — انظر كتاب زبدة كشف الممالك للظاهري طبعة Ravaisse ص ٩٢ وفي سنة ٦٦٤ هـ ضم الملك الظاهر بيبرس القضاة الثلاثة إلى الشافعية، بعد أن كان القضاء للشافعية مصراً وشاما (طبقات السبكي ج ٢ ص ١٧٤)

الوقوف الثابتة فى ديوان حكمه ، ويحتاط على أموال الأيتام ويسندها إلى أعف وأوثق القُوّام ، وأمره إنْ ورد عليه أمر يُعْيِيه الفصل فيه أن يردّه إلى كتاب الله ، فإن وجد فيه الحكم وإلا ففى السنّة ، فإن أدركه وإلا استفتى ذوى الفقه والفهم وأهل الدراية ، وأمره ألا ينقض حكما حكم به من كان قبله إلا إذا كان خارجاً عن الإجماع وأنكره جميع العلماء ، عند ذلك ينقضه نقضاً يشيع ويذيع[1] وهذا الإجماع الذى يعقد من جماعة العلماء الذين لا يخضعون لسلطة أخرى هو المحكمة الإسلامية العليا ، وهؤلاء العلماء الذين يبدون رأيهم فى ميدان الأحكام القضائية العامة هم المظهر الذى أثبتت فيه الديمقراطية الإسلامية وجودها ، لأن الحكم الأعلى هنا يصدر عن جماعة المسلمين

وكان فى الحياة الديوانية نزعة قوية إلى جعل المناصب وراثية من الأب إلى الابن ، وأظهر ما كان ذلك فى مناصب القضاء ففى القرنين الثالث والرابع تقلد قضاء القضاة من أسرة واحدة هى أسرة أبى الشوارب ثمانيةُ رجال ببغداد ، هذا عدا ستة عشر قاضياً آخرين من هذه الأسرة[2] وظل بنو أبى بردة منذ حوالى عام ٣٢٥ هـ — ٩٣٧ م يتقلدون قضاء القضاة بفارس أحيالا كثيرة ، كما ظلّوا قروناً كثيرة منذ ٤٠٠ هـ قضاة فى غرنة[3] وكذلك توارث آل النعمان قضاء القضاة ثمانين سنة فى عهد الفاطميين بمصر[4]

وقد زادت شوكة هذه الأُسَر التى توارثت القضاء زيادة هائلة ، وذلك لأن نظام الاستخلاف فى المناصب ظهر فى القضاء ، كما كان فى مناصب الولاية وحكم الأقاليم ونجد فى صور المخاطبات التى ترجع إلى أوائل القرن الرابع الهجرى أنه كان بمصر قاضٍ واحد ، وأن

---

(١) رسائل الصابى ص ١١٥ وما بعدها ، وفى أوائل القرن الرابع الهجرى حكم القاضى بفسخ زواج بكر كره زوجها ، لأن أباها لم يكن قد استأذنها عند العقد ، فأراد الزوج جمع كلمة الفقهاء على صحة النكاح ، وأخذ خطوطهم بصحة العقد ، وخشى القاضى من اجتماع كلمة الفقهاء على فساد حكمه ، فأشار عليه صديق له أن يسجل حكمه بفسخ النكاح ويشهد بذلك فأفسد على الزوج وعلى الفقهاء تدبيرهم (ملحق الكندى ص ٥٦٦)

(٢) انظر ما حكاه Amedroz, 1910, S 780 نقلا عن تذكرة ابن حمدون ، مخطوط لندن ، وانظر أيضا المنتظم لابن الجوزى ص ١٧٤ ب

(٣) ابن البلخى JRAS, 1912, S 14 f

(٤) Gottheil, a distinguished family of fatimide Cadis in the tenth century, JAOS, 1906 S 217 ff,

فارس والأهوار كانا يجمعان لقاض واحد[1] وكان القاضي عبد الجبار قاضي قضاة بني بويه يجمع بين قضاء الريّ وهمدان والجبال[2] وكان قاضي مكة في سنة ٣٣٦ هـ — ٩٤٧ م له قضاء مصر وغيرها[3] وفي عهد الفاطميين كان ربما جمع قضاء الديار المصرية وأجناد الشام وبلاد المغرب لقاضٍ واحد[4] ونجد في العهد الذي كتب لقاضي القضاة محمد بن صالح الهاشمي سنة ٣٦٣ هـ — ٩٧٤ م مايجعله قاضياً على المملكة الإسلامية كلها تقريباً من البلاد الواقعة غرب جبال فارس إلى مصر، وكان تحته حكام في البلاد عُهِدَ إليه في تصفح أحوالهم واستشراف ما يجري من الأحكام في سائر النواحي[5]

وكان هناك إلى جانب القضاء النظرُ في المظالم، وكان الناظر في المظالم ينظر في كل « حكم يعجز عنه القاضي، فينظر فيه من هو أقوى منه يداً[6] » وكان القضاء والنظر في المظالم يقومان حسباً لحسب في جميع البلاد الإسلامية[7] ولكن اختصاص كل من هذين القضاءين لم يُحَدّد تحديداً دقيقاً، وكانت المسألة الهامة دائماً هي هذه أيهما أقوى سلطان الإسلام الذي يمثله القاضي أم السلطة الدنيوية ؟ وكانت الأمور المتعلقة بالحدود تُقدم إلى صاحب المظالم[8] وكان القاضي أحياناً ينظر في المظالم، وكان قاضي القضاة سوع حاص ينظر في المظالم بدار السلطان[9] وكان الوزير هو الذي يعين أصحاب المظالم في البلاد[1]

(١) كتاب الوزراء ص ١٥٧ (٢) الإرشاد ج ٢ ص ٣١٤
(٣) مروج الذهب للمسعودي ج ٩ ص ٧٧
(٤) صبح الأعشى ج ٣ ص ٤٨٦ من طبعة دار الكتب المصريه
(٥) المنتظم ص ٥ ١ ب
(٦) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٧ ٢ ، وإني لأسمع في هذا المقام مع الشكر بحث امدروز Amedroz, JRAS, 1911, S, 635 ff
(٧) فيما يتعلق بالتركستان انظر Schwarz, Turekstan, 210 أما في مصر في عهد محمد على فانظر Lane, Manners and Customs في أول الفصل التاسع وفيما يتعلق بمكة انظر Snouck Hurgronje, Mekka, 1, 182
(٨) Amedroz, JRAS, 1911 S 661
(٩) كان ينظر في المظالم بمصر قاضي الأخشيد الذي ولي القضاء سنه ٣٢٤ هـ — ٩٣٦ م ، انظر طبقات السبكي ج ٢ ص ١١٣ — ١١٤ وفي سنة ٣٣١ هـ أفرد للنظر في المظالم قاض مستقل (الكندي ص ٥٧٢) وفيما يتعلق ببغداد في سنه ٣٩٤ هـ — ٤ ١ م انظر المنتظم ص ١٤٩ ب وفي الأهواز تقلد القاضي ا وحتى عام ٣١٧ هـ — ٩٢٩ م القضاء والمظالم (الإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٣٢) وعندما لا ينظر القاضي في المظالم كانت ترسل إليه قصص المظلومين بعد التوقيع فيها (انظر كتاب الوزراء ص ١٥١) (١) عريب ص ٥ ، والإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٣٢

وقد حاول رجال الشرع مرتين فى القرن الرابع الهجرى أن يشرفوا على أعمال الشرطة ؛ ففى سنة ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م أمر الخليفة المقتدر يُمْناً الطولونى صاحب الشرطة ببغداد بأن يُجْلِس فى كل ربع من الأرباع فقيهاً يسمع من الناس ظلاماتهم ، ويفتى فى مسائلهم حتى لا يجرى على أحد ظلم(١) ، فكان هؤلاء الفقهاء بمثابة أصحاب شرطة من الفقهاء يشرفون على أعمال أصحاب الشرطة لتكون مطابقة لفتواهم ، ويقول ركن الدين بيبرس المنصورى الدوادار المتوفى عام ٧٢٥ هـ بعد ذكر هـذا النظام « فضعفت هيبة السلطة بذلك ، وطمع اللصوص والعيّارون ، وكثرت الفتن ، وكُبست دور التجار ، وأُخذت ثياب الناس فى الطرق المنقطعة(٢) »

وكذلك نصّب الخليفة الحاكم بمصر فى الشرطة وفى كل بلد شاهدين من العدول ، وأمر ألا يُقامَ على ذى جريرة أو مرتكب جريمة حدٌّ إلا بعد أن يصح عند ذينك الشاهدين أنه مستوجب لذلك(٣) ولكن هاتين المحاولتين لم يكن لهما تأثير ؛ بل نجد الآية قد انعكست ، فكانت ترفع الظلاماتُ من حكم القضاة إلى أصحاب المظالم ، ولا سيما إلى الوزير الذى يجلس للمظالم ، وهذا يخالف النظرية الفقهية وقد جاء وصف لجمهور المستصرخين إلى الوزير الذى كان يقعد للمظالم بأنهم كانوا « قوماً كثيرين قد قصدوا من نواح بعيدة وأقطار شاسعة مُسْتَصْرِخين متظلِّمين ، فهذا من أمير وهذا من عامل ، وهذ من قاض وهذا من متعزِّز(٤) »

وقد حدث حوالى سنة ٤٣٠ هـ — ١٠٣٩ م أن مات رجل بمصر وترك مالا جزيلا ، ولم يخلِّف سوى بنت واحدة ، فورثت جميع المال ، وتطاول الناس لتزوّجها لكثرة مالها ، ومن جملتهم القاضى عبد الحاكم بن سعيد الفارقى ، فامتنعت عليه ، فحنق عليها ، وأقام أربعة شهود بأنها سفيهة ، وأخذ مالهـا ، فهربت إلى الوزير ، وعرّفته بمـا فعله القاضى ، فعمل محضراً برشدها وأشهد عليه ، وأمر بإحضار القاضى ، فأحضر مُهاناً ، وأُخذ المـال منه ، وأنيب ولده عنــه فى الأحكام ، ولزم داره فلم يخرج منها ، ثم قبض الوزير على الشهود الذين شهدوا

---

(١) عريب ص ٧١

(٢) زبدة الفكرة فى تاريخ الهجرة مخطوط باريس رقم ٥٧٢ ص ١٨٦ أ

(٣) يحيى بن سعيد ص ١٢٣ أ (٤) كتاب الوزراء ص ٧ ١

سفهها ، فأودعهم السجن ، وخلع على من شهد لها بالرشد[١]

وقد داوم أحمد بن طولون صاحب مصر النظر فى المظالم بكل عناية ، « حتى استغنى الناس عن القاضى » ، وحتى كان القاضى ربما نعس فى مجلسه ، ثم انصرف إلى منزله ولم يَتَقَدَّمْ إليه أحد ولم يكن فى مصر قاضٍ فى ذلك العهد سبع سنين ، فكان كل شىء يُرَدُّ إلى الناظر فى المظالم[٢]

وكذلك كان كافور الأخشيدى الأسود يجلس للمظالم حتى « كان القاضى كالمحجور عليه لكثرة جلوس كافور للمظالم[٣] »

وفى سنة ٣٦٩ هـ — ٩٧٩ م وقع نزاع بين صاحب الشرطة وبين القاضى ، وذلك أن صاحب الشرطة حكم فى شىء ليس من اختصاصه ، فأنكر القاضى حكمه ، واعترض فيه ، فوقع الوزير بأنه ليس لأحد الفريقين أن يعترض على الآخر فيما حكم به[٤]

وفى حوالى سنة ٤٠٠ هـ منع القاضى أصحابَ الشرطة من التكلم فى الأحكام الشرعية ، ثم أنهى الخليفةُ النزاعَ بأن أضاف للقاضى النظر فى المظالم[٥]

وكانت الظلامات تقدم مكتوبة[٦] ، وكان يحدث أحياناً حوالى عام ٣٢٠ هـ — ٩٣٢ م أن تُرمى الرقعة فى ورق المظالم أمام القاضى فى المجلس[٧]

وكانت الأحكام تصدر مكتوبة ، وقد جرت بعض هذه التوقيعات مجرى النصوص الأدبية المشهورة التى تُؤْثَر لحسنها ، وهى شبيهة بحواشى فريدريك الأكبر التى كان يكتبها على هامش ما يرفع إليه[٨]

---

(١) Amedroz, JRAS, 1910, S 793 نقلا عن رفع الإصر مخطوط باريس رقم ٢١٤٩ ص ٦٠ أ — ب ، انظر أيضا JRAS, 1911, S 663 ، وملحق الكندى ص ٤٩٨ — ٤٩٩ ، ص ٦١٣

(٢) ملحق الكندى ص ٥١٢ (٣) نفس المصدر ص ٥٨٣ ، ٥٨٤

(٤) نفس المصدر ص ٥٩١ (٥) نفس المصدر ص ٦٠٤

(٦) كتاب الوزراء ص ٥٢ ، ٧ ١ وكان على صاحب ديوان المظالم أن يعمل جميع القصص جامعاً يُعْرَض على الخليفة فى كل أسبوع (انظر كتاب الخراج لقدامة مخطوط باريس ٥٩٠٧ ص ٢٣ ب)

(٧) كتاب الوزراء ص ٥٢ ، وملحق الكندى ص ٥٤١

(٨) ومن هذه التوقيعات توقيعات طاهر التى ذكرها طيفور فى كتاب بغداد ص ٥ ب وتوقيعات المأمون عند البيهقى فى المحاسن والمساوئ ص ٥٣٤ وما بعدها ، وتوقيعات الصاحب بن عباد عند الثعالبى فى خاص الخاص طبعة القاهرة ٩١٩ ص ٧٣

وكان يخصص فى دار الخلافة يوم فى الأسبوع لسماع المظالم ، وكذلك كان الحال من قبل فى العصر البوزنطى ، ففى سنة ٤٩٦ م كان حاكم الرّها يجلس كل يوم جمعة فى الكنيسة للقضاء[١]

وفى عصر الخليفة المأمون مثلا خُصِّص يومُ الأحد للنظر فى المظالم[٢]

وكان أحمد بن طولون بمصر يجلس لذلك يومين فى الأسبوع[٣]

وكان الأخشيد يجلس للمظالم بنفسه كل يوم أربعاء[٤] ، وبعده كان كافور يجلس كل سبت ، ويحضر عنده الوزير وسائر الفقهاء والقضاة والشهود ووجوه البلد[٥]

وأول من جلس من الخلفاء المهدى وآخرهم المهتدى (٢٥٥ — ٢٥٦ هـ = ٨٦٨ — ٨٦٩ م)[٦] وكان المهتدى يجلس للمظالم وينظر فيما يرفعه إليه العام والخاص ، وقد بنى قبة لها أربعة أبواب كان يجلس فيها وسماها قبة المظالم ، وكان تقيًّا ، فأمر بالمعروف ونهى عن المنكر وكان يحضر كل جمعة إلى المسجد الجامع فيخطب الناس ويؤمّ بهم[٧] وكان إذا جلس للمظالم أمر بأن توضع كوانين الفحم فى الأروقة والمنازل عند تحرك البرد ، فإذا جلس المتظلم « أمر بأن يدفّأ ويجلس ليسكن ويثوب إلى عقله ، ويتذكر حجته ، ثم يُدنيه ، ويسمع منه ، ويقول متى يلحن المتظلم بحجته إذا لم يُفعَلْ به هذا ، وقد تداخلته رهبة الخلافة وألم البرد ؟ »[٨]

وكان مما وعد به الخليفة القاهر ، وهو يطلب الخلافة ، أن يقعد للنظر فى المظالم بنفسه[٩]

وفى عهد الخليفة المعتضد قام مقامَ الخليفة فى النظر فى مظالم العامة الوزيرُ عبيدُ الله ابن

---

(١) Josua Stylites, S 29

(٢) الأحكام السلطانية للماوردى ص ١٤٣ طبعة إنجر (Enger)

(٣) الخطط للمقريزى ج ٢ ص ٢٠٧ (٤) المُغرب لابن سعيد ص ٣٩

(٥) ملحق الكندى ص ٥٧٧ ، والمقريزى ج ٢ ص ٢٠٧

(٦) المقريزى نفس النص نقلا عن الماوردى ، ويذكر هنا أن الأخشيد وابنه كانا يجلسان للمظالم يوم السبت ، واللمحة التاريخية التى ذكرها المقريزى مأخوذة من الأحكام السلطانية ص ١٢٨ والصفحات التالية

(٧) مروج الذهب للمسعودى ج ٨ ص ٢

(٨) المحاسن والمساوئ للبيهقى ٥٧٧ — ٥٧٨

(٩) Amedroz, JRAS, 1911, s 657 ، وابن الأثير ج ٨ ص ١٩٣

سليمان ، وناب عنه القائد بدر فى النظر فى مظالم الخاصة ، وكان يوم المظالم يوم الجمعة[١] ولكنا نجد الوزير فى أوائل القرن الرابع يجلس للمظالم يوم الثلاثاء ، وكان أكثر الكتّاب يحضر مجلسه[٢]

وفى سنة ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م جلست للمظالم قهرمانةٌ لأم المقتدر تسمى ثمل[٣]

ولما كان النظر فى المظالم غير مقيّد بتدقيقات الفقهاء ، فقد كان صاحب المظالم أكثر حرية من القاضى وقد بين الماوردى بما له من قدرة على الإحصاء وبيان الفروق أن الفرق بين نظر المظالم ونظر القضاء من عشرة أوجه أهمها أن لناظر المظالم من فضل الهيبة وقوة اليد ما ليس للقضاة بكفّ الخصوم عن التجاحد ومنع الظَّلَمَة من التغالب والتجاذب ، وأنه يستعمل من الإرهاب ومعرفة الأمارات والشواهد ما يصل به إلى معرفة المحق من المبطل ، وأنه يستطيع رد الخصوم إذا أعضلوا إلى وساطة الأمناء ، ليفصلوا التنازع بينهم صلحاً عن تراضٍ ، وليس للقاضى ذلك إلا عند رضا الخصمين بالرد ، وأنه يجوز له إحلاف الشهود عند ارتيابه بهم والاستكثار من عددهم ليزول عنه الشك ، وأنه يجوز له أن يبتدئ باستدعاء الشهود وسؤالهم عما عندهم ، وعادة القضاة تكليف المدعى إحضار بيّنة ، ولا يسمعون البينة إلا بعد سؤاله[٤] ولكن هذا كله لا يعدو الكلام النظرى ، وكان يعمل فى كل بلد بحسب قانونها وعاداتها وكانت الوسائل القديمة التى أثبتت التجربة قيمتها كالضرب مثلا منتشرة ، وإن كانت محرّمة على القاضى[٥]

(١) كتاب الوزراء ص ٢٢ (٢) نفس المصدر ص ٦٦

(٣) عريب ص ٧١ ، وأبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٣ ٢ ، وقد اختلف فى المرأة هل تقضى ؟ فقال أبو حنيفة يجوز أن تقضى فيما يصح فيه شهادتها ، وأغلب العلماء على أنها لا تقضى ، وشذ الطبرى المتوفى عام ٣١ هـ فجوز قضاءها فى جميع الأحكام (الماوردى ص ٧ ١ — ٨ ١) ، ثم اشترط فيما بعد فى القاضى أن يكون ذكراً ، أما فى النظر فى المظالم فلم يشترط ذلك

(٤) الأحكام السلطانية للماوردى ص ١٤١ — ١٤٢

(٥) انظر الفصل الخاص بالأخلاق والعادات (الفصل العشرون)

الفصل السادس عشر

علم اللغة

فتح القرن الرابع الهجرى فتحا جديداً فى كل من الناحيتين الرئيسيتين لعلوم اللغة العربية ، وهما النحو ، وعمل المعاجم . وقد تخلّص علم اللغة ، كما تخلص علم الكلام من طريقة الفقهاء ومناهجهم حتى من الناحية الشكلية ؛ ويصف السيوطى طريقة علماء اللغة المتقدمين فى تعليمهم فيقول « وظائف الحافظ فى اللغة أربعة ، أحدُها — وهى العليا — الإملاء ، كما أن الحفاظ من أهل الحديث أعظم وظائفهم الإملاء وطريقتهم فى الإملاء كطريقة المحدّثين سواء يكتب المستملى أوّل القائمة مجلسٌ أملاه شيخنا فلان بجامع كذا فى يوم كذا ، ويذكر التاريخ ؛ ثم يورد المملى بإسناده كلاما عن العرب والفصحاء فيه غريبٌ يحتاج إلى التفسير ، ثم يفسره ، ويورد من أشعار العرب وغيرها بأسانيده ومن الفوائد اللغوية بإسناد وغير إسناد ما يختاره ؛ وقد كان هذا فى الصدر الأول فاشياً كثيراً ، ثم مات الحفاظ ، وانقطع إملاء اللغة من دهر مديد واستمرّ إملاء الحديث وآخر من عَلِمتُه أملى على طريقة اللغويين أبوالقاسم الزجاجى ، له أمالٍ كثيرة فى مجلد ضخم ؛ وكانت وفاته سنة تسع وثلاثين وثلثمائة ، ولم أقِفْ على أمالٍ لأحد بعده[1] »

كان هؤلاء العلماء المتقدمون يضعون معارفهم بعضها إلى جانب بعض ، مفككة لا رباط بينها ، وكان اهتمامهم يَنصَبّ على الجزئيات على حادثة واحدة ، أو صورة من صور التعبير واحدة ، أو كلمة واحدة ، أو جملة واحدة ، كما نجد ذلك فى كتب المبرّد (المتوفى عام ٢٨٥ هـ — ٨٩٨ م) ، بل فى كتب القالى (المتوفى سنة ٣٥٦ هـ — ٩٦٧ م) وهى كتب مؤلفةٌ من علوم اللغة ومن القصص والتاريخ ، وكان أبو عمر محمد بن عبد الواحد اللغوى المعروف بغلام ثعلب (توفى سنة ٣٤٥ هـ — ٩٥٦ م) يجعل كلامه بحسب أسئلة الحاضرين فمثلا كان يسأله بعضهم أيها الشيخ ما القنطرة عند العرب[2] ؟

---

(١) المزهر للسيوطى ج ٢ ص ١٩٩ من طبعة القاهرة سنة ١٣٣٥ هـ

(٢) المنتظم ص ١٨٥ ، وليس فى النص ما يدل على أن هذه كانت طريقته (المترجم)

أما أئمة اللغة فى القرن الرابع الهجرى فقد شعروا بالحاجة إلى منهج يسيرون عليه ، وإلى تناوُل مادة بحثهم على طريقة منظمة وقد كان لمعرفة العرب بعلوم اليونان اللسانية أثرٌ كبير فى ذلك وكان البحث يدور فى مجلس عضد الدولة (المتوفى عام ٣٧١ هـ — ٩٨١ م) حول الفرق بين النحو العربى والنحو اليونانى ، وأصل استنباطهما ، وقد ميز أبو سليمان السجستانى النزعة الجديدة فى النحو بأن قال نحوُ العرب فِطرةٌ ، ونحونا فِطْنَةٌ[1] » وإذا وجدنا ابن فارس (المتوفى عام ٣٩٥ هـ — ١٠٠٥ م) يؤلف لأول مرة « مقدمة فى النحو » فينبغى ألا نرى فى هذا سوى وليد للمقدمات (إيساغوجى) التى كتبها علماء اللغة اليونان

وأكثر ما تم على أيدى علماء اللغــة هو تحديدُ معانى الـكلمات وعملُ المعاجم ، ونجد هنا حدا واضحاً يفصــل بين عهدين وطريقتين ، وكان حمزة الأصفهانى (المتوفى بين ٣٥٠ ، ٣٦٠ هـ = ٩٦١ ، ٩٧٠ م) خاتمة اللغويين القدماء الذين كانت كتبهم لا تشتمل إلا على عبارات للخطباء والبلغاء والذين ألفوا كتباً من المترادف وأخرى يستعين بها الخطباء فى الخطابة ، فى كتاب الموازنة مثلا ذكر أربعمائة كلمة فى معنى « الشقى » ، وكذلك جمع فى كتاب الأمثال أكثر ما يعرض فى لغة الخطباء من عبارات المفاضلة من نحو أبيض من الثلج وأخشع من الفيل ، وقد كان جَمْعُه وافياً ، بحيث لم يضف علماء القرون التالية شيئاً إليها ، وكان سَلَفُه قد جمع من هــذه العبارات ثلثمائة وتسعين فجمع هو ألفا وثمانمائة ، ولم يفعل الميدانى (المتوفى عام ٥١٨ هـ — ١١٢٤ م) أكثر من نقل ما كتبه حمزة ، واستطاع أن يزيد على كل فصل مثلا واحداً أو مثلين أو أربعة على الأكثر وكذلك أخذ الميدانى كل الشروح عن سلفه[2] وفيما يتعلق بالأمثال الخالصة نجد أن أكبر كتاب هو الذى ألفه فى القرن الرابع الحسن العسكرى المتوفى سنة ٣٩٥ هـ — ١٠٠٥ م

على أن المدرسة الجديدة أظهرت بعد جيل ما كانت تُعنى به ، ويتجلى ذلك فى كتاب الصحاح للجوهرى المتوفى عام ٣٩٢ هـ — ١٠٠١ م وتدل كل مقارنة لهذا المعجم بالمعجم الكبير الذى ألفه ابن دريد المتوفى عام ٣٢١ هـ — ٩٣٣ م على مقدار التقدم فى المنهج وفى الوضوح

---

(١) إخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطى ص ٢٨٣ من الطبعة الأوربية .

(٢) Mittwoch, MSOS, 1910, S 148 f (؟)

ويقول ابن فارس المتوفى عام ٣٩٥ هـ — ١٠٠٥ م فى مقدمة معجمه المسمى بالمجمل : « والمقصود من كتابنا هذا من أوله إلى آخره التقريب والإبانة عما ائتلف من حروف العربية فكان كلاما[١] » ، وكان شأن الجوهرى عظيما حتى إن الكتب الكثيرة أُلفت فى الطعن فيه والدفاع عنه[٢] ، بل نجد السيوطى المتوفى عام ٩١١ هـ — ١٥٠٥ م قد ألف بمكة فى الدفاع عن الجوهرى كتاب « اللفظ الجوهرى ، فى رد خباط الجوهرى » ، وكتاب « الكر على عبد البر » وكان السيوطى قاسياً بنوع خاص على الجوهرى معاصره المتوفى عام ٨٨٩ هـ — ١٤٨٤ م ، فقد أفحش فى الكلام عليه وأتى فيه من الازدراء و إساءة الأدب ما يستحق التعزير عليه[٣]

وكل المعاجم التى عملت بعد الجوهرى هى أشبه بتوسيع وشرح لقاموسه ، وهنا نجد أيضاً — أعنى فى علم اللغة — نهاية عهد قديم و بداية عهد جديد بقى أثره قروناً متطاولة

وكذلك ظهرت فى القرن الرابع دراسة جدّية للاشتقاق اللغوى ، و بقيت عصراً طويلا ، وكان أستاذ هذه الدراسة ابن جنّى الموصلى (المتوفى عام ٣٩٢ هـ — ١٠٠٢ م) وكانت أمه جارية رومية ، وهو الذى ينسب إليه ابتداع مبحث جديد فى علم اللغة ، وهو المسمى بالاشتقاق الأكبر[٤] ، وهو البحث الذى لا يزال يؤتى ثمره إلى اليوم ، والذى يختص بمادة الكلمة دون هيئتها ، ولم يكن لعلماء اللغة من العرب إنتاج أعظم من هذا

ويقيت لغة التخاطُب الدارجة إلى جانب لغة الكتابة ، وكان الفرق بينهما كبيراً ، حتى نجد المؤرخين يذكرون مع العجب أن يكون فى بغداد فى القرن الثالث الهجرى من يستطيع الكلام الصحيح من غير تكلّف للإعراب ، بل كأن ذلك له كالطبع[٥]

وكان ما ظهر فى الأدب من عناية بالعامّة و بحياتهم مما جعل علماء اللغة يهتمون بدراسة

---

(١) Goldziher, Beitr Zur Gesch d Sprachgelehrsamkeit bei den Arabern, SWA phil hist Kl 37, S 518

(٢) Goldziher, SWA, 72, S 587 Zur Gauhari Literatur

(٣) طبقات المفسرين للسيوطى ص ٢٤ — ٢٥ من إضافات الناشر الأوروبى

(٤) Goldziher, SWA, 67, S 250 نقلا عن المزهر للسيوطى (ج ١ ص ١٦٤) وانظر ج ١ ص ١ ٢ من طبعة مصر سنة ١٣٢٥ هـ وفى الكتاب الثانى (الفصل اللاين) من كتاب الخصائص تناول ابن جنى الكلام فى الاشتقاق الأكبر (انظر O Rescher, Studien uber Ibn Ginni, ZA, 1909, S 20

(٥) مروج الذهب ج ٨ ص ١٣١

لغة العامة ، وما يعرض فيها من خطأ ، فألّف أبو بكر محمد بن الحسن الزبيدى الأندلسى المتوفى عام ٣٣٠ هـ — ٩٤١ م كتاباً فى لحن العامة ، ثم ألّف ابن خالويه (المتوفى عام ٣٧٠ هـ — ٩٨٠ م) بحلب كتاب « ليس فى كلام العرب[1] » أما ما تُرك لعلماء اللغة وخصوصاً للحريرى فهو موضوع لبحث جديد

(١) بغية الملتمس فى تاريخ رجال الأندلس لأحمد بن يحيى بن أحمد بن عميرة الضبى ، طبعة مجريط ١٨٨٤ ص ٦ .

الفصل السابع عشر

الأدب

إن اختلاط دم الأمة العربية ونضوب قوة الطبقة العليا فيها ، التي كانت بيدها القيادة ، وبروز الشعوب الشرقية القديمة التي كانت تتألف من أجناس مختلطة ، كل هذه تتجلى أوضح ما تكون في الأدب . فمنذ حوالي عام ٢٠٠ هـ — ٨٠٠ م بدأ الأدب يتحرك بحركات جديدة ، وأصبحت القصيدة التي جرت عادة شعراء العرب القدماء أن يسيروا عليها في التغنّي بأسمى ما في حياة البداوة من مشاعر شيئاً طويلا على الجيل الجديد ، وبدت مسرفةً في تصوير الشعور ، وأخذت تفقد ما كانت تتمتع به من تفرّد بالسيادة . وعمل أهل المدن ، بعد أن صاروا هم الطبقة الممتازة ، على تأخير القصائد وما كانت تتضمنه من مادة شعر البطولة وكذلك على تأخير اللغة القوية البارعة التي تفيض بالحياة والبطولة إلى المحل الثاني شيئاً فشيئاً ، وأخذت الأساليب البدوية الخشنة تفسح المجال للعبارات الليّنة ، ومال الناس إلى الأوزان القصيرة ميلا يدهش له .

وأصبح ميل الشعراء إلى أن يبعثوا في النفوس ما يرفعها إلى آفاق الحياة القوية أقل من ميلهم إلى أخذ ألباب الناس بمادة جديدة للأدب ، وبمعان دقيقة وعبارات وأخْيِلَة جميلة وتيقظ في الناس ميلٌ إلى الطرائف المستحدثة — وهو أخطر شيء على شعر البطولة بجميع أنواعه — وعاد الأدب مرة أخرى إلى كشف ما يحيط بالإنسان في حاضره ، وأصبح يلذّ له البحث فيما حوله من حياة متشعبة النواحي ، وإن لم تكن حياة بطولة وروح سامية . وبدأ العامة — وخصوصاً عامة المدن غير المتعلمين — يدخلون في الأدب العربي ، وهم لم يقتصروا على تعلم القصائد والحكم عليها بذوقهم الخاص وعلى التغني بها على أوزانهم الشعبية ، بل إن الكلام المرسل أيضاً أصبح عندهم يستعمل في التعبير عن كل ما جدّ في الحياة من نواحٍ متنوعة وهكذا نشأ النثر في الأدب ، بعد أن كان حتى ذلك الحين مقصوراً على العلماء وأهل الدين

أو على الأكثر على كتب شعبيّة قليلة نقلت عن الفارسية ويحكى عن قوم حوالى عام ٢٥٠ هـ — ٨٦٤ م أنهم فضلوا الكلام المنثور على المنظوم(١)

١ — النثر

كان التقدير والإجلال للكلام المنثور ، إلى جانب تقدير الشعر ، ذلك التقدير الذى هو مبدأ كل نثر جيد ، أكبر فضيلة للعرب القدماء ، وهم قد فاقوا فى ذلك جميع الشعوب ، فكان فى كل قبيلة خطباء إلى جانب الشعراء يساوونهم فى المكانة ، وكانت ملكة الخطابة تعتبر أشبه بملكة خارقة ، حتى نشأ الاعتقاد فى بعض القبائل أنه لا ينشأ فيها خطيب قط إلا مات من قبله(٢)

وكانت ملكة الخطابة تعتبر شيئاً آخر مخالفاً للملكة الشعرية إلى درجة أن المؤرخين يذكرون بالإعجاب من يكون إلى جانب الإحسان فى الشعر مجيداً فى الرسائل والخطب(٣) وقد بلغ من شدة تقدير الناس للفظ الحسن أنه أصاب أهل مكة سنة ٢٠٨ هـ — ٨٢٣ م سَيْلٌ مات بسببه خلق كثير ، فكتب والى المدينة إلى الخليفة المأمون طالباً عطفه ومعونته لمن جرف السيل أموالهم وهدم بيوتهم ، فأنفذ إلى أهل مكة أموالا كثيرة ، وكتب مع ذلك كتاباً حسن العبارة ، فكان كتابه « أسرّ إلى أهل مكة من الأموال التى أنفذها إليهم(٤) »

وأول صورة تجلى فيها اهتمام الأدباء بما يحيط بهم إقبالهم على دراسة أخلاق العامة ، فمثلا حوالى ذلك الوقت ألّف أبو عقّال الكاتب كتاباً فى أخلاق العوام ، وصف فيه أخلاقهم وشيمهم ومخاطباتهم وسماه الملهى(٥) ، وكذلك ألّف القاضى محمد بن إسحاق الصيمرى ، قاضى صيمر ، المتوفى عام ٢٧٥ هـ — ٨٨٨ م ، كتاب مساوئ العوام وأخبار السِّفْلَة والأغتام(٦)

---

(١) مروج الذهب للمسعودى ج ٧ ص ٣٤٧ — ٣٤٨
(٢) الأغانى ج ١٨ ص ١٧٣
(٣) نفس المصدر ج ٢ ص ٣٥ ، وكتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة ، طبعة بروكلمان ص ٥٤٩
(٤) كتاب المحاسن والمساوئ للبيهقى ص ٤٧٥ — ٤٧٦
(٥) مروج الذهب ج ٥ ص ٨٨
(٦) الإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٤٠١ — ٤٠٣

وكذلك كان وصف حياة المدن من الموضوعات التى أحب الجاحظ معالجتها[1] وهذا الأديب المتوفى عام ٢٥٥ هـ — ٨٦٩ م والذى يُحكى الكثير من الحكايات الطريفة عن دمامة حلقته — كانت عيناه جاحظتين ، وكان جده أسود[2] — هو أبو النثر العربى الجديد ويعتبره الثعالبى أوّل كُتّاب النثر[3]

وكان من عادة الوزير ابن العميد أكبر كتاب الرسائل الديوانية إذا ورد حضرته أحد من منتحلى العلم وأراد امتحان عقله سأله عن بغداد وعن الجاحظ[4] ، ولذلك دُعى ابن العميد الجاحظ الأخير[5]

ويحكى عن ثابت بن قرة العالم المشهور أنه قال ما أحسد هذه الأمة (الإسلامية) إلا على ثلاثة أنفس أولهم عمر بن الخطاب ، والثانى الحسن البصرى ، والثالث أبو عثمان الجاحظ[6] وقد صنف أبو حيان التوحيدى — الذى ربما كان أعظم كُتّاب النثر العربى على الإطلاق — كتاباً فى تقريظ الجاحظ ، وبلغ من مزيد اهتمامه بذلك أنه ذكر العلماء الذين كانوا يفضلون الجاحظ وبيّن عِظَم مكانتهم[7] وبلغ من تقديره للجاحظ أنه كان يسلك مسلكه فى تصانيفه ، ويشتهى أن ينتظم فى سلكه[8]

وقد كتب الجاحظ فى كل شىء ، من الكتابة فى المعلمين[9] إلى الكلام عن بنى هاشم[10] ، ومن ذكر اللصوص[11] إلى الكلام عن القُصّاص ، ومن الكلام فى صفات الله إلى الكلام فى قبائح ما يحكى من كيد النساء

---

(١) طراز المجالس لشهاب الدين الخفاجى طبعة مصر ١٢٨٤ هـ ص ٦٧ وما بعدها

(٢) الإرشاد ج ٦ ص ٥٦

(٣) يتيمة الدهر ج ٣ ص ٢٣٨ ، وقد سمى الباخرزى الثعالبى نفسه بأنه جاحظ نيسابور انظر مقدمة كتاب الإعجاز والإيجاز للثعالبى طبعة القاهرة ١٨٩٧ ص ٥

(٤) لطائف المعارف للثعالبى طبعة أوربا ص ٥ ١ ، والإرشاد لياقوت ج ١ ص ٦٨٦ (١)

(٥) يتيمة الدهر ج ٣ ص ٣

(٦) الإرشاد ج ٦ ص ٦٩ — ٧

(٧) نفس المصدر ج ٥ ص ٢٨٢ (٨) نفس المصدر ص ٣٨

(٩) المستطرف ج ٢ ص ٢٧٨ — ٢٧٩ طبعة مصر ٢ ١٣ هـ أما مقدار تأثر الجاحظ فيما كتبه من السخرية بالمعلمين بكتب اليونان الهزلية التى كانت شخصية المعلم من أكبر صورها فهو موضوع للبحث ، انظر Reich, Mimus, 1, 443

(١٠) زهر الآداب للحصرى على هامش العقد الفريد ج ١ ص ٥٦ وما بعدها

(١١) ذكر التنوخى فى الفرج بعد الشدة (ج ٢ ص ٦ ١) كتاباً للجاحظ سمى كتاب اللصوص

وكان أسلوب الجاحظ مستحدثاً لم يستحكم فى التحرية ، وكثيراً ما يشوب طريقته فى الكتابة النثرية والاستطراد إلى حد الإملال ؛ ولكن هذا بعينه هو ما كان موضع لذة المعجبين بالجاحظ ؛ وكانوا يشعرون بأنه إنقاذ لهم من طريقة العلماء السائدة إلى ذلك الحين والتى كانت ثقيلة لكثرة ما فيها من الجد وإظهار العلم ؛ وكان المعجبون بالجاحظ يعتبرون النثرية الطبيعية الجميلة فنّا تعمد الجاحظ أن يعالجه وقد قدر المسعودى حوالى عام ٣٣٢ هـ — ٩٤٣ م قدرة الجاحظ على التنسيق ومدَحَ متانة بناء تآليفه بقوله « وكان إذا تخوّف مَلَلَ القارئ وسآمة السامع خرج من جدّ إلى هزل ، ومن حكمة بليغة إلى نادرة طريفة » ويذكر المسعودى كتب الجاحظ فيبدأ بالبيان والتبيين ، ويقول إنه أشرف كتب الجاحظ « لأنه جمع فيه من المنثور والمنظوم ، وغرر الأشعار ، ومُسْتَحسن الأخبار ، وبليغ الخطب ، ما لو اقتصر عليه مقتصر لاكتفى به[1] » ويشبه المسعودى المصنف المجيد بأنه حاطب ليل ، لأنه يذكر فى تصنيفه من كل نوع[2]

ثم إن التصوف الذى جاء حوالى أوائل القرن الثالث الهجرى على أثر اضمحلال الروح العربية ونضوب قوتها ساعد كثيراً على نشر الأدب وجعله شعبياً وعلى نشر الكتب بين الجماهير ، وصنعها بصنعتهم ، وساعد مساعدات كبيرة على تقوية المذهب الواقعى الطبيعى — كما فعل ذلك أيضاً فى الآداب الأخرى — هذا إلى أن أهل التصوف كانوا يشنعون على العلماء وعلمهم ، ويعتمدون فى الغالب على عامة الناس ؛ وكان هذا التصوف يتجه إلى وعظ العامة وتحليل حياتهم والعناية بحاجاتهم ، وقد تأثر بكلامهم وأساليبهم وأخيراً فإنه يتضح لنا أنه لولا اضمحلال الطريقة والروح العربية القديمة لما دخل السجع فى البلاغة العربية فى ذلك العصر

وكان لا يزال فى مأثور العرب قليلٌ من النثر الوثنى المسجوع ؛ وكان المسلمون ينفرون من هذا السجع نفورَ المسيحيين فى الامبراطورية الرومانية من الأوزان القديمة الباقية عن اليونان والرومان ويبين لنا الجاحظ المتوفى عام ٢٥٥ هـ — ٨٦٨ م علة كراهية الأسجاع ،

---

(١) المسعودى فى مروج الذهب ج ٨ ص ٣٤ ؛ وقد ظل هذا التنويع بين الجد والهزل منسوباً للجاحظ عند مؤرخى الأدب ؛ وقد ذكره كثير من الأدباء انظر مثلا رسائل الخوارزمى ص ١٨٣

(٢) مروج الذهب مثلا ج ٤ ص ٢٥

فيقول « وكان الذى كرّه الأسجاع بعينها ، وإن كانت دون الشعر فى التكلف والصنعة أن كهان العرب الذين كان أكثر أهل الجاهلية يتحاكمون إليهم ، وكانوا يدعون الكهانة كانوا يتكهنون ، ويحكمون بالأسجاع قالوا فوقع النهى فى ذلك لقرب عهدهم بالجاهلية ولبقيتها فيهم وفى صدور كثير منهم ، فلما زالت العلة زال التحريم[(١)] »

على أن المسيحيين الذين دخلوا فى الإسلام وكان لهم الشأن الأكبر فى ذلك العهد كانوا قد ألفوا استعمال السجع فى مواعظهم الدينية ، وكذلك يظهر أنه « حوالى منتصف القرن الثالث الهجرى دخل السجع عند المسلمين فى الخطب الرسمية ، ونجد كثيراً منه فى كتاب وجّهه الخليفة للمسلمين ، وإن لم يكن كله مسجوعا[(٢)] »

وكانت طريقة كتابة الرسائل مجالا للتمرين على إظهار صور البلاغة وأساليبها ، ولم يَعْدَم قط بين الأدباء من لم يأبه للاعتبارات الدينية فى كراهية السجع ، فكان يكتب سجعاً كالسجع العربى القديم الذى كان لا يزال موضع إعجاب ويحدثنا الجاحظ أن عامة أهل بغداد كانوا يحفظون رسالة إبراهيم بن سيابة إلى يحيى بن خالد البرمكى[(٣)] ، وكان فى هذه الرسالة شىء من السجع

على أن الرسائل الديوانية كانت هى مقياس العرف اللغوى العام ، ونجد وزير الخليفة المأمون حوالى عام ٢٠ هـ يكتب كتابة مرسلة لا سجع فيها[(٤)] ، وقد انتهى إلينا لابن ثوابة الكاتب (المتوفى عام ٢٧٧ هـ — ٨٩٠ م) رسالة فيها بعض السجع ، وكان هذا الكاتب معروفاً بالتكلف فى كتابته[(٥)] ، وكذلك نجد الكتاب الذى أنشىء للعن الأمويين ، وكان يُراد قراءته على جميع المنابر ببغداد سنة ٢٨٤ هـ — ٨٩٧ م ، نثراً مرسلا ، وإن كان

---

(١) كتاب البيان والتبيين ج ١ ص ١١٣

(٢) Goldziher, Abhandlungen Zur arabischen Philologie, 1, S 65 f

(٣) البيان والتبيين ج ٢ ص ١١٤

(٤) الكندى ص ٤٤٥ — ٤٤٦ ، وفى مواضع كثيرة من كتاب بغداد لطيفور ، ونجد الفارىء كتاباً من المعتصم إلى عبد الله بن طاهر ، وهو نثر مرسل لا سجع فيه — انظر رسالة فى الصداقة للتوحيدى ص ٥٤ — ٥٥ من طبعة قسطنطينية

(٥) الإرشاد ج ٢ ص ٣٧

لا يخلو من أثر طفيف للسجع[1] وحوالى هذا الوقت كتب أحد المنشئين فى الديوان من غير سجع[2]

على أن السجع قد أصبح حوالى عام ٣٠٠ هـ هو الطريقة الحديدة المستحدثة عند كبراء بغداد ، فنجد الخليفة المقتدر يكتب إلى عمال البلاد سجعاً[3] ، وكذلك كان الوزير على بن عيسى يحلى كتبه بالسجع الكثير[4] ، ولكن أمر السجع لم يصل فى سائر أجزاء المملكة إلى ما وصل إليه ببغداد ، فكانت رسائل الوزير ابن خاقان المسجوعة تقع لدى عمال الولايات موقع الشيء الغريب[5] ، وكان أصحاب الدواوين فى البلاد يكتبون على الطريقة القديمة من غير سجع[6] ، ثم انتشر السجع قال ابن حجاجة « من كُتَّاب المحدثين من كان يستعمل السجع ولا يكاد يُخلّ به ، وهو أبو إسحاق إبراهيم بن هلال الصابى وأبو الفرج المعروف بالببغاء ، ومنهم من كان يتركه ويتجنبه ، وهو أبو الفضل محمد بن الحسين العميد ، وطريقة غير هؤلاء استعماله مرة ورفضه أخرى ، بحسب ما يوجد من السهولة والتيسير والإكراه والتكلف[7] »

ويحكى عن الوزير ابن عباد ، وزير البويهيين ، أنه كان ولوعا بالسجع إلى حد الإفراط فيه ، ويقول التوحيدى عن هذا الوزير « وكان كلفه بالسجع فى الكلام والقلم عند الجد والهزل يزيد على كلف كل من رأيناه فى هذه البلاد قلت لابن المسيبى أين يبلغ ابن عباد فى عشقه للسجع ؟ قال يبلغ به ذلك لو أنه رأى سجعة تنحلّ بموقعها عروة الملك ، ويضطرب بها حبل الدولة ، ويحتاج من أجلها إلى غرم ثقيل وكُلْفة صعبة لما كان يخف عليه أن

(١) الطبرى ٣ ص ٢١٦٦ وما بعدها .

(٢) الإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٤٦٣ ولكن الرسالة التى يشير إليها المؤلف هنا فيها سجع ، وكاتبها ابن ثوابة نفسه ، والعيب هنا أن المؤلف يعتمد على أمر جزئى يبنى عليه قاعدة ، وقد فعل هذا كثيرا فى أثناء كتابه ومما يدل على الاضطراب فى استنتاجه أن ابن ثوابة كان منشئاً فى ديوان المقتدر ، وقول المؤلف إن المقتدر كان يكتب إلى عماله سجعاً [المترجم]

(٣) كتاب الوزراء ص ٣٣٧ وما بعدها

(٤) الإرشاد ج ٦ ص ٢٨ ، وكتاب الوزراء ص ٢٧٧

(٥) انظر مثلا من سجعه فى كتاب الوزراء ص ٢٧٧

(٦) انظر مثلا كتاب صاحب الأخبار إلى بغداد من بلده الدينور — عريب ص ٣٩ — ٤

(٧) ابن حجاجة فى مقدمة كتاب الخطب لابن نباتة ص ١٦

يحليها ، بل يأتى بها ويستعملها[1] » ويقول نقلا عن ابن العميد إن الصاحب خرج من الري متوجهاً إلى أصبهان ، فجاور فى طريقه قرية كالمدينة إلى قرية عامرة وماء ملح ، لا لشيء إلا ليكتب قائلا . كتابى هذا من النوبهار ، يوم السبت نصف النهار[2] ، وهذا ما حكاه التوحيدى ، وكان أثلب أهل زمانه ، وهو الذى يقول عن ابن عباد أيضاً إنه كان عنده أبو طالب العلوى ، فلحقه غشى بسبب كلام ابن عباد المسجوع ، فرش على وجهه ماء الورد[3] وهذا هو شأن السجع إلى اليوم[4]

ورسائل القرن الرابع الهجرى هى أدق آية من ازدهار الفن الإسلامى ، ومادتها هى أنفس ما عالجته يد الفنان ، وهى اللغة ، ولو لم تصل إلينا آيات الفن الجميلة التى صنعتها أيدى الفنانين فى ذلك العهد من الزجاج والمعادن لاستطعنا أن نرى فى هذه الرسائل مبلغ تقدير المسلمين للرشاقة الرقيقة ، وامتلاكهم لناصية البيان فى صورته الصنعة ، وتلاعبهم بذلك تلاعباً ؛ وليس من محض الاتفاق أن كثيرا من الوزراء فى ذلك العهد كانوا من أساتذة البيان وأعلامه ، ولذلك استطاعت رسائلهم أن تنال من التقدير ما جعلها خليقة أن تنسخ كتباً للناس وكان من أولئك الوزراء الخصيبى ، وابن مقلة[5] ، والمهلبى[6] ، وابن العميد ، والصاحب بن عباد ، والإسكافى وزير السامانيين ويحكى أن الإسكافى كان أكتب الناس فى السلطانيات ، فإذا تعاطى الإخوانيات كان قصير الباع[7] وهذا يدل على التمييز الدقيق بين نوعى الرسائل وكانت الرسائل الهامة مثل كتب تولية العمال ونحوها تكتب فى ديوان خاص يسمى ديوان الرسائل ، وهو ديوان لم تَخْلُ منه حكومة ما وقد بلغ من العناية بهذا الديوان أنه قُلِّد ببغداد لإبراهيم بن هلال الصابى المتوفى عام ٣٨٤ هـ — ٩٩٤ م ، وكان أكبر المنشئين فى النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى ، مع أن الصابى ظل طول حياته

---

(١) الإرشاد ج ٢ ص ٢٩١ (٢) نفس المصدر ج ٢ ص ٢٩٨

(٣) الإرشاد ج ٢ ص ٤ ٣

(٤) مع شذوذ قليلة جدا ، فقد كان وزير مشهور من وزراء المرابطين الأولين يجتنب السجع ، « وكان على طريقة قدماء الكتاب » ، انظر المعجب فى أخبار المغرب للمراكشى طبعة مصر ص ٤ ١

(٥) رسائل الخوارزمى ص ٣٥ (٦) الفهرست ص ١٣٤

(٧) يتيمة الدهر ج ٣ ص ١١٩ ، ج ٤ ص ٣١ ، وكتاب الإرشاد ج ٥ ص ٣٣١

يعتنق دين الصابئة ، ويصر عليه ، وقد عرضت عليه الوزارة ، إن أسلم ، فأبى[١] ولما مات ألف نقيبُ العلويين ، مع علو منزلته فى الدين ، قصيدة فى رثاء هذا الذى رفض الإسلام ؛ وهذا يدل على أن قيمة الإنشاء الجيد كانت فى نظرهم أعظم من قيمة صحة العقيدة وكان الصابى يعرف قدر نفسه ، وهو يقول مفتخراً

وقد عَلِمَ السلطان أَنى أمينُه ... وكاتبُه الكافى السديدُ المُوفَّقُ

فيُمْناىَ يُمْناه ، ولفظى لفظُه ، ... وعينى له عينٌ ، بها الدهرَ يَرْمُقُ

ولى فِقَرٌ تضحى الملوك فقيرة ... إليها لدى أحداثها حين تطرقُ[٢]

وتنقسم رسائله كلها قسمين فى الجزء الأول إجمال للخطاب الذى تُراد الإجابة عنه ، وهذا القسم كان يتيح المجال لإظهار الأدب فى الثناء على المُرْسِل وامتداحه والدعاء له ، فمثلا كتب الصابى عن الوزير ابن بقية إلى قاضى القضاة ، فقال فى أول الكتاب « وصل كتاب قاضى القضاة بالألفاظ التى لو مازجت البحر لأعذبته ، والمعانى التى لو واجهت دجى الليل لأراحته وأذهبته[٣] » ، ثم يمضى فى الإجابة عن الكتاب مبتدئاً بقوله وفهمته

ولا تزال رسائل الصابى تقرأ إلى اليوم مع لذة يحس بها القارئ و إعجاب بامتلاكه عنان البيان وهى تُلبِس موضوعها ثوباً من جمال الإنشاء القشيب ، وحتى لو كان الكتاب يتناول أخبارا عملية رسمية ليس من شأنها أن تناسب ملكة البيان وكان الصابى يدبّج رسائله بعبارات جميلة منمقة مسجوعة فى أولها وآخرها ، مليئة بضروب المجازات والاستعارات وأنواع الجناس ، ومع هذا لا يختفى المعنى بين ضغط الألفاظ ، ولا يطغى عليه جمال الألفاظ وموسيقى السجع ، بحيث يستطيع القارئ أن يفهم المراد من غير تلك المشقة التى يعانيها الإنسان فى فهم رسائل من جاء بعده وحتى لو ترجمت هذه الرسائل ، وجُرِّدت من كل ما تتحلى به ، وعُرضت على صورة تَفقدُها الكثير من جمالها ، فإنها لا تزال خليقة بالقراءة ولنذكر من أمثلة الرسائل الديوانية التى كتبها الصابى كتاباً عن عز الدولة إلى ابن عمه عضد

---

(١) الإرشاد ح ١ ص ٣٢٤

(٢) رسائل الصابى طبعة بعبدا بلبنان ١٨٩٨ ص ٨

(٣) يتيمة الدهر ح ٢ ص ٢٧٧

الدولة جواباً عن كتاب عضد الدولة الذى أخبره فيه بفتح جبال القفص والبلوص سنة ٣٥٧ هـ — ٩٦٨ م

« وصل كتاب سيدى الأمير عضد الدولة أدام الله عزه! بما سهل الله على يده، ويسّره بيُمْنه وبركته من فتح جبال القفص والبلوص، وما يليه، أدام الله علوّه! من أهلها المعادين كانوا للملّة، العادلين عن سبيل الله، حتى استنزلهم عن مَعْقِل بعد معقل، واستباحهم فى موئل بعد موئل، وقتل حُماتَهم، وأفنى كُماتَهم، وأباد حضراءهم وغبراءهم، وعفى معالمهم وآثارهم، وألجأهم إلى الإذعان وطلب الأمان، وتسليم الرهائن، والإفراج عن الذخائر، والاستقامة على سواء الدين، والدخول فى عصمة المسلمين؛ وفهمتُه وحمدت الله على ما منح الأميرَ عضد الدولة، حمدَ المتحقّق بما أفاء الله عليه، المغتبط بما أزلّه إليه، المشارك له فيما يخصه، المساهم له فيما يمسّه؛ ووجدتُ الأثر فيه كبيراً بمؤثّره، والتدبير جليلا كمدبّره؛ وتلك عادة الأمير، أيده الله! فى الصمد للفاسد حتى يصلح، وللمعتاص حتى يسمح، وعادة الله عنده فى المعونة الضامنة للنجاح، الكافلة بالفلاح؛ فما تَرِدُ علىّ من جهته بشرى إلا كنت متوقعاً لتالية لها أخرى، ولا أستقل منها بشكر ماضٍ سالفٍ إلا ارتهنى بترقُّب حادثٍ مُستأنف؛ والله أسأل أن يهنئه نعمته، ويملأه موهبته، ويبلغه فى الدين والدنيا آماله، ويجمل فيهما أحواله، ويجعل رايته منصورة على أعدائه، صغروا أم كبروا، وكلمته العليا عليهم، قلوا أم كثروا، ويمكنه من نواصيهم، سالموا أم حاربوا، ويقودهم إلى التسليم له، رضوا أم كرهوا؛ ولا أعدمَه فيما اختصه به من حباء وكرامة، وظاهرَه عنده من إعلاء وأنافة، مزيداً تتّصل مُدَّتُه إليه، وتحل عائدته عليه بحوله وطوله؛ والأمير عضد الدولة أطال الله بقاءه ولىُّ مواصلتى بما يبهجنى من أخباره، ويعطينى من آثاره، ويسرنى من عافيته، ويؤنسنى من سلامته، وأمتثله من أمره ونهيه، وأقف عنده من حده ورسمه، إن شاء الله[1] »

ثم انتقل استعمال الأساليب المُحَلّاة بالسجع من الرسائل السلطانية إلى الرسائل الإخوانية؛ على أنه فى القرن الثالث الهجرى كتب الأمير الشاعر ابن المعتز إلى الأمير الشاعر

(١) رسائل الصابى ص ٥٦ — ٥٨

عبيد الله بن عبد الله بن طاهر رسالة تعزية عن وفاة زوجته ، وقد ردّ عبيد الله على ابن المعتز شاكراً ، وكلا الرسالتين نثر مرسل ، ولا سجع فيهما[1] أما فى القرن الرابع فكان لا يخطر على البال أن تكتب مثل هذه الرسائل من غير أن يكون فيها سجع ، وقد عظم شأن هذا الفن ، فن كتابة الرسائل الجيدة ، فى أواخر القرن الرابع حتى كان الناس يستطيعون أن يعيشوا من هذه الصناعة ، كما عاش الشعراء قديماً من التكسب بالشعر وكان أبو بكر الخوارزمى ، المتوفى عام ٣٨٣ هـ — ٩٩٣ م ، أشهر كتاب الرسائل الإخوانية ، وقد ظل زماناً طويلا أكبر كتاب العرب

كان أصل الخوارزمى من طبرستان ، ومولده ومنشؤه بخوارزم ، وقد تقلب فى البلاد ، وشرّق وغرّب ، واتصل بجميع الأمراء تقريباً فى شرق المملكة الإسلامية فورد بخارى ونيسابور ، وهراة ، وأصفهان ، وشيراز ، وغيرها[2] وكانت رسائله توجّه إلى الأمراء والوزراء والقضاة والعمال والعلماء والعلويين ، وكان موضوعها ما يرد فى الرسائل عادة من التهنئة بالأعياد ، وبارتفاع المنصب ، وبالنجاة من الشر ، والتعزية بالوفاة ، والكتابة بعد نكبة أو محنة أو خلْع ، والكتابة بمناسبة المرض ، أو الخروج لحرب ، أو للشكر على هدية ومن رسائله رسالة كتبها إلى صاحب ديوان الخراج جاء فيها « حيث صرت أُلزَمُ خراجاً الزم من المدرِّ أصحابَه للبحترى ، وأضايَق فى صيغة وهب أمثالَها محمدُ بن الهيثم الغنوى لأبى تمام الطائى وقد عرف الشيخ أنى لا أقيم على الخَسْف ، ولا أُحِلّ إلا خُطة النَّصَف ، فإن رأى ألا يفجع خراسان بلسانها ، ولا يخليها من سيفها وسنانها ، فعل » ، فوضَع صاحبُ الخراج عنه خراجَ سنة[3]

ويظهر أن صيت الخوارزمى جذب إليه كثيراً من التلاميذ ، وخصوصاً من الفقهاء ، ونجد فى رسائله الكثيرَ موجّهاً إلى تلاميذه الجدد أو القدماء ، ومنها رسالة شكر فيها رجلا على اصطناعه فقيهاً من تلاميذه[4] ومن أمثلة ما كتبه لبعض تلاميذه « كُتُبُك ، ياولدى ،

(١) كتاب الديارات للشابشتى ص ١٤٦ وما بعدها
(٢) يتيمة الدهر ج ٤ ص ١٢٣ والصفحات التالية
(٣) رسائل الخوارزمى ص ٨١
(٤) رسائل الخوارزمى ص ١١٩

عندى تُحَفٌ وشمامات وأنوارٌ وباكورات ، أفرحُ بأولها ، وأنتظر ورود ثانيها ، وأشكرك على ماضيها ، وأعُدُّ الأيام والليالى على باقيها ، فكثِّرْ علىّ سوادَها ، ووفّر علىّ أعدادها ، واعلم أنى أحبك حباً مستكناً وباديا

أُحِبّك ما لو كان بين معاشر   من الناس أعداء لحرّ التصافيا

وأنى آنس بك حاضراً ، وأشتاق إليك غائباً ، شوقاً لو عرفتَه لتكبرت على الورى ، ولم تُقِمْ وزناً لأهل الدنيا ، وكنتَ لا تنظر إليهم إلا بمؤخر عينيك ، ولا تكلمهم إلا ببعض شفتيك[1] »

ولو قارنا بين رسائل الخوارزمى ورسائل الصابى لوجدنا هذه أكثر اتزاناً ، وأقل مبالغة ، وأقرب إلى الواقع ، وكان أهم ما عند الخوارزمى المحسِّنات البديعية والسلاسة ، أما موضوع الرسالة فهو بمثابة خيط ينسج الفنان حوله ثمرات خياله وبلاغته ، كما يلتف النبات المتسلق حول الخيط الذى ينصب له ، وبين هذا الأسلوب وبين الأسلوب العربى القديم كثيرٌ من وجوه الشبه ، من شغف بالألفاظ الجزلة ذات الجرس ، والتشبيهات الحسنة ، وقلق نفس الكاتب ، غير أن ما كانت تنطوى عليه العروسية قديماً من نبل العاطفة وقوتها قد تغير وصار موضع سخرية ، وهذه هى الصورة الوحيدة التى أتيحت له فى مجتمعات المدن

أما الصفات الرئيسية التى اتصف بها أسلوب الخوارزمى ، فهى أيضاً صفات الأسلوب الساخر وهى المبالغة والتكرار والحشو ، وهو يعمد إليها باعتبارها طريقة فنية فى الكتابة ، فمن ذلك فى إحدى رسائله « فلان أبطأ على ، فليت شعرى الريح قلعته ، أم الأرض ابتلعته ، أم الأفعى نهشته ، أم السباع افترسته ، أم الغول أغوته ، أم الشياطين استهوته ، أم أصابته بائقة ، أم أحرقته صاعقة ، أم رفسته الجمال ، أم اغتاله الجمال ، أم انتكس على ظهر جمل ، أم تدحرج من رأس جبل ، أم وقع فى بئر ، أم انهار عليه جرف شفير ، أم جفت يداه ، أم قعدت رجلاه ، أم ضربه الجذام ، أم أصابه البرسام ، أم خمس غلاماً فقتله ، أم تاه فى البر ، أم أغرق فى البحر ، أم مات من الحرّ ، أم سال به سيل راعب ، أم وقع فيه سهم من سهام الآجال صائب ، أم عمل عمل أهل لوط ، فأرسلت عليه حجارة

(١) رسائل الخوارزمى ص ٧٦

من طين منضود مسومة عند ربك ، وما هي من الظالمين ببعيد ! »[1] وكتب إلى رجل طلب نسخه من رسائله « ولو قدرت لجعلت الورق من جلدى ، بل من صحن خدى ، والقلم من بنانى ، والمداد من أجفانى »[2] وقد تؤتينا مبالغته فى كثير من الأحيان مجموعة قيمة من الأحوال المتعارضة التى قد تعرض فى حياة ذلك العصر ، كالذى كتبه الخوارزمى إلى أبى على البلعمى لما فارق الحضرة وورد نيسابور ، ومما قاله فى وصف حاله « حتى لقد ركبت غير دابتى ، وأكلت غير نفقتى ، ونزلت بيتاً بكراً ، وأكلت خبزاً بسراً ، وحرمت الغبى ، وشربت الردى ، ولبست الصوف فى المصيف ، والبردى فى الخريف ، وكوتبت مواجهة ، وخوطبت بالكاف مشافهة ، وأجلستُ فى صف النعال ، أعنى أخريات الرحال ، وناظرنى من كان يدرس علىّ ، وخالفنى من كان يختلف إلىّ ، وحتى لقد نشزت علىّ جاريتى ، وحرنت دابتى ، وتقدمنى فى المسير رفيقى الذى جمعنى وإياه طريقى ، وحتى إنى أخذت الدرهم الجيد ، فصار فى يدى ستوقاً ، وقطعت الثوب المشترى ، فصار على بدنى مسروقاً ، وغسلت ثيابى فى تموز ، فغابت الشمس وطلع السحاب ، وسافرت فى حُزَيران فعصفت الريحُ وسد الأفقَ الضبابُ ، وفقدت كل شيء ملكته غير عرضى الذى عهده الشيخ منى وصبرى الذى عرفه منى »[3] وقد يصل باستعمال الحشو والتكرار إلى ملاطفة من يوجه إليه الخطاب وتملقه ، ويذكر لنا مع ذلك مجموعة من الكتب التى يستطيع الإنسان أن يرجع إليها حينما يريد أن يكتب خطاباً من السجع الحسن ، فقد جاء فى إحدى رسائله « ذكر السيد أنه كتب جواب كتابى من الظهر إلى العصر ، ولقد استبطأته على ماأعرفه من بُعد غوره ، وغزارة بحره ، ولكنى أغلقت لهذا الجواب بابى ، وأرخيت له حجابى ، وضممت إلى نشر كتب آدابى ، وجلست من الدواوين بين آل الجراح وآل بويه وبنى الخصيب وبنى مقلة ، وبشرت من المقابر آل يزداد وآل شداد ، وحشرت من الآخرة ابن المقفع البصرى ، وسهل بن هارون الفارسى ، وابن عبدان المصرى ، والحسن بن وهب الحارثى ، وأحمد بن يوسف المأمونى ،

---

(١) رسائل الخوارزمى ص ٨٨
(٢) نفس المصدر ص ٦١ انظر أيضاً ص ٦٨
(٣) رسائل الخوارزمى ص ٣

ووضعت عن يمينى عهد أردشير بن بابكان ، وعن يسارى كتاب البيان والتبيين ، وبين يدىّ فصول بزرجمهر بن البختكان ، وقبل ذلك رسائل مولانا الصاحب ، عين الزمان ، وزين الشيب والشبان ؛ فما زلت أسرق من هذا كلمة ، وأنظر من ذاك فقرة ، وأستعير من هنالك نادرة وتيقة ، أغصب الأحياء على بيانهم ، وأنبش الموتى من أكفانهم ، وأنا فى أثناء ذلك رَطْبُ اللسان بالدعاء ، رطب العين بالبكاء ، أدعو الله بالتوفيق والتسديد ، وبالعصمة والتأييد[1] »

على أن الخوارزمى كان فى نظر معاصره الهمدانى (وكان هذا أصغر سناً من الأول) لا يحسن من الكتابة « إلا هذه الطريقة السادجة وهذا النوعَ الواحد المتداول بكل قلم ، المتناول لكلّ يد وفم[2] »

وكان أبو الفضل الهمدانى هو زعيم الطريقة الجديدة والحامى لها ؛ فارق همدان سنة ٣٨٠هـ وهو مُقْتَبِلُ الشبيبة ، غضُّ الحداثة (كان يناهز الثانية والعشرين) ؛ وورد حضرة الصاحب فتزوّد من ثمارها ؛ ثم ورد جرجان ، وأقام بها مدة ، ووافى نيسابور سنة ٣٩٢ هـ[3] ، أى بعد أن فارق وطنه باثنى عشر عاماً ؛ ثم شجر بينه وبين أبى بكر الخوارزمى ما كان سبباً فى عُلُوٍّ أمره ، وبُعدِ صيته ، إذ لم يكن فى الحسبان أن ينبرى للخوارزمى أحدٌ ؛ فلما تصدى الهمدانى لمساجلته ، وجرت بينهما مكاتبات ومناظرات ومناضلات ، وغلّب هذا قومٌ وذاك آخرون ، وجرى من الترجيح بينهما ما يجرى بين الخصمين المتصاولين ، طار ذكر الهمدانى فى الآفاق ، وارتفع مقداره عند الملوك والرؤساء ؛ ثم أجاب الخوارزمى داعى ربه ، فخلا الجو للهمدانى ، وتصرّفت به أحوالٌ جميلة ، وأسفارٌ كثيرة ، ولم يبق من بلاد خراسان وسجستان وغزنة بلد إلا دخلها ، واستفاد خيرها ؛ وألقى عصاه بهراة ، ثم صاهر أبا على الحسين بن محمد الخشنامى ، وهو الفاضل الكريم الأصل ، فانتظمت أحوال أبى الفضل بهذه المصاهرة ، واقتنى بمعونة صهره ومشورته ضياعاً فاخرة ، وعاش عيشة راضية ، وحين بلغ أشده وأربى

---

(١) نفس المصدر ص ٣٥

(٢) رسائل الهمدانى طبعة بيروت ص ٧٦

(٣) هـذا هو الصواب كما فى الإرشاد لياقوت (ج ١ ص ٩٦) ، لا ٣٨٢ هـ كما فى يتيمة الدهر للثعالبى (ج ٤ ص ١٦٨)

على الأربعين سـنة ناداه ربه فلباه فى سـنة ٣٩٨ هـ ، « فقامت عليه نوادب الأدب وانثلم حدّ القلم[1] »

كان أبو الفضل مشهوراً بذكاء القريحة وقوة الحفظ ، وكان يُنْشَدُ القصـيدة التى لم يسمعها قط ، وهى أكثر من خمسين بيتاً ، فيحفظها كلها ، ويؤديها من أولها إلى آخرها ، لا يخرم حرفاً ، ولا يُخِلّ بمعنى[2] وكان من العجائب التى يقدرعليها ، ويعجز عنها الخوارزمى أنه كان يستطيع أن يكتب كتاباً يُقرأ فيه جوابه ، أو كتاباً يُقرأ من آخره إلى أوله ، أو كتاباً إذا قُرِئ من أوله إلى آخره كان كتاباً ، فإن عكست سطوره مخالفة كان جواباً ، أو كتاباً لا يوجد فيه حرف منفصل ، من راء يتقدم الكلمة أو دال ينفصل عنها ، أو خالياً من الألف واللام ، أو من الحروف العوامل ، أو أول سطوره كلها ميم وآخرها ميم ، أو كتاباً إذا قرئ معرجاً ومُرد معوّجاً كان شعراً ، أو إذا فسر على وجه كان مدحاً ، وإذا فسر على وجه كان قدحاً[3] وكان هذا وأشباهه يعتبر أعلى درجات القدرة على الإنشاء فى ذلك العصر

وكذلك يعيب الهمذانىُّ الجاحظَ بأن كلامه سهلٌ ، قليلُ الاستعارات ، قريب العبارات ، وأن الجاحظ « مُنْقادٌ لعُريان الكلام يستعمله ، نَفُورٌ من معتاصه يُهْمِلُه[4] »

غير أن رسائل الهمذانى التى انتهت إلينا ليس فيهـا لحسن الحظ مثل هذه الإشارات المعتاصة ، فهى قد كفتنا مشقة ذلك ، ولـكنهـا أكثر التواء وتكلفاً من رسائل الخوارزمى وأحفل بالتشبيهات البعيدة المطلب وبأنواع الجناس

وقد ظهر شيء جديد تجاوز أسـلوب الرسائل ، وهو الميل إلى القصص والحكاية ، فنجد الأدباء يذكرون فى سيـاق رسائلهم بين حين وآخر حكاياتٍ طويلةً أو قصيرةً على سبيل التمثيل ، فمثلا يشبِّه الهمذانى فى إحـدى رسائله حال الطامع الذى يذهب به الأمل

---

(١) يتيمة الدهر ج ٤ ص ١٦٧ — ١٦٨ ويذكر ابن خلـكان (ج ١ ص ٦٨ — ٦٩ من طبعة فستنفلد) أن بديع الزمان مات من السكتة ، وعجل بدفنه ، فأفاق فى قبره ، وسمع صوته بالليل ، فنبشوا عنه فوجدوه قد مات من هول القبر

(٢) يتيمة الدهر ج ٤ ص ١٦٧ (٣) رسائل الهمذانى ص ٧٤

(٤) مقامات الهمذانى طبعة بيروت ١٨٨٩ ص ٧٢

والطمع بعيداً ، والخيرُ منه قريب ، بحال الرجل البخاري الذى ضاع حمارُه . يقول الهمذانى :

« ثم لم يكن مَثَلى معه إلا مَثَل البخارى الذى ضاع حماره ، وخرج فى طلبه ، حتى عبر جيحون بنفسه ، يَطْلُبُه فى كل مَنْهَلٍ ، وينشده فى كل مرحلة ، وهو لايجده ، حتى جاوز خراسان ، وانتهى إلى طبرستان ، وأتى العراق ، وطاف الأسواق ؛ فلما لم يجده ، وأيس ، عاد ، وقد طالت أسفاره ، ولم يَحْصُل حماره ، حتى إذا حصل فى بلده ، بين أهل وولده ، أحبّ الله أن يَلْطُف به لُطْفاً ليعتبر به ، فنظر ذات يوم إلى اصطبله فإذا الحمار بسرجه ولجامه وثفره وحزامه قائماً على المعلف ينشّ » (١)

وهو يقول مدلِّلا على أن الإنسان يظل هواه دائماً مع وطنه « إن الإبل على غلظ أكبادها لتحنّ إلى بلادها ، وإن الطير لتقطع عرض البحر إلى مطانها »

وَيَحْكِى عن ذى اليمينين طاهر بن الحسين أنه « لما وَلِىَ مصر وافاها مضروبةً قبابُها ، مفروشةً أرضُها ، مزخرفةً جدرانُها ، والناس ركباناً ورجالا ، والنّثار يميناً وشمالا ؛ فأطرق لا ينطق حرفاً ، ولا يرفع طرفاً ، ولا يهشّ إلى أحد ، فقيل له فى ذلك ، فقال ما أصنع بهذا ، وليس فى النظّارة عجائز بوشنج (وهى بلده) !؟ » (٢)

وكذلك يحكى الهمذانى حكاية التاجر مع ولده ويتمثل بها ؛ وكان التاجر قد جهّز ولده بمال للتجارة ، وأوصاه عند ما خرج من بلده بأن يحذر النفس وسلطانها وكان مما قاله له ستحدثك النفس بمعنى اسمه الكَرَم ، ويخدعك السفهاء عن شيء يقال له الكرم ؛ وقد جرّبتُ الأول فوجدته أسرع فى المال من السوس ، ونظرت إلى الثانى فوجدته أشأم من البسوس ؛ ودعنى من قولهم أَلَيْس الله كريماً ؟ بلى ، ولكن كرمه يزيدنا ولا ينقصه ، وينفعنا ولا يضره ؛ فأما كرم لا يزيدك حتى ينقصنى ، ولا يريشك حتى يَبْرِيَنى ، فهو خذلان ؛ فلما فصلت العير لحّت بالفتى همةُ العلم ، فأنفق ما معه من المال فى طلبه ، « فلما انسلخ من طارفه وتالده ، رجع بالقرآن وتفاسيره إلى والده ، فقيراً لا يملك نقيراً ، وقال يا أبتِ جئتك بسلطان الدهر ، وعزّ الأبد ، وحياة الخُلْد ؛ جئتك بالقرآن وتفاسيره ، والحديث بأسانيده ، والفقه بأفاريره ، والكلام بأفانينه ، والشعر بغريبه ، والنحو بتصاريفه واللغة بأصولها ، فاحْنِ العلم نوْراً ونُوراً

(١) رسائل الهمذانى ص ١٧٤ — ١٧٥

(٢) نفس المصدر ص ٣٧

والآداب حُرّا وحُوراً ، فأتى به إلى السوق وقدّمه للصراف والبزاز والعطار والجمار والقصاب ، وانتهى إلى البقال ، فساومه عن ناقة نقل ، وقال انتق تفسير أى سورة شئت ، فتنحّى البقال ، وقال إنما نبيع بالكِسْرة المكسّرة لا بالسورة المفسّرة ، فأخذ الوالدُ ترابا بيده ، ووضعه على رأس ولده ، وقال يا ابن المشئومة ، ذهبتَ قناطير ، وجئت بأساطير ، لا يبيع بها ذو عقل ناقةَ نقل[1] »

وإذا كنا نجد عند الهمذانى ميلا إلى القصص والحكاية ، فقد كان يقابل ذلك عند الصاحب بن عبّاد ومن يتصل به اهتمامٌ خاص شديد بالجوّالين المكدّين وحكاياتهم ومخاطراتهم ولغتهم وكان الصاحب بن عباد نفسه يحفظ « مُناكاة بنى ساسان » حفظا عجيباً ، ويعجبه من أبى دُلَف الخزرجى الشاعر وفورُ حظه منها ، وكانا يتحادثان أحيانا ، وكان أبو دلف هذا شاعراً كثير المُلح والطرف « أحْلَق التسعين فى الأطراف والاغتراب ، وركوب الأسفار الصعاب ، وضرب صفحة المحراب بالجراب فى خدمة العلوم والآداب » ، وقد دوّخ البلاد ، فطاف بالهند والصين ، « وكان ينتاب حضرة الصاحب بن عبّاد ، ويكثر المقام عنده ويتزود كتبه فى أسفاره ، فتجرى مجرى السفاتج فى قضاء أوطاره[2] »

ولم تقتصر دقة ملاحظته بالعين والأذن على أحوال البلاد الأجنبية ، بل شملت أخطّ طبقات أمته ، وهى الطبقة التى يجهلها المثقفون فى العادة جهلهم لما ليس فى بلادهم ، وكان الجاحظ أيضاً هو أول من كشف عن هذه الناحية ، فقد تكلم قبل ذلك العهد بمائة وخمسين سنة عن المُكدّين ، وأسمائهم ، وما يمتازون به ، ويحتالون به[3] ، ثم جاء البيهقى فى أوائل القرن الرابع فنقل عن الجاحظ ، وتوسّع فى الكلام عن أصناف المُكدين وأفعالهم ونوادرهم[4]

أما أبو دلف فإنه ألف قصيدة طويلة فى أصناف المكدّين وشرحها شرحاً وافياً كافياً وتقدم كثيراً على كل من الجاحظ والبيهقى[5]

---

(١) رسائل الهمذانى ص ٣٩٣ وما بعدها

(٢) يتيمة الدهر ج ٣ ص ١٧٤ — ١٧٥

(٣) كتاب البخلاء للجاحظ ، طبعة فان فلوتن ص ٤٧ وما بعدها

(٤) المحاسن والمساوئ ص ٦٢٢ — ٦٢٧

(٥) يتيمة الدهر ج ٣ ص ١٧٥ وما بعدها

ويرجع الفضل فى حصره على ذلك إلى الأحنف العكبرى الشاعر ، فقد كان الأحنف أيضاً جوّالا ، طاف البلاد ، وتعنى تعباً مؤثراً بحرمانه من وطن يأوى إليه ، ولكنه التزم طريقة الشعراء الحقيقيين ، فلم يحاول أن يذكر فى شعره كل الأنماط الصعلوكية التى تميز أصناف المكدّين وألفاظهم ، وإنما ترك بعض ذلك لأبى دُلف[1]

أما الهمدانى فقد ظهر فى هذا الميدان متميزاً بنزعة خاصة إلى الحكايات القصصية التمثيلية القصيرة التى تغلب عليها الصبغة البلاغية ، وكانت ثمرة ذلك مجموعة من المقامات ، منها واحدة تسمى الرصافية ، وهى معرض تجتمع فيه الاصطلاحات المتعلقة بالمكدّين ، كما هو الحال فى قصيدة أبى دلف[2] والهمدانى نفسه يشير إلى تأثره فى مقاماته بأبى دُلف ، وذلك بأن أخذ من قصيدته الأبيات التى ذكرها فى المقامة الأولى[3] وقد قدح الخوارزمى فى الهمدانى بأنه لم يحسن سوى هذه المقامات ، فثارت لهذه التهمة ثائرة الهمدانى[4] ومن أسف أننا لا نعرف الناحية التى أعجبت الخوارزمى فى هذه المقامات

أما عندنا فالتقدم الكبير الذى نلاحظه هو أن جميع المقامات تدور كلها حول رجل واحد هو أبو الفتح الأسكندرى ، وبذلك تقوم الحكايات المختلفة الأشكال على أساس واحد ، وهذا تمهيد للكتابة الروائية على صورة أكبر ، ولم يكن قد بقى على الهمدانى إلا خطوة واحدة ليأتى لنا بقصص المحتالين واللصوص من أخف وألطف نوع لم يصل إليه أحد إلى اليوم ولكن هذه الخطوة لم تتم مع الأسف ، ولم يكن ذلك لنقص أو قصور فى القدرة على نسج القصص وربط أجزائها ، فهذه القدرة كانت موجودة ، ونحن نلاحظها فى القصص

---

(١) نفس المصدر ص ١٧٥ على أنه يقال فى هذا النص إنه كان للعكبرى قصيدة دالية فى الساكاه وذكر المكدين . (المترجم)

(٢) يفخر الهمدانى (رسائل ص ٣٨٩ — ٣٩ ، ٥١٦) بأنه أملى فى الكدية اربعمائة مقامة لا مناسبة بين المقامتين لا لفظاً ولا معنى ، ولكن لم يصل إلينا إلا نحو من خمسين مقامة منها ، ونعنى ألا نعتبر الأربعمائة رقماً دقيقاً ، فإن الهمدانى يؤكد فى رسائله (ص ٧٤) أنه يقدر على أربعمائة صنف من الترسل

(٣) اليتيمة ج ٣ ص ١٧٦ على أن المقامات لم يذكر تاريخ تأليفها ، ويقول الحصرى (على هامش العقد الفريد ج ١ ص ٢٨) إن المقامة الجدانية (ص ١٥ وما بعدها من طبعة بيروت) أمليت سنة ٣٨٥ هـ — ٩٩٥ م

(٤) رسائل الهمدانى ص ٣٨٩ — ٣٩

الشعبية ، ولكن السبب هو أن المقامات كانت ولا تزال أدبا يؤلف للبلغاء ، وهؤلاء لا يعنون بربط أجزاء القصة بعضها ببعض ، وإنما يعنون بالألفاظ والأساليب البليغة وقد أوجدت هذه المقامات ميلا إلى الخطب ذات الأساليب الوضاءة التي تشبه « السواريخ » التي تنطلق لامعة ، ثم تمضي ولا تترك أثراً ، وكذلك أساليب البلغاء لم يكن لها ، رغم جمالها ، أثر في وضع قصة طويلة متماسكة الأجزاء

على أنه قد جمعت أشعار الهمداني أيضاً[1] ، وهي قصائد تدل على أن صاحبها كان بفطرته كاتباً موهوباً ، ولم يكن شاعراً ، فهي أساليب بلاغية محضة مجردة من كل عاطفة شعرية ، وفيها فرط تكلف في الألفاظ والمعاني ، فمثلاً يقول الهمداني

إذا سجع القمريّ راسلتُ لحنه بإيقاع دمع للغناء موافق[2]

وهو يتلاعب في شعره بعلم اللسان فيكتب قصيدة معرّاة من الواو ، وهو ما لم يستطع الصاحب بن عباد أن يفعله ، مع أنه استطاع عمل قصائد كل واحدة منها خالية من حرف من حروف الهجاء[3]

وتدل عناية الحصري[4] (المتوفى عام ٤٥٣ هـ — ١٠٦١ م) برسائل الهمداني على أن الهمداني قد غلب على من تقدمه ، فالحصري يذكر أجزاء طويلة من رسائل الهمداني ، أما الخوارزمي فلا يذكره أصلا

وكان أبو العلاء المعرّي (٣٦٣ — ٤٤٩ هـ — ٩٧٣ — ١٠٥٧ م) أكبر كتاب النثر في عصر الحصري ويقول ناصر خسرو الرحالة الفارسي الذي ورد المعرّة سنة ٤٣٨ هـ — ١٠٣٧ م « إن فضلاء الشام والمغرب والعراق يقرّون أنه لا نظير له في هذا العصر ، ولن يكون له نظير » ، وقد أشاد الرحالة الفارسي إشادة خاصة بوصف كتاب لأبي العلاء « جاء فيه بكلمات مرموزة وأمثلة بألفاظ فصيحة وعجيبة ، بحيث لا يقف عليه الناس إلا قليل منهم ، وهؤلاء يقرؤونه عليه أيضاً[5] »

---

(١) طبع ديوانه بمصر عام ١٣٢١ هـ ، ومخطوط باريس (٢١٤٧) أدق وأوفى

(٢) الديوان ص ٥٩ ، والظاهر أن المؤلف لا يحب تشبيه الدمع بالإيقاع الموسيقي (المترجم)

(٣) يتيمة الدهر ج ٣ ص ٢٢٣ ، والديوان مخطوط باريس ص ٥٤ ا — ب

(٤) زهر الآداب المطبوع بمصر على هامش العقد الفريد

(٥) ناصر خسرو ص ١١ من طبعة شيفر [وهذا النص نقله إلى العربية عن كتاب سفرنامه ص ١٦ من طبعة كاوياني ببرلين — المترجم]

وكان ذلك هو المثل الأعلى للنثر الجيد فى ذلك العصر ، وقد ادّخر أبو العلاء التعبيرات العويصة لقصائده ، ولكنا نجد الأسجاع قد صارت فى رسائله أقصر مما نجده عند الهمدانى ، كما أننا نجد تشبيهاته أكثر تكلفاً ، وكثيراً ما تطغى الصناعة والتكلّف اللفظيّان على الغرض من الرسالة ، حتى يجد القارئ مشقة فى الوصول إلى معرفته ، وكثيراً ما نجد فى رسائله تشبيهات متكلفة مطوّلة كثيراً بالنسبة لما عرف من قبل ، فمن ذلك قوله « وأسفى لفراق سيدى الشيخ ، أدام الله عزه ، أسف ساق حرّ ، ساقه الطرب إلى الحر ، تّوارى بالورقة ، من حر الوديقة ، كأنه قينة وراء ستر ، أو كبير حجب من الهتر ، فى عنقه طوق ، كرب يقصمه الشوق ، لو قدر لانتزعه باليد ، من المقلّد ، أسفاً على إلف ، غادره للكمد ، أى حِلْف ، أرسله فهلك ، نوح ، فالحمائم عليه تنوح ، يسمعك بالغناء أصناف الغناء ، و يظهر فى الغصون حتّى الوجد المصون » ، وهلمّ جرا[1]

ونجد الكلام تلمع من ثناياه الإشارات اللطيفة وأنواع الجناس اللفظى . ويكاد نجد فى كل جملة شيئاً من ذلك قليلا أو كثيراً

وهذا التعبير عن الشوق للمرسل إليه هو الموضوع الذى تُبدأ به الرسائل عادة على أننا نجد الهمدانى قد عبر عن شوقه بما هو أبسط من ذلك ، مثال ذلك قوله . « معاذ الله أن أشتاق إلى حضرته ، لكنى أفتقر إليها افتقار الجسد إلى الحياة ، والحوت إلى الفرات[2] »

أما بعد ذلك فنجد الكتاب يعبّرون عن الشوق ، و يبالغون فى التمثل بالحمام أو نحوه مما لم تجر به عادة

فمثلا يقول أبو العلاء . « وشوقى إليه و إلى الجماعة الذين عرفتهم بمدينة السلام كالنسيم لا يجمد ، ونار فارس ليس تخمد ، وفقرى إلى لقائه ولقائهم فقرُ الذى أملق إلى الصلة ، و بيت الشعر إلى القافية المتصلة »

ويقول أيضاً « شوقى إلى مولاى الشيخ مناسب طول الدهر لا يعد بسنة وشهر ، وكلما ذهب زمان صادف ، أعقبه من الأزمنة رادف »

---

(١) رسائل أبى العلاء نشرة مرجليوث ص ٤٦ — ٤٧ ، ص ٥٢

(٢) رسائل الهمدانى ص ٨

ويقول « شوقى إلى سيدى الشيخ شوق البلاد المحلة ، إلى السحابة المسحلة ، وانتظارى لقدومه انتظار تاجر مكة وفد الأعاجم »

ويقول أيضاً « وأنا والجماعة نعث إلى سيدى الشيخ معرا كب الطريق ونسيم الريح الحريق ، والعقيق المومض ، والخيال المتعرض ، سلاما تأرّجُ رحالُ الرفقة إذا استُودعته ، وتبتهج قلوب النفر إن الآداب منهم سمعته(١) »

أو نجد فى بعض الرسائل مبالغة فى المجاملة والملاطفة لا حد لها ، فمن ذلك أن أحد الأدباء أهدى إلى أحد الأمراء مختصراً لكتاب مشهور فى النحو ، فعبّر المعرى عن إعجابه بالمختصر بأن شبّهه فى دقته وإحاطته بما فى الأصل بالفرات ، حرى من سمّ الخياط ، وأول ما نجده فى رسائله رسالته التى بعث بها إلى رجل بمصر ، وفى أولها يقول « إن كان للآداب ، أطال الله بقاء سيدنا ، نسيمٌ يتضوّع ، وللبلد كاء نار تشرق وتلمع ، فقد فعمنا على بعد الدار أرجُ أدبه ، ومحا الليلَ عنا ذكاؤه بتلهّبه ، وحوّل الأسماع شنوفا غير داهبة ، وأطلع فى سويداوات القلوب كواكب ليست سارية ؛ وذلك أنا معشر أهل هذه البلدة وُهب لنا شرف عظيم ، وألقى إلينا كتاب كريم ، صدر عن حضرة السيد الحبر ، ومالك أعنة النظم والنثر ، قراءته نُسُكٌ ، وختامه ، بل سائره ، مسك ، وفى ذلك فليتنافس المتنافسون . أُجِلّ عن التقبيل ، فعلالُه المقبّلة ، ونُزّه أن يبتذل ، فنسخه المتبذلة ، وإنه عندنا لكتاب عزيز وإنما المنازل التى يبرلها السيد كالشهب الشآمية الموفية على العشرين ثمانية ، نزل بها الزوفان فتشهرت ، ونسبت العرب إليهما كلّ سحابة أمطرت(٢) » وكتب أبو العلاء إلى رجل أخبره بأنه سيزور بلدته المعرّة ، فوصفها له بقوله « مثله بقدوم هذه الناحية مثل النسر الذى هو من ملوك الطير وعظمائها ، يتصل من أوصاله رائحة المسك ، يهبط على نبيلة حد و بيلة ، وهذه جمل من صفة المعرّة هى ضد ما قال الله عز وجلّ (مثل الجنة التى وُعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن) اسمها طِيَرة ، وعند الله تُرجى الخيرة ، المورد بها مختلس ، وظاهر ترابها فى الصيف يبس ، ليس لها ماء جارٍ ، ولا تغرس بها غرائب الأشجار ، وإذا

(١) رسائل أبى العلاء ص ٣٦ ، ٤٥ ، ٥٤ ، ٨٨

(٢) رسائل أبى العلاء ص ٣ وما بعدها

أبرز لأهلها دِيْخ ، يؤمّل به الربح ، تحسبه صبغ بمطر ، فكأنما يرمق به هلال الفطر ، وقد يحيئها وقت يكون فيها حدى المعر فى العزة كحدى الفرقد ، ومثل حمل السكوا كب حمل النقد ، ويبكر فقيرها على الهداية قبل أبى الفرجين ابن دأية ، حتى يقف سائع الرسل ، فكأنما وقف رصوان يستوهبه ماء الحيوان(١) »

والفن العظيم الذى يتحلى فى هذه الطريقة بما فيها من زخارف كثيرة تشبه « السوار يخ » جعل اللغة سلسة القياد إلى درجة نادرة ، قويه التعبير رغم الاختصار ، وهو الطريقة التى استند إليها كل الذين كانوا يريدون التعبير عما فى نفوسهم مراعين فى ذلك غايه ما أرادوا من الإيجاز والقوة والحريه فى التعبير

وقد بلغ أبو حيان التوحيدى المتوفى حوالى عام ٤٠٠ هـ — ١٠٠٩ م مرتبة الأستاذ لهذه الطريقة ، وكان على ذروة من دراها وأول ما نلاحظه أنه كان عالما بدقائق الأسلوب الرائع ، وقادراً عليه ، غير أننا نكاد لا نلاحظ فى أسلوبه ذلك التكلف الذى نجده عند غيره من الأدباء ولم يُكْتَب فى النثر العربى بعد أبى حيان ما هو أبسط وأقوى وأشد تعبيراً عن مزاج صاحبه مما كتب أبو حيان ، ولكن الجمهور كان يميل إلى طريقة الآخرين فى البديع ، فيجرى عليها ويعظم أصحابها ، ولقد كان أبو حيان فناناً غريباً بين أهل عصره ، وكان يعانى وحشة من يرتفع عن أهل زمانه ، ويتقدّم عليهم ، وهو يقول « فقدت كل مؤنس وصاحب ، ومرفق ومشفق ، والله لربما صليت فى المسجد ، فلا أرى إلى جنبى من يصلى معى ، فإن اتفق فبقّال ، أو عصّار ، أو ندّاف ، أو قصّاب ، ومن إذا وقف إلى جانبى أسدرنى بصنانه ، وأسكرنى بنَتْنِه ، فقد أمسيت غريب الحال غريب النحلة ، غريب الخلق ، مستأنساً بالوحشة ، قانعاً بالوحدة ، معتاداً للصمت ، ملازماً للحيرة ، محتملا للأذى ، يائساً من جميع من ترى ، متوقعاً ما لا بد من حلوله ، فشمس العمر على شفا ، وماء الحياة إلى نضوب ، ونجم العيش إلى أفول(٢) »

وفى آخر حياته أحرق كتبه ، فلما عُذل فى ذلك قال « إنى فقدتُ ولداً نجيباً ،

(١) نفس المصدر ص ٥٥

(٢) رسالة فى الصداقة والصديق طبع القسطنطينية ١٣٠١ هـ ص ٥ — ٦ ويقول أبو حيان إنه كتب هذه الرسالة « لما بلغت سنه رأس الحائط » (ص ١٩٩)

وصديقاً حبيباً ، وصاحباً قريباً ، وتابعاً أديباً ، ورئيساً مهيباً ، فشقّ عليّ أن أدعها لقوم يتلاعبون بها ، ويدنّسون عرضى إذا نظروا فيها . وكيف أتركها لأناس جاورتهم عشرين سنة ، فما صح لى من أحدهم وِدادٌ ، ولا ظهر لى من إنسان منهم حِفاظ ؟ ولقد اضطررت بينهم ، بعد الشهرة والمعرفة ، فى أوقات كثيرة إلى أكل الخضر فى الصحراء ، وإلى التكفّف الفاضح عند الخاصة والعامة ، وإلى بيع الدين والمروءة[1] »

وكتابه فى ذم الوزيرين مشحون بالثلب المقذع ، وقد ظل الناس زماناً طويلا يعتقدون أن هذا الكتاب يجلب النحس على من يقتنيه .

وآخر مظهر لضعف الذوق العربى الأصيل أنه منذ القرن الثالث الهجرى بدأت قصص السمر الأجنبية تحتل مكاناً كبيراً فى الأدب العربى[2] . وكانت الإسرائيليات وقصص البحريين تقوم ، حتى ذلك الحين ، بحاجة من يريد التسلية . أما منذ القرن الثالث فقد أضيف إلى ذلك ما ترجم من قصص الهند والفرس ، وكان أهمها فى ذاك العصر حكايات ألف ليلة وليلة أو « هزار أفسان » ، (ألف حكاية) ، وهو اسمها الفارسى ، وإن كانت هذه الحكايات دون المائتى سمر موزعة على ألف ليلة[3] .

غير أن هذه الحكايات لم تكن تروق الأدباء الذين يؤثرون قراءة النثر الفنى الذى يهز أرجاء النفس والذى لا يحتاج إلى جانب ذلك من زخرفة ، فكانوا يرون أنها « كتاب غثّ بارد الحديث[4] » ، وكذلك نجد أبا العلاء ، الفنان الكبير ، يتكلم عن كتاب كليلة

---

(١) الإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٨٧ — ٣٨٨

(٢) جاء فى أخبار العرب أن أحسن الناس جواباً وأحضرهم قريش ثم العرب ، وأن الموالى تأتى أجوبتها بعد فكرة ورويه (أمالى المرتضى ج ١ ص ١٩٧ طبعة القاهرة ١٩٢٥ م)

(٣) هل كانت قصص السندباد ضمن حكايات ألف ليلة وليلة ؟ كانت تلك القصص موجودة قائمة بذاتها ، على تفاوت فى طولها ، وكذلك كان يعرف أنها من كتب الهند (مروج الذهب للمسعودى ج ٤ ص ٩٠ ، والفهرست لابن النديم ص ٣٠٥) وقد ذكر الصولى فى الأوراق (مخطوط باريس ص ٩) وابن الحجاج الشاعر (ديوان ابن الحجاج (المتوفى عام ٣٩١ هـ — ١٠٠١ م) مخطوط مدينة جوتا ص ١١١) أن هذا الكتاب ، كتاب السندباد من كتب الحكايات المحبوبة ، التى يميل إليها الناس ميلا خاصا . ويقال إن مؤلفه طبيب هندى يسمى سندباد ، وهو يحتوى على كتاب الوزراء السبعة والمعلم والغلام وامرأة الملك (مروج الذهب ج ١ ص ١٦٢)

(٤) الفهرست لابن النديم ص ٣٠٤

ودمنة كلام من لم يتحمس له ، فيقول إنه لم يَقْتَنِ هذا الكتاب ، ولم يتمكن علمه مما فيه ، ولم يستكمله سماعا[1]

ولكن روح ذلك العصر الجديدة التي خرجت عن النزعة العربية الأولى كانت تتجه إلى ما هو أخصب ، وسرعان ما وجدنا حتى من العلماء والمعتبرين من الأدباء من لم يجد غضاضة على مكانته أن يؤلف أسماراً من النثر السهل ، غايتها مجرد التسلية ، فمثلا ابتدأ أبو عبد الله محمد بن عبدوس الجهشياري ، صاحب تاريخ الوزراء ، بتأليف كتاب على نسق كتاب ألف ليلة وليلة ، فاختار ألف سمر من أسمار العرب وغيرهم ، وكتب منها أربعمائة وثمانين سمراً ، ولكن المنيّة عاجلته قبل تتميمه الألف ومما يجب ملاحظته أن الجهشياري لم يهتم لوصل قصصه بعضها ببعض ، ولهذا الوصل سحره وتأثيره الخاص فينا ، لأنه يحثنا في مواصلة القراءة ، بل جعل الجهشياري كل سمر قائماً بذاته ، ويكفي لليلة واحدة[2] ومن هذا النوع الكتبُ المسلّيةُ التي ألّفها القاضي التنوخي المتوفى عام ٣٨٤ هـ — ٩٩٤ م وأخيراً جاء المؤرّخ الكبير مسكويه المتوفى حوالى عام ٤٢٠ هـ — ١٠٢٩ م ، وكان أكبر مؤرخي القرن الرابع ، فألف كتاب «أُنْس الفريد» ، «وهو أحسن كتاب صُنّف في الحكايات القصار والفوائد اللطاف[3]»

وهذه القصص الجديدة هي من نوع يغاير كل المغايرة القصصَ القديمة التي ألفها ابن قتيبة وصاحب العقد ، ففيها نجد لأول مرة تمام الأسلوب القصصي الإسلامي ، أعني طريقة القصص التي ليست عربية خالصة وإلى جانبها انتشرت كتبٌ شعبية كثيرة لا يُعْرَف مؤلفوها ، منها قصص في الفروسية ، كالتي تحكي عن عروة بن عبد الله ، وأبي عمر الأعرج ، وكتبٌ في النوادر والحكايات مثل حكايات جحا وحكايات ابن المغاملي المغني المشهور ، وكتبٌ هزلية مثل قصة عاشق القرد ، والسنور والفأر[4] ، وجُزْء الطائر ، وكتاب ذات الطيب ، ثم مجموعة كبيرة من القصص الغرامية وخصوصاً حكايات الشعراء المشهورين وأهل

---

(١) رسائل أبي العلاء المعري طبعة مرجليوث ص ٢ ١

(٢) الفهرست ص ٤ ٣

(٣) تاريخ الحكماء للقفطي ص ٣٣١ — ٣٣٢ من الطبعة الأوروبية

(٤) الأوراق للصولي ص ٩

الدهاء من النساء العاشقات وكذلك شغلت قصص الحب بين الآدميين و بين الجن مكاناً كبيراً[1]؛ وقد ذكر المؤرخ حمزة الأصفهانى حوالى عام ٣٥٠ هـ — ٩٦١ م أنه كان فى عصره من كتب السمر التى تتداولها الأيدى ما يقرب من سبعين كتاباً[2] وكان من بين هذه الكتب القصصُ التى كان يؤثرها أهل الطبقة الراقية والتى يغلب عليها الوَلَهُ واللذةُ بسفح الدموع ، وكان يثير تولُّهَ العشاق ما روى عن بنى عذرة من أن أحدهم « كان يموت إذا عشق » ، وعن أبطال القصص الغرامية الذين يموتون من شدة العشق ، وتتضعضع أعضاؤهم من شدة الوجد[3]

وإلى هنا وقف النثر العربى إلى اليوم

٢ — الشعر

كانت مدن العراق الكبرى مهداً لشعر المُحْدَثين ، أما قائدهم فيعتبر بشّار بن برد الذى نشأ بالبصرة ، وتوفى عام ١٦٨ هـ — ٧٨٤ م[4] وكان أبوه طيّاناً يضرب اللبن[5] وقد وُلد بشار أعمى ، وكان ضخما طويلا عظيم الخلق والوجه ، وقد سخر منه رجل بأن قال له كأنك فيل عرضك أثقل من طولك ، وذلك عند مارُوى له قولُ بشار

فى حُلّتى جسمُ فتى ناحل لو هبّت الريحُ به طاحا[6]

وكان بشار إذا أراد أن ينشد شعراً صفّق بيديه ، وتنحنح ، و بصق عن يمينه وشماله ،

---

(١) الفهرست ص ٨ ٣

(٢) كتاب تاريخ سنى ملوك الأرض والأنبياء عليهم الصلاة والسلام تأليف حمزة بن حسن الأصفهانى طبعة جوتفالد ص ٤١ — ٤٢

(٣) الموشّى للوشّاء ، طبعة ليدن ٢ ١٣ هـ ص ٦٤ وما بعدها

(٤) ألف المرزبانى (المتوفى عام ٣٧٨ هـ) كتابا كبيراً فى أخبار الشعراء المحدثين وجعل أولهم بشار ابن برد وآخرهم ابن المعتز (الفهرست ص ١٣٢) ويقول ابن خلاّد الشاعر فى شطر بيت له والآخرون يقودهم بشـار (يتيمة الدهر ج ٣ ص ٢٣٥) ، وهو يسمى قائد المحدثين (حمـزة الأصفهانى فى ديوان أبى نواس طبعة القاهرة ١٨٩٨ ص ١ — ١١ ، والحصرى على هامش العقد ج ٢ ص ٢١)

(٥) الأغانى ج ٣ ص ٢

(٦) نفس المصدر ص ٢٢ و ٦٥ ويحكى عن رجل أنه قال رأيت بشار ، وهو منبطح فى دهليزه كأنه جاموس (نفس المصدر ص ٥٦)

ثم ينشد ، فيأتي بالعجيب[1] ويحكى عن رجل أنه قال : « عهدي بالبصرة وليس فيها غزل ولا غزلة إلا يروى من شعر بشار ، ولا نائحة ، ولا مغنية إلا تتكسب به ، ولا ذو شرف إلا وهو يهابه ويخشى معرة لسانه[2] » على أن بشاراً قصد بغداد وأنشد قصائده أمام الخليفة المهدي ، ويقال إنه ألف اثني عشر ألف قصيدة من الشعر ، وهو من أحسن ما يؤثر[3]

وكانت لغة شعر بشار هي لغة كل الشعراء القدماء ؛ ويذكر أنه كان ينزل بظاهر البصرة قوم من أعراب قيس عيلان ، وكان فيهم بيان وفصاحة ، فكان بشار يأتيهم وينشدهم أشعاره[4] ، وكان بشار عليما بأسرار اللغة حتى اعتبره اللغويون حجة ولكن هذا كله كان على الطريقة القديمة ، فلم يبتكر الشعراء المحدثون صوراً جديدة ، ولا هم اكتشفوا مادة جديدة إلا نادراً ، وإن كانوا قد افتتحوا قصائدهم بذكر الورد والنيلوفر وما أشبههما من أزهار الرياض والبساتين ، على حين كان أهل البادية يفتتحون قصائدهم بذكر الخزامى والبهار والعرار ونحوها من زهر البرية[5] ، وإن كانوا أيضاً تركوا وصف حمار الوحش إلى وصف البهائم ، كما فعل القاسم بن يوسف أخو أحمد بن يوسف الكاتب الذي كان يتولى

---

(١) نفس المصدر ص ٢٢ وكذلك كان البحتري من أقبح الناس إنشاداً ، فكان ينشدو يتزاور في مشيه مرة جانباً ومرة القهقرى ، ويهز رأسه مرة ومنكبه أخرى ، ويشير بكمه ويقول أحسنت والله ، ثم يقبل على المستمعين فيقول ما لكم لا تقولون أحسنت ، هذا والله مالا يحسن أحد أن يقول مثله (الإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٤ ٤) وكان في بعض البلاد في أثناء القرن الرابع الهجري شعراء يظهرون شذوذ الشعراء كما كان الحال في العصور المتقدمة ، ويحكى عن أحدهم أنه دخل على بعض الولاة ، وقد طلى وجهه بطين أحمر ، ولبس لبادا أحمر وعمامة حمراء ، وأمسك عكازا أحمر ، ولبس في رجليه خفين أحمرين (كتاب الديارات ص ٨٦ ب)

(٢) الأغاني ج ٣ ص ٢٦

(٣) وقد قتل بشار ، وهو ناهز السبعين أو نيف على السبعين ، وقد نكبه الدهر بفقد جميع أصدقائه قبل ذلك وقد قال في أشعاره إنه لم يبق إلا الناس الذين لا يعرفون ما هو الكلام ، وقد ذم المهدي ، فسعى به إليه ، وقيل له إنه زنديق ، فأمر بضربه ضرب التلف حتى مات ، فألقيت جثته بالبطيحة ، فحمله الماء إلى دجلة البصرة ، فأخذ ودفن ، وأخرجت جنازته فما تبعها أحد إلا أمة له سوداء سندية عجماء ما تفصح ، رؤيت تسير خلف جنازته وتصيح وا سيداه وا سيداه ! (الأغاني ج ٣ ص ٧١ — ٧٢)

(٤) كتاب الأغاني ج ٣ ص ٥٢

(٥) العمدة لابن رشيق ص ١٥ طبعة مصر ١٣٢٥ هـ — ١٩٠٧ م

ديوان الرسائل للمأمون[1] ، أو إلى وصف القطط المنزلية ، كما فعل ابن العلاف المتوفى عام ٣١٨ هـ — ٩٣٠ م[2]

أمّا الجديد فكان وهو البحث عن الطرائف البديعة التي تخالف المألوف والتي تسمّى الطيّبة[3] ، وهو أثر من آثار تدهور الحضارة التي دخلت في الشعر العربي حينما آلت القيادة إلى الأخلاط الذين سكنوا المدن

وحدث في الشعر ما حدث في النثر ، ذلك أن الميل إلى الطرائف والمسليات قتل في الناس الميل إلى شعر المطولة القديم ، وقد امتُدح الجاحظ ، لأنه كان مؤسس الطريقة الجديدة التي تجمع بين الجد والهزل ، وكذلك نال بشارٌ — زعيم الشعراء المحدثين — إعجابَ أبي زيد اللغوي والأصمعي وأول ما أعجبهما فيه أنه كان يجدّ ويهزل ، على حين أن منافسيه من المتمسكين بمذهب الأوائل لم يكونوا يحسنون إلا واحداً من هذين[4] وكذلك أعجب الأصمعي في بشار أنه كان أكثر تصرفاً في فنون الشعر ، وأغزر وأوسع بديعاً من غيره[5]

أما إسحاق الموصلي الذي كان يتحمس لمذهب القدماء فقد كان لايعتدّ بشعر بشار ، ويقول هو كثير التخليط في شعره ، وأشعاره مختلفة لا يشبه بعضها بعضاً ، فمنها المتناهي في الجودة ومنها غير الجيد ، وهو يذكر لبشار هذين البيتين

إنما عظم سليمى حبّتي قصب السكر لا عظم الجمل

وإذا أدنيت منها بصلا غلب المسكُ على ريح البصل

ويقول إن هذا يزري بشعره ، مهما كان فيه من الجيد[6]

---

(١) الأغاني ج ٢٠ ص ٥٦

(٢) الدميري ج ٢ ص ٣٢١ لابن العلاف قصيدة طويلة رثى بها هراً وقد اختلف في سبب عملها ، فقيل كان له قط خنقه ، فقتله الجيران ، فرثاه وقيل بل رثى بها صديقه ابن المعتز ، ولم يصرح بذكره خوفاً من المقتدر ، فورّى بالقط وقيل بل هويت جارية لعلي بن عيسى الوزير غلاماً لابن العلاف ، فظفر بهما علي بن عيسى ، فقتلهما جميعاً فرثى ابن العلاف غلامه وكنى بالهر (تاريخ أبي الفدا ج ٢ ص ٣٦١ — ٣٦٢ تحت عام ٣١٨) ، وقد كتب الصاحب بن عباد صريبة لقط عارض فيها ابن العلاف (يتيمة الدهر ج ٣ ص ٢٣)

(٣) أخذت كلمة « طيب » تظهر في صفة ذلك ، وهي من الكلمات المحبوبة عند الجاحظ ، انظر Van Vloten, Livre des Avares, S III

(٤) الأغاني ج ٣ ص ٢٥

(٥) الأغاني ج ٣ ص ٢٤

(٦) نفس المصدر ص ٢٨

وكان « الطيب » ، وهو البديع المستطرف ، فى نظر الشعراء القدماء ، شيئاً رائعاً ، لاحقيقة وراءه ، ولكنه انتشر عند المحدثين ، وكانت الكلمة الجارية فى وصف الشعر الحسن فى القرن الثالث هى « البديع » ، أى الطريف المستحدث[١]. وقد كتب ابن المعتز (المتوفى عام ٢٩٦ هـ — ٩٠٩ م) — وهو من أكبر الشعراء — كتاباً خاصاً بهذا المعنى

وقد تبوأت المعانى المقام الأول ، كما هو الحال فى كل شعر عانته الجرى وراء المستطرفات وكان الشعراء يتلمسون العباراتِ ذات المعانى الرائقة والتنويعَ فى تأليف الأبيات الشعرية وفيما تتضمنه من تشبيهات وتصورات ومن هنا جاءت المعانى التى زادها بشار بن برد وأصحابه ، فإنهم أتوا « بمعانٍ مامرت قط بخاطر جاهلى ولا مخضرم ولا إسلامى[٢] » وقيل لبشار بِمَ فُقْتَ أهل عصرك فى حسن معانى الشعر وتهذيب ألفاظه ؟ قال « لأنى لم أقبل كل ما تورده علىّ قريحتى ، ويناجينى به طبعى ، ويبعث به فكرى ، ونظرت إلى مغارس الفطن ، ومعادن الحقائق ، ولطائف التشبيهات ، فسرت إليها بفكر جيّد ، وغريزة قوية ، فأحكمتُ سَبْرَها ، وانتقيتُ حُرَّها ، وكشفتُ عن حقائقها ، واحترزتُ عن مُتَكَلَّفِها[٣] »

ومن شعر بشار الذى يُعتبر « مستحدثاً » ومثالا للمعانى المبتكرة والشعر الجيد قوله فى وصف حبّه ، وهو المكفوف البصر ، لصوت امرأة تكلمت معه

ياقوم ! أذْنى لبعض الحىّ عاشقةٌ والأذن تعشق قبل العين أحيانا
قالوا بمن لا ترى تهذى ، فقلت لهم الأذن كالعين توفى القلب ما كانا

وهو يريد هذا المعنى بساطة ودقة فى صورة أخرى له ، حيث يقول

قالت عقيل بن كعب إذ تعلقها قلبى ، وأمسى به من حبها أثرٌ
أنّى ، ولم ترها ، تهذى ! فقلت لهم إن الفؤاد يرى ما لا يرى البصر[٤]

---

(١) ويصل كلمة « بديع » من حيث الاشتقاق بمعنى ما هو جديد فى بابه أو غريب أو مستحدث
(٢) العمدة ج ٢ ص ١٨٥ (٣) نفس المصدر
(٤) العمدة ج ٢ ص ١٨٨ ، وتجد صورة أخرى لهذه الأبيات فى الأغانى ج ٣ ص ٦٧ ، وقد كان عمر بن أبى ربيعة هو صاحب طريقة قالوا وقلت فى شعر الغزل

وكانت عادة الشعراء ، فيما سلف ، أنهم كانوا يشبهون الخدود بالورد ؛ أما اليوم فإن الورد يشبّه بالخدود يضاف بعضها إلى بعض

وقد أنشد أحد الشعراء أمام رحل هذا البيت

عشـــــــيّة حيّانى بورد كأنه   حدود أضيفت بعضهن إلى بعض

فأعجب السامع حتى زحف إلى المنشد وطلب الزيادة[1] وقد نال أعظمَ الإعجاب ، واعتُبر من « البديع » قولُ ابن الرومى (المتوفى عام ٢٨٠ هـ — ٨٩٣ م)

يجذب من نقرته طرةً   إلى مدى يقصر عن نيله

فوَجهه يأخذ من رأسه   أَخْذ نهار الصيف من ليله

وهو يشير بالليل والنهار إلى لون الشاعر الأسود وجمال بياض جلد الرأس[2]

وكان ابن الرومى هذا متطرفاً فى حكمه على الشعراء المحدثين ، حتى كان يزعم أن بشاراً أشعر الناس جميعاً ممن تقدم وتأخر[3] ، وهو حكم كان يقف له شَعْر الأدباء واللغويين فى ذلك العصر

على أن ابن رشيق ، ناقد الشعر المعروف (المتوفى عام ٤٦٣ هـ — ١٠٧١ م) ، قرر بعد ذلك بمائتى عام أن ابن الرومى نفسه أكبر الشعراء المحدثين وهو يروى له البيت المتقدم ويقدّمه بقوله فقال ابن الرومى ، وأحسن ماشاء[4]

وهذه الطريقة الجديدة قوّت ما عند الشعراء الموهوبين من ميل طبيعى إلى الاستقلال فى رؤية الأشياء بعيونهم لا بعيون المتقدمين وإلى الابتكار فى عبارتهم ، تقوية كبيرة ، وأصبح لا يحمد لهم أن يسيروا على المناهج السهلة المطروقة ولهذه الطريقة الجديدة يرجع الفضل فى هذه الملاحة الطبيعية التى تشبه الكَحَل من غير تكَحُّل والتى نجدها مثلا فى رثاء بشار لبُنَيَّة صغيرة له[5]

(١) كتاب الديارات ص ٥ ب
(٢) العمدة ج ٢ ص ١٨٨
(٣) حمزه الأصفهانى فى ديوان أبى نواس طبعه القاهره ١٨٩٨ ص ١
(٤) العمدة ج ٢ ص ١٨٨ ، ١٩٤ (؟) هـ
(٥) الأغانى ج ٣ ص ٦٣

يا بنتَ من لم يَكُ يهوى بنتا   ما كنت إلا خمسة أو ستا
حتى حللت فى الحشى وحتى   فتتّ قلبى من جوى فانفتا
لأنتِ خيرٌ من غلام بتا   يصبح سكران ويمسى بهتا

أو ما قيل فى وداع جارية[1]

تقول غداة البين إحدى نسائهم   لِيَ الكبدُ الحرىّ ، فسِرْ ! ولك الصبر
وقد خنقتْها عبرةٌ ، فدموعها   على خدها بيضٌ وفى نحرها صفر

أو فى أنواع التصوير القوية التى نجدها عند أبى نواس[2] المتوفى حوالى عام ١٩٥ هـ — ٨١٠ م والتى تذكرنا بما فى أغانينا الشعبية من نحو تشبيه فعل الحب بالقلب بفعل القط بالفأر[3]

أو فى التمثيل الرفيع الذى نجده عند ابن المعتز المتوفى عام ٢٩٦ هـ — ٩٠٩ م فى قوله[4]

وجلجل رعد من بعيد كأنه   أميرٌ على رأس اليفاع خطيب

أو قوله[5]

رددتُ إلى التقى نفسى ، فقرّت،   كما رُدَّ الحسامُ إلى القراب

أو قوله فى إحدى الخمريات[6]

فانظُرْ إلى دنيا ربيع ! أقبلت   مثلَ النساء تبرّجت لزناة
والكمأة الصفراء باد جسمُها ،   فلكلِّ أرض موسمٌ لحياة

أو قوله[7]

---

(١) حلبة الكميت ص ١٩١

(٢) نشأ أبو نواس فى البصرة ، وكثيراً ما كان يسمع بشاراً وينصب على مواليه معانيه ، كما يقول حمزة الأصفهانى (ديوان أبى نواس ص ١) ويحكى عن الجاحظ المتوفى عام ٢٥٥ هـ — ٨٦٩ م أنه قال لا أعرف بعد بشار مولداً أشعر من أبى نواس (ديوان أبى نواس ص ٩)

(٣) ديوان أبى نواس ، مخطوط فينا رقم ٧٣٤ ص ١٦٧ ب (؟)

(٤) ديوان ابن المعتز ح ١ ص ١٥ وكذلك يقول أبو تمام (فى الديوان طبعة بيروت ١٨٨٩ ص ٣٧)

فقام فيها الرعد كالخطيب   وجنب الريح جنى الجنوب

(٥) ديوان ابن المعتز ح ١ ص ١٦

(٦) ديوان ابن المعتز ح ٢ ص ٣٤   (٧) نفس المصدر ح ٢ ص ١١

رارنى ، والدجى أصمّ الحواشى ، والثريّا فى الغرب كالعنقود
وهلال السماء طوق عروس بات يُحلى على غلائل سود

أو قوله[1]

أطال الدهرُ فى بغداد همّى وقد يشقى المسافر أو يفوز
ظللت بها على كُرهٍ مقيماً كعنّين تعانقه عجوز

وكثيراً ما يكون فى شعر هؤلاء الشعراء ابتكارٌ كثير فمن ذلك قول أبى نواس

تقول غداةَ البين إحدى نسائهم لىَ الكبدُ الحرّى فسِرْ ولك الصبر
وقد خَنَقَتْها عبرةٌ ، فدموعها على خدّها خَدٌّ وفى نحرها نحر[2]

أو قول ابن المعتز[3]

انظُرْ إلى حُسْنِ هلال بدا يهتك من أنواره الحِنْدسا
كمِنْجَلٍ قد صيغ من فضة يحصد من زهر الدجى نرجسا

أو قول ابن الرومى[4]

وقد نشرت أيدى السحاب مطارفا على الأرض دُكْناً وهى خُضرٌ على الأرض
يطرّزها قوسُ الغمام بأصفر على أحمر فى أخضر وسط مُبْيَضّ
كأذيال خود أقبلت فى غلائل مصبّغة ، والبعضُ أقْصَرُ من بعض

ونجد هذا الجرْىَ وراء ما هو غير مألوف من المعانى الجديدة يتمشى فى الشعر العربى طول القرن الرابع الهجرى ، وهو قد أيقظ جميع حواس الشاعر ونبّهها تنبيهاً كبيراً ، ليستخرج أعمق ما فى باطن الأشياء من أسرار ، وليكشف عن أغرب خصائصها وأول ما نلاحظه أن الشعر لم يكن له بدٌّ من أن يقوم مقام الفن التصويرى ، فالكثير مما يعبر عنه الشعر ما هو إلا تصوير ورسم لما تجيش به نفس الشاعر ويضطر إلى إبرازه فى صورة من الألفاظ وقد قويت فى الشعراء رغبة عظيمة للنظر بأعينهم ، وقامت فى نفوسهم حاجة إلى النظر فى الأشياء نظرة فنية ، وإلى الإبانة عنها إبانة توضحها لهم وهذا ما لم يعرفه العرب الأولون ، فقد

---

(١) نفس المصدر ص ١٢٢
(٢) ديوان أبى نواس ص ٨
(٣) الديوان ج ٢ ص ١٢٢
(٤) العمدة ج ٢ ص ١٨٤

كان فيهم فنا لغويا أداته الألفاظ وقد اتصل العرب بشعوب أخرى تختلف عنهم اختلافا تاما ، وقد كان لهذه الشعوب فنون غير الفنون الكلامية ، ولكن العرب لما غلبوا عليهم علموهم الكلام لا التصوير ، أى أنهم وضعوا فى أيديهم القلم بدلا من ريشة الرسام المصوِّر ، ولما آل الأمر إلى هذه الشعوب وأصبحت هى القابضة على زمام الفن الأدبى زاد الشعر التصويرى زيادة كبيرة ، بعد أن لم يجد أبو تمام ما يصلح للاختيار فى باب الأوصاف حتى يذكره فى ديوان الحماسة إلا بضعة عشر بيتاً وكان شعراء العرب القدماء قد اختصروا دائماً فى وصف الطبيعة المحيطة بهم بنوع خاص ، وكانوا منذ القدم يذكرون شيئاً من وصفها فى شعر الشراب ، وخصوصا فى وصف الأيام الممطرة المُدْجِنة التى كان يحلو لهم فيها الشراب عادة ، أما الشعراء المتأخرون فقد جاءوا فى هذا الباب بأدق التشبيهات ، فيقول ابن الرومى مثلا[1]

يومُنا للنديم يومُ سرور والتذاذ ونعمة وابتهاجُ
ذو سماء كأدكن الخز قد غيـ ـمت وأرض كأخضر الديباج

ويقول الوزير أبو محمد المهلبى[2]

يوم كأن سماءه شبهُ الحصان الأبرش
وكأن زهرة روضه فُرشت بأحسن مفرش
فسماؤه دكن الخزوز وأرضه خضر الوشى

وكان القدماء يفضلون الشراب فى الليل أو عند طلوع الفجر الأول ، فى الوقت الذى قال فيه ابن المعتز[3]

خان ركوع أبريق لكأس ونادى الديك حىّ على الصبوح

وكذلك قال أبو نواس فى قصيدتين له شيئاً من هذا ، فمن ذلك[4]

(١) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢
(٢) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢ (٣) الديوان ج ٢ ص ٣٦
(٤) ديوان أبى نواس ص ٣٤٩ ، وقد افتتح أبو نواس إحدى خمرياته بما هو أكثر تواضعاً

طاب الزمان وأورق الأشجار ومضى الشتاء وقد أتى آذار
وكسى الربيع الأرض من أنواره وشيا تحار لحسنه الأبصار (ص ٢٩) =

قد هتك الصبحُ ستورَ الدجى ... فانحسرت أثوابه الجون
فأصبحْ بداماك سحامية ... أتى لها فى دَنِّها حين

وبعد ذلك بنحو قرن نجد ابن المعتز قد جاء فى هذا بالكثير المتنوع فمن ذلك قوله[1]

قم يا نديمى نصطبح بسواد ... قد كاد يبدو الصبح أو هو باد
وأرى الثريا فى السماء كأنها ... قدم تبدّت فى ثياب حداد

وقوله[2]

وقد بدت فوق الهلال كرته ... كهامة الأسود شابت لحيته

على أنه فى عصر ابن المعتز نفسه بدأ الناس ينصرفون عن الشراب فى هذا الوقت الغريب ، وابن المعتز يصفه أحيانا بعدم الملاءمة ، فمن ذلك قوله[3]

إذا أردت الشرب عند الفجر ... والنجم فى لجة ليل يسرى
وكان برد بالنسيم يرتعد ... وريقه على الثنايا قد جمد
وللغلام صجرة وهمهمه ... وشتمة فى صدره مجمجمه
يمشى بلا رجل من النعاس ... ويدفق الكاس على الجلاس
أعجل من مسواكه وزينته ... وهيئة تنظر حسن صورته
جاءهم بنسوة اللحاف ... محمولة فى الثوب والأعطاف
فأى فصل للصبوح يعرف ... على العشوق والظلام مسرف

وعند ابن المعتز نفسه نجد الشعور بجمال الطبيعة والتمتع به يظهر قوياً فى الخمريات ، فقد بدأ أصحاب الشراب يتمتعون بجمال الجنان والأشجار ، ويشربون بين الورد والنرجس والجلّنار والأقحوان وغناء الطيور ، وذلك كله فى الربيع « وموسم الحياة »[4]

= أما كلامه بعد ذلك عن الجنان الخضراء وغناء الأطيار فلا يتمشى مع نغمة القصيدة ، ولعله من وضع المتأخرين ، ومن هذا القبيل ما نسبه المسعودى (مروج الذهب ج ٨ ص ٧ ٤ — ٩ ٤) لأبى نواس من قال من الأزهار فى قصيدة له ، فهو لا يوجد فى الديوان ، وأصله يرجع إلى المتأخرين

(١) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ٣٧
(٢) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ١١
(٣) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ١١٣
(٤) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ٣٤ ، ٥١ ، ١١ — ١١١

وفى النصف الأول من القرن الرابع الهجرى نبغ شاعران شاميان ، وكانا صديقين ؛ فأنشأ قصائد تغنّيا فيها بالبساتين وما لها من جمال دانى القطوف متنوع النواحى يخلب الألباب ، وبلغا بذلك الشعر إلى الذروة

أما أولهما فهو أبو بكر محمد بن أحمد الصنوبرى[1] ولد هذا الشاعر بأنطاكية ، وكان أميناً على خزانة كتب سيف الدولة[2] ويدل لقبه ، « الصنوبرى » ؛ على أنه هو أو أباه كان يتجر فى خشب الصنوبر[3] ولما كان المخروط الشكل يسمى الصنوبرى تشبيهاً له بحمل شجرة الصنوبر[4] ، فقد يجوز أن يكون هذا الشاعر لقب بهذا اللقب على سبيل الإشارة إلى صفته وصورته وله لقب آخر هو « الصينى » ، وليس فى هذا ما يدعونا إلى الظن بأنه ذهب إلى الصين ؛ فقد كان بالكوفة مثلا رجلٌ يسمى الصينى ، لأنه كان يتجر إلى الصين ، فنُسب إليها[5] وقد مات الصنوبرى فى عام ٣٣٤ هـ — ٩٤٥ م[6] ، وهو يناهز الخمسين على الأقل[7] ونعرف من حياته أنه كان صديقاً للشاعر كُشاجم ، وأن كشاجم وصفه بأنه « بحرٌ ما له شطٌّ[8] » ، وأنه طلب يد ابنته[9] ، وعزاه عن فقد ابنة أخرى له تُوفِّيت بكراً[1]

وقد تغنى كثيراً بذكر حلب والرقّة ، وهما أكبر بلدين كانا مقرّاً لسيف الدولة على

(١) هكذا فى الفهرست ص ١٦٨ ، وعند أبى المحاسن (ج ٢ ص ٣١٢ تحت عام ٣٣٤) . أحمد ابن محمد بن الحسن الضبى الحلبى ؛ وعند ياقوت (ج ٢ ص ٣١١) محمد بن الحسن بن مرار ، وعند السبكى (ج ١ ص ٦١) أحمد بن محمد

(٢) مطالع البدور للغزولى ج ٢ ص ١٧٦

(٣) يذكر ابن حوقل (ص ١٢١) أنه كان على شط البحر مكان يعرف بحبس الغابة فيه معظم لخشب الصنوبر الذى كان ينقل إلى مصر والشام والثغور ويقول الشريف الإدريسى (نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق طبعة براندل ص ٢٣) إنه كان لبيروت غيضة أشجار صنوبر تمتد إلى جهة جبل لبنان ، وتكسير هذه الغيضة اثنا عشر ميلا فى مثلها

(٤) مفاتيح العلوم للخوارزمى ص ٧ ٢

(٥) معجم البلدان لياقوت ج ٣ ص ٤٤٤

(٦) أبو المحاسن ج ٢ ص ٣١٢

(٧) معجم البلدان لياقوت ج ٢ ص ٦٦٥

(٨) ديوان كشاجم طبعة بيروت ١٢١٣ هـ ص ١١٦

(٩) نفس المصدر ص ٧٤ وما بعدها

(١) نفس المصدر ص ٧١ وما بعدها

أنه سكن الرُّها ، وكان يجتمع فى دكان ورّاق يقال له سعد بكثير من أدباء الشام ومصر والعراق[١] وكانت له بمدينة حلب حديقة بها قصر فخم حوله العروس والرياحين وشجر النارنج[٢] ، ولذلك يسمى الحلبى وكان الصنوبرى صغيراً فلم يَنَل مكانا فى كتاب الأغانى ، وكان مسنّاً فلم يَنَلْ مكانا فى يتيمة الدهر ، ولذلك بقى ديوانه مفرقا ، ولم يوجد منه إلاّ أجزاء صغيرة ، وإنْ كان الصولى قد رتّبه على حروف الهجاء ، وجمعه فى مائتى ورقة[٣] ، فلا بد أن تُجمع بقاياه من كل ناحية يقول الصنوبرى فى وصف سرير من الشقيق أحاط به ورد أبيض[٤]

قد أحدق الورد بالشقيق — حلال ستابك الأبيق
كأن حوله وجوه — مستشرفات إلى حريق

ويقول[٥]

وكأنّ مُحْمَرّ الشقيـ — ق إذا تصوّب أو تصعّد
أعلامُ ياقوت نشر — ن على رماح من زبرجد

ويقول[٦]

ياريم قومى الآن ويحك فانظرى — ما للربى قد أظهرت إعجابها
كانت محاسن وجهها محجوبة — فالآن قد كشف الربيع حجابها
وَرْدٌ بدا يحكى الخدود ونرجس — يحكى العيون إذا رأت أحبابها
وثياب باقلاء يشبه نَوْرُه — بُلْقَ الحمام مُشيلة أذنابها
والسرو تحسبه العيون غوانيا — قد شمرت عن سوقها أثوابها
وكأن إحداهن من نفح الصبا — خودٌ تلاعب موهنا أترابها
لو كنتُ أملك للرياض صيانة — يوما لما وطئ اللئام ترابها

(١) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٣
(٢) ديوان كشاجم ص ٧٤
(٣) الفهرست ص ١٦٨
(٤) كتاب الديارات ص ١٩٧
(٥) ريحانة الألبا للخفاجى ص ٢٥٦
(٦) عيون الوفيات للكتبى ج ١ ص ٦١ ، وكتاب من غاب عنه المطرب للثعالبى ، طبعة بيروت ١٣٠٩ هـ ص ٢٥

ويعتبر الصنوبري النرجسَ ملكاً للأزهار ، فمن قوله في النرجس[1]

أرأيتَ أحسن من عيون النرجس ... أم من تلاحُظِهن وسط المجلس
درر تشقّق عن يواقيت على ... قصب الزمرد فوق بسط السندس
أجفان كافور حففن بأعين ... من زعفران ناعمات الملمس
فكأنها أقمار ليل أحدقت ... بشموس أفق فوق غصن أملس

والنرجس هو أعظم أزهار الشام ، وهو الذي يجعل مراعيها بيضاء ناصعة[2]

وكذلك وصف هذا الشاعر معركة بين الأزهار فقال[3]

خجل الوردُ حين لاحظه النر ... جسُ من حسنه وغار البهارُ
فَعَلَتْ ذاك حمرةٌ وعَلَتْ ذا ... صفرةٌ واعترى البهارَ اصفرارُ
وغدا الأقحوان يضحك عجباً ... عن ثنايا لثامهن نضار
ثم نمّ النمّام واستمع السو ... سن لما أذيعت الأسرار
عندها أبرز الشقيق خدودا ... صار فيها من لطمه آثار
سكبت فوقها دموع من الطل ... كما تسكب الدموع الغزار
فاكتسى البنفسج الغض أثوا ... ب حداد دجاها الاصطبار
وأضرّ السقام بالياسمين الغـ ... ـض حتى أودى به الإضرار
ثم نادى الخيري في سائر الزهـ ... ـر فوافاه جحفل جرّار
فاستجاشوا على محاربة النر ... جس بالجحفل الذي لا يبار
فأتوا في جواشن سابغات ... تحت سجف من العجاج يثار

---

(١) فوات الوفيات للكتبي ج ١ ص ٦١ طبعة القاهرة ١٢٩٩ هـ

(٢) رحلة ناصر خسرو (سفر نامه) ص ٣٩ من ترجمة شفر (Schefer) بعد ذلك يذكر لنا ناصر خسرو جزيرة النرجس التي في طرابلس الشام

(٣) فوات الوفيات ج ١ ص ٦١ ، ونسب المسعودي (ج ٨ ص ٧ ٤) لأبي نواس قصيدة يصف فيها قتالا بين الزهور حيث تجد الزهور ، الحمراء مثل الورد والجلنار وقد جاح لسان تحارب الأزهار الصفراء مثل النرجس والبهار والأترج وهذه النسبة لا يمكن أن تكون صحيحة لأسباب يقتضيها النقد الداخلي ولا تجد هذه القصيدة في نسخة الديوان التي طبعت ببيروت ، ولا يمكن أن تكون هذه القصيدة من قول الصنوبري لذكر ناطرجي فيها ، ولأن الورد فيها ينتصر على النرجس

ثم لما رأيت دا البرحس الـ ... ص صعيفاً ما إن لديه انتصار
لم أزل أعمل التلطُّف للور ... د حداراً أن يُعلب النوّار
مجمعاهو لدى محلس فيـ ... ـه تعنى الأطيـار والأوتار
لو ترى دا ودا لقلت حـدود ... تدمى اللحط حولها الأبصار

وفى القرن الثالث وصف البحترى بركة فى دار الخلافة فقال

تنصبّ فيها وفود الماء مُعْجَلَةً ... كالخيل خارجةً من حبل مجريها
كأنما الفضة البيضاء سائلة ... من السبائك تجرى فى مجاريها
إذا النجوم تراءت فى جوانبها ... ليلاً حسبت سماء ركبت فيها
لا يبلغ السمك المحصور غايتها ... لِبُعد ما بين قاصيها ودانيها
يَعُمْن فيها بأوساط مجنحة ... كالطير تنقضّ فى جو خوافيها[1]

والآن نجد الصنوبرى يشبّه بركة بموضع يصفه ، تشبيهاً لا يخلو من تطرُّف ومبالغة ، فيقول[2]

هى الجو من رقة غير أن ... مكان الطيور يطير السمك

ولـكن لما كان الصنوبرى شاعراً وصّافاً للجنان فهو يقول فى تلك القصيدة

وقد نظم الزهرُ نظم النجوم ... فمفترقُ النظم أو مشتبك

وكان الصنوبرى ، وهو أول شاعر للطبيعـة فى الأدب العربى ، يجمع إلى ذلك ولوعاً شديداً بالسماء والضياء والهواء مع التطلع إلى أسرارها الجميلة ، فهو يقول فى إحدى أغانى الربيع[3]

إن كان فى الصيف ريحانٌ وفاكهة ... فالأرض مستوقد والجو تنور
وإن يكن فى الخريف النخل مخترقا ... فالأرض عريانة والجو مقرور
وإن يكن فى الشتاء الغيث متصلا ... فالأرض محصورة والجو مأسور
ما الدهر إلا الربيع المستنير إذا ... جاء الربيع أتاك النوْر والنور

---

(١) ديوان البحترى ج ١ ص ١٧
(٢) الحصرى على هامش العقد ج ١ ص ١٨٣
(٣) فارن الوهاب للـكلبى ج ١ ص ٦١ ، ونثر النظم ص ١٤٥

والأرض ياقوتة والجو لؤلؤة والنبت فيروزج والماء بلور
تبارك الله ! ما أحلى الربيع ! فلا تغرر فقايسه بالصيف مغرور
من شم طيب حسنات الربيع يقل لا المسك مسك ولا الكافور كافور

وكان أول من تغنى بالقصائد الثلجيات ، ومن ذلك قوله[1]

دهّب كؤوسك يا غلا م فإنه يوم مفضّض
والجو يُجلى فى البيا ض وفى حلى الدرّ يعرض
أتظـ ـن ذا ثلجاً وذا ورد على الأغصان ينفض
ورد الربيع ملون والورد فى كانون أبيض

وقد ترك الصنوبرى آثاراً قوية فى الأدب العربى ، وقد ظهر أول أثر له عند كشاجم[2] شريكه فى الوطن وصديقه الحميم ، وقد عبر كشاجم عن هذه الصداقة بقوله[3]

أتنسى زمناً كنا به كالماء فى الخمر
أليفين حليفين على الإيسار والعسر
مكبّين على اللذا ت فى الصحو وفى السكر
نرى فى فلك الآدا ب كالشمس وكالبدر

وقد سار كشاجم فى شعره على الطريق الذى رسمه صديقه الصنوبرى ، فاقتدى به فى التغنى بملذات العين ، فمن ذلك قول كشاجم[4]

أقبلت فى غلالة زرقاء زرقة لقيت مجرى الماء
فتأملت فى الغلالة نهداً حسد النور فى قميص الهواء
هى بدر ، وإنّ أحسن لون ظهر البدر فيه لون السماء

---

(١) سحر البلاغة للثعالبى طبعة دمشق ١٣ هـ ص ١٣٧
(٢) كان كشاجم شاعرا كاتباً ، وإلى جانب ذلك كان منجما وصاحب مطبخ لسيف الدولة . (انظر ديوانه ويتيمة الدهر ج ٤ ص ١٥٧)
(٣) ديوان كشاجم ص ٧٤
(٤) ديوان كشاجم ص ٦

وهو يصف مليحة فى لباس حداد بقوله

فى حداد كأنها ... وردة فى بنفسج

ويقول فى غلام

كلف الفؤاد شادن أبصرته ... فى مأتم يبكى بطرف أدعج
ما زال يخمش خده بنانه ... حتى تنقّب ورده بنفسج[1]

وقال يتغزّل فى نهر قويق بحلب[2]

والأرض تكسى زهر الر ... ياض وشيا معمد
كأنّ خرّد عينا ... بها يضاحكن خرّد

وحمرة فى شقيق ... وخضرة فى زبرجد
وأقحوان كعقد ... من لؤلؤ قد تبدّد
والنرجس الغض يرنو ... إلى النهار المصعّد
كما أشار حبيب ... إلى حبيب بموعد
والنهر بين اعتدال ... من سيره وتأوّد
كأفعوان تلوّى ... ثم استوى وتمدد
كأن فيه سيوفاً ... مهنّدات تجرّد
فتارة هى تنضى ... وتارة هى تغمد
كأن لينوفر النهـ ... ـر فيه سراج توقد
طوراً تضىء وطوراً ... لشدة الريح تخمد

وهو يقول فى وصف نيل مصر[3]

كأن النيل حين أتى بمصر ... وفاض بها وكسرت التراع
وأحدق بالقرى من كل وجه ... سماوات كواكبها صياع

---

(١) نفس المصدر ص ٢١ ، ٢٢
(٢) نفس المصدر ص ٤٨ وما بعدها
(٣) كتاب الديارات ص ١١٥ ا

وكذلك نظم قصائد فى وصف الثلج ، منها قصيدة أولها :

الثلج يسقط أم لجين يُسبك   أم ذا حصا الكافور ظل يفرك

على أنه فى هذه القصيدة قال ما يدل على عدم انصقال الذوق ، ومن ذلك قوله فى وصف الثلج

راحت به الأرض الفضاء كأنها   من كل ناحية بثغر تضحك[1]

وكان لكشاجم كثير من المعجبين ، وقد قال أحدهم

يا بؤس من يُمنى بدمع ساجم   يهمى على حجب الفؤاد الواجم

لولا تعلّله بكأس مدامة   ورسائل الصابى وشعر كشاجم[2]

وكان كشاجم يلقب فى منتصف القرن الرابع الهجرى « ريحانة أهل الأدب » فى بلاد الموصل ؛ وكان الخالديّان أبو بكر محمد وأبو عثمان سعيد ابنا هاشم شاعرين كبيرين فى الموصل ؛ وكان بهذه المدينة من الشعراء السرىّ بن أحمد الكندى المعروف بالرفّاء . وكلهم — رغم ما كان بينهم من تنافر وعداوة وكيد — كانوا يسيرون فى طريق كشاجم ، وينهجون منهجه . وكان السرىّ يشنّع على الخالديين ويغض منهما ؛ فكان ينسخ ديوان كشاجم ، ويدسّ فيه أحسن شعر الخالديّين ، ليزيد فى حجم ما ينسخه من شعر كشاجم ، وليُظهر صدقَ ما يدعيه على الخالديّين من سرقة شعره ، ولذلك يقول الثعالبى « فمن هذه الجهة وقعت فى بعض النسخ من ديوان كشاجم أشعارٌ ليست فى الأصول المشهورة منها ، وقد وجدتها كلها للخالديين »[3]

وكان أبو الحسن محمد بن عبد الله السلامى المتوفى عام ٣٩٤ هـ — ١٠٠٤ م من أشعر أهل العراق ؛ وورد الموصل صبيا ، فوجد بها أبا عثمان الخالدى وشيوخ الشعراء ، فسموا

(١) ديوان كشاجم ص ١٤   (٢) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢٤

(٣) اليتيمة ج ١ ص ٤٥٠ — ٤٥١ ومن رسائل الصابى رسالة بعث بها الى الخالديين برّأ فيها نفسه مما طعنا به من مساعدة السرى على عداوتهما والرضا بطعنه عليهما . وقال فيها أيضاً إن السرىّ سأله استماع شعر مدحه به ، فلم يجبه إلى ذلك إلا بعد أن شرط عليه ألا يعرض فى ذلك ذكر للخالديين بخير ولا شر . ويذكر الصابى أيضاً أن السرى أحضر قطعة من شعره فيها أشعار للخالديين ، وأخرج إليه دفاتر من نسخ أشعارهما ، وناظر السرى عليها ليثبت أنها ليست له . انظر رسائل الصابى مخطوطة ليدن ص ١٣٤ — ٣٥ ب

منه ، واتهموه بأن الشعر ليس له ، فاتخذ الخالديّ دعوةً ، وجمع الشعراء ، وحضر السلامى معهم ، فلما توسّطوا الشراب أخذوا فى مُلاحاته والتفتيش على قدر بضاعته ، فلم يلبثوا حتى جاء مطر شديد وبَرَدٌ ستر الأرض ، فألقى أبو عثمان نارنجاً كان بين أيديهم على ذلك البَرَد ، وقال يا أصحابنا هل لكم فى أن نصف هذا ، فقال السلامى ارتجالا(١)

لله درّ الخــــــالدىّ   الأوحد النَدْب الخطير
أهدى لماء المزن عـــــند جموده نار السعير
حتى إذا صـــدر العتا   ب إليه عن حنق الصدور
بعثت إليــــه بعذره   من خاطرى أيدى السرور
لا تعــــــدلوه فإنه   أهدى الخدود إلى الثغور

وقال أحد الخالديين فى وصف الفجر(٢)

أرعى النجوم كأنها فى أفقها   زهر الأقاحى فى رياض بنفسج
والمشترى وسط السماء تخاله   وسناه مثل الزئبق المترجرج
مسمار تبر أصفر ركبته   فى فص خاتم فضة فيروزج
وتمايل الجوزاء يحكى فى الدجى   ميلانَ شارب قهوة لم تمزج
وبقت بخفيف غيم أبيض   هى فيه بين تخفر وتبرج
كتنفس الحسناء فى المرآة إذ   كملت محاسنها ولم تتزوج

ويقول أيضاً(٣)

ومدامة صفراء فى قارورة   زرقاء تحملها يد بيضاء
فالراح شمس والحباب كواكب   والكف قطب والإناء سماء

وكان الوزير المهلّبى شاعراً فى مرتبة أرقى من مرتبة الطبقة الوسطى من الشعراء ، وقد أنشأ مجلساً حافلا للأدباء ، وكان يحب الطبيعة والشراب ، فنشر طريقة الصنوبرى ببغداد ويحدّثنا الصاحب بن عباد فى كتاب الروزنامجة ، وهو يوميات رحلته إلى بغداد ، أن الوزير

(١) يتيمة الدهر ج ٢ ص ١٥٧ — ١٥٨
(٢) نفس المصدر ج ١ ص ٥١٤
(٣) نفس المصدر ص ٥١٩

المهلبي كان كثير الإنشاد لشعر الصنوبري[١] ، بل نجد المهلبي ينسج على منوال أستاذه ، فيصف الثلج ، وهو من الأعاجيب ببغداد ، ومن ذلك قوله[٢]

الورد بين مضمَّخ ومضرَّج والزهر بين مكلَّل ومتوَّج
والثلج يهبط كالنثار ، فقم بنا ! نلتذّ بابنة كرمة لم تمزج

وكذلك يقول القاضي التنوخي — وكان من ندماء المهلّبي — متأثراً بطريقة الصنوبري في وصف امرأة منها خجل ، وقد بدت في رداء مُعَصْفَر[٣]

لم أنسَ شمس الضحى تطالعني ونحن من رقبة على فرق
وجفن عيني بدمعه شرق لما بدت في معصفر شرق
كأنه أدمعي ووجنتها لما رمتنا الوشاة بالحدق
ثم تغطت بكمهـــا خجلا كالشمس غابت في حمرة الشفق

ويقول[٤]

لم أنس دجلة والدجى متصوّب والبدر في أفق السماء مغرب
فكأنها فيه بساط أزرق وكأنه فيها طراز مُذهب

وإذا وجدنا سيف الدولة صاحب حلب يشبه نار الكانون والرماد بوجنة عذراء مسها خجل فاستترت بسحاب أشهب ، فهو يرى ذلك بعين الصنوبري[٥] وكذلك الواثقي يتأثر بالصنوبري حين يصف نار فحم الغضا بقوله[٦]

وليلة شاب بها المفرق قد جمد الماطر والمنطق
كأنما فحم الغضا بيننا والنار فيه ذهب محرق

(١) يتيمة الدهر ج ٢ ص ١٢

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ٢ ، ونجد قصيدة أخرى للمهلبي في كتاب من غاب عنه المطرب للثعالبي ، طبع بيروت ١٣٠٩ ص ٤٨

(٣) الإرشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٣٨

(٤) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٩١ والإرشاد ج ٥ ص ٣٣٥

(٥) يتيمة الدهر ج ١ ص ٢١

كأنما النار والرماد معا وضوؤها في ظلامه يحجب
وجنة عذراء مسها خجل فاستترت تحت معجر أشهب

(٦) اليتيمة ج ٤ ص ١١٣

أو سبح فى ذهب أحمر بينها نيلوفر أزرق

ولما قال الصاحب بن عبّاد بخراسان أواخر القرن الرابع فى الثلج

هات المدامة يا غلام معجلا فالنفس فى قيد الهوى مأثورة

أو ما ترى كانون ينثر ورده وكأنما الدنيا به كافورة

لاحظ أبو بكر الخوارزمى أن هـذه وأمثالهـا من الثلجيات كلها عيال على قول الصنوبرى[١].

وكان الشريف أبو الحسن العقيـلى بمصر حوالى عام ٤٠٠ هـ يمثّل طريقة الصنوبرى فى الوصف، وكان من أكثر المبرزين فى هذا الباب، «وكان له متنزهات بجزيرة الفسطاط، ولم يكن يشتغل بخدمة سلطان ولا يمدح أحداً»[٢]، ومن شعره[٣]

ونهر من الأنهار ألقت يد الصبا عليه شقيقاً ناره تتضرّم

كأن ابيضاض الماء تحت احمراره صفيحة سيف قد جرى فوقها الدم

وقد أهمل وصف المسموعات إهمالا شديداً، فمثلا وصف السـلامى الشاعر المتوفى عام ٣٩٤هـ — ١٠٠٤م السِكْر المسنّى بشيراز من غير أن يذكر شيئاً عن خرير المياه أو صوتها[٤]، ولم أجد من هـذا القبيل إلا مثالا فى شعر للأمير البويهى عز الدولة، وهو قوله فى سياق قصيدة له[٥]، وصف فيها مجلساً على شاطئ الدجلة

والمـاء ما بين الغصون مصفق مثل القيان رقصن حول الزامر

وفى أواخر القرن الرابع الهجرى أولع الأدباء بوصف جميع الأشـياء على اختلافها، فنجد وصف الميزاب إلى جانب وصف الشاعر صورته فى المرآة[٦]، وذلك إرضاء لرغبـة الناس فى المُسْـتَحْدَث وقد وصف المأمونى الشاعر بخارى جميع أصناف الأطعمة من خبز وزيتون والسـمك المشوى وماء الخردل والبيض المفلق والفالوذج والهريسة وغيرها

(١) نفس المصدر ج ٣ ص ٩٥ (٢) المغرب لابن سعيد ص ٥٢

(٣) نفس المصدر ص ٧٨ (٤) يتيمة الدهر ج ٢ ص ١٧٨ — ١٧٩

(٥) نفس المصدر ج ٢ ص ٥

(٦) كما فعل القصار الشاعر المعروف بصريع الدلاء المتوفى عام ٤١٢ هـ انظر تتمة اليتيمة للثعالبى مخطوط فينا رقم ٦٦٨ ص ٢٨ ب (؟)

كثير[١] وقال أبو العباس الفضل بن على الأسفرايينى من كور نيسابور فى وصف شمعة نصبت فى بركة

وشمعة وسط أيمن البرك ... تمس فى الماء ميس مرتبك
كأنها البدر فى السماء سرى ... يحار فى أوجه الفلك

وقال فى فوّارة أقلت تفاحة

وفوارة سائل ماؤها ... بتفاحة مثل حد العشيق
كقدحة من رقيق الزجا ... ج تُدار بها كرة من عقيق[٢]

وقال عبد الوهاب بن حسن بن جعفر الحاجب الشاعر المصرى (المتوفى عام ٣٨٧ هـ — ٩٩٧ م) فى وصف الهرمين[٣]

أنظر إلى الهرمين إذ برزا ... للعين فى علو وفى صعد
وكأنما الأرض العريضة قد ... ظمئت لطول حرارة الكمد
حسرت عن الثديين بارزة ... تدعو الإله لفرقة الولد
فأجابها بالنيل يشبعها ... ريّا ويتقذها من الكمد

ومما هو عظيم الدلالة أننا لا نجد فى الشعر العربى مكانا للمكدّين الطوّافين قبل القرن الرابع ، فمن ذلك قول الأحنف العكبرى مفتخرا[٤]

على أنى بحمد الله ... فى بيت من المجد
بإخوانى بنى ساسا ... ن أهل الجد والجد
لهم أرض خراسا ... ن فقاشان إلى الهند
إلى الروم إلى الزنج ... إلى البلغار والسند
إذا ما أعوز الطرق ... على الطراق والجند
حذاراً من أعاديهم ... من الأعراب والكرد

(١) يتيمة الدهر ج ٤ ص ٩٤ — ١١٢
(٢) نفس المصدر ص ٣١٦
(٣) الخطط للمقريزى ج ١ ص ١٢١
(٤) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢٨٥ — ٢٨٦

قطعنا ذلك النهج   فلا سيف ولا غمد
ومن خاف أعاديه   فنا فى الروع يستعدى

وقد دخل فى الأدب على أيدى المكدّين شعر حر مُزْهِر تربوا به ، كما دخل الشعر العاطفى الفانى المرح الذى لا تكلُّف فيه وأكبر شعراء المكدين وظريفهم هو الأحنف العكبرى ، من مدينة عكبرى بالعراق ، وهو لم يعنأ فى خمرياته بوصف شىء من جمال الطبيعة الذى يلتذ منه الشعراء ، فمن قوله(١)

شربت بماخور   على دفّ وطنبور
وصوت الطبل كردم   وصوت الناى طلّير
فصرنا من حمى البيت   كأنا وسط تنّور
وصرنا من أذى الصفـــع كمثل العمى والعور
لقد أصبحت مخموراً   ولكن أىّ مخمور

وقال يصف آلام المكدّين(٢)

عشت فى ذلّة وقلة مال   واغتراب فى معشر أنذال
بالأمانى أقول لا بالمعانى   فغذائى حلاوة الآمال
لى رزق يقول بالوقف فى الـــرأى ورحل تقول بالاعتزال

وقال

العنكبوت بنت بيتاً على وهن   تأوى إليه ومالى مثله وطن
والخنفساء لها من جنسها سكن   وليس لى مثلها إلف ولا سكن

ولا نجد فى هذا الشعر صناعة لفظية ولا زخرفة ولا عبارات من التى تجرى مجرى الأمثال أو الحكم . هذا هو الأسلوب الذى جرى عليه الأدب العربى من عهد قيلون

(١) نفس المصدر ج ٢ ص ٢٨٧ ، ويروى عن الخليفة المعتمد أنه قال
وعصى الأمير أبو أحمد   وضرب بالطبل كردم كدم
(انظر كتاب الديارات ص ٤٢ ب)
(٢) اليتيمة ج ٢ ص ٢٨٦ ، وكتاب الإعجاز للثعالبى ص ٢٣٦ ، وكتاب ثمار القلوب فى المضاف والمنسوب للمؤلف نفسه ص ٣٤٢

Villon إلى عهد ڤرلين Verlaine وقد جرى على هذه الطريقة الشاعر محمد بن عبد العزيز السوسى ، أحد شياطين الإنس ، فقد قال قصيدة تربى على أربعمائة بيت ، وصف فيها حاله وتنقله فى الأديان والمذاهب والصناعات وقد افتتحها بقوله

الحمد لله ! ليس لى بختُ ولا ثيابٌ يضمّها تختُ[1]

وإلى جانب هذا الشاعر نجد الشعراء الشعبيين الذين ظهروا فى مدن العراق الكبرى مثل أبى الحسن محمد بن لَنْكَك البصرى ، « وما أشبه شعره فى الملاحة وقلة مجاوزة البيتين والثلاثة إلا بشعر كشيّه أبى الحسن بن فارس إذا قال البيت والبيتين والثلاثة أغرب بما جلب وأبدع فيما صنع ، فأما إذا قصد القصيد فقلما يفلح وينجح[2] » ، وابن سكرة الذى كان شاعراً متّسع الباع ، إذ يقال إن ديوانه يربى على خمسين ألف بيت ، منها أكثر من عشرة آلاف بيت قالها فى قينة سوداء يقال لها خمرة[3]

وكان أكبر هؤلاء الشعراء الشعبيين غير مدافع ابن الحجاج الذى كان ببغداد ، وتوفى عام ٣٩١ هـ — ١٠٠١ م[4] وكان نحيفاً ولذلك يقول[5]

لا تخافى علىّ دقّة كشحى لا تكال الرجال بالقفزان

وقد قال مدافعاً عن نفسه ، لما خرج هارباً من غُرَمائه[6]

---

(١) تجد القصيدة كاملة فى اليتيمة ج ٣ ص ٢٣٧

(٢) اليتيمة ج ٢ ص ١١٦ — ١١٧ ، وقد جمع ابن لنكك ديوان نصر بن أحمد الخبز أرزى البصرى الشاعر المتوفى عام ٣٣٠ هـ — ٩٤١ م (المنتظم لابن الجوزى ص ٧ ب) ، وكان الخبز أرزى يقول قصائد قصيرة فى الغزل ، وكانت حرفته خبز الأرز ، فكان يخبز وينشد أشعاره والناس يزدحمون عليه ليسمعوها ، وكان معظمها فى الغلمان ، وكان أحداث البصرة يتنافسون فى عمله إياهم ودكره لهم ، ويحفظون كلامه لقرب مأخذه وسهولته (يتيمة الدهر ج ٢ ص ١٣٢) ويقول المسعودى عام ٣٣٣ هـ — ٩٤٤ م (المروج ج ٨ ص ٣٧٤) « وأكثر الغناء المحدث فى وقتنا من شعره » وكان الخبز أرزى محبوباً حتى بعد موته

(٣) اليتيمة ج ٢ ص ١٨٨

(٤) هو أبو عبد الله الحسين بن أحمد ، توفى فى طريق النيل بالعراق ، وهو عائد منها ، فى ٢٧ جمادى الآخرة (وفى كتاب الوزراء ص ٤٣ لتسع بقين من سنة ٣٩١ هـ) ، ودفن إلى جانب قبر جعفر الصادق محبة منه للشيعة ، وقد أمر أن يكتب على قبره وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد (سورة الكهف آية ١٧) انظر الهمدانى مخطوط باريس ص ٣٤ ب (؟) وكان اسكن سوق يحيى ، وقد تغنى بها فى شعره (انظر معجم البلدان لياقوت ج ٣ ص ١٩٥)

(٥) اليتيمة ج ٢ ص ٢٤٢ (٦) نفس المصدر ص ٢٢٨

هربت من وطنى إلى بلد قد صفر الجوع فيه منقارى
يقول قوم فرّ الخسيس ، ولو كان فتى كان غير فرار
لا عيب لا عيب فى الفرار فقد فرّ نبى الهدى إلى الغار

ويظهر أنه قال فى ذلك الوقت العصيب هذين البيتين الآتيين مفتخراً[(١)]

قد قلت لما عدا مدحى ، فما شكروا وراح ذمى ، فما بالوا ولا شعروا
علىّ نحت القوافى من معادنها وما علىّ إذا لم تفهم البقر

وكان ابن الحجاج لسخفه ورداءة لسانه مُخْشِىّ الجانب ، مقضىّ الحاجة ، مقبول الشفاعة ، ولم يزل أمره يتزايد حتى حصّل الأموال ، وصار من أهل الجاه ، وقد قال ابن الحجاج نفسه لبعض الرؤساء ، حين كتب إليه يذكر أن سخفه جاوز التناهى

سيدى ! سخفى الذى قد صار يأتى بالدواهى
أنت تدرى أنه يد فع عن مالى وجاهى[(٢)]

وقد كان ابن الحجاج من أولاد العمال ، واشتغل بالكتابة فى أول أمره ، ثم ضمن فرائض الصدقات بسقى الفرات ، وصار أخيرا محتسباً على مدينة بغداد ولشدّ ما حسده ابن سكرة ، زميله فى المذهب الشعرى ، لأنه كان أقل نجاحاً من ابن الحجاج[(٣)]

وكان ابن الحجاج فى قصائده يستعمل عبارات المكدّين وأهل الشطارة[(٤)] وقد أتاح هو وأمثاله فرصة لظهور الفحش المستبشع فى المدن الشرقية ، فرفع هذا الفحش رأسه بعد أن كانت قد أخمدته الروح العربية وأخرجته من الأدب العربى ، لأن الذى كان يسيطر على النزعة الأدبية هم البدو الذين هم أكثر عفة واعتدالا[(٥)] وما أشبه ابن الحجاج برجل كانت تقيده سلطة خارجية ، فتحرر منها وانطلق فى السخف وكان أساس مبالغته فى ذلك أنه

(١) نفس المصدر ص ٢٦
(٢) نفس المصدر ص ٢١١ ، وديوان ابن الحجاج مخطوط بغداد (مرغانه) نسخة المؤلف ص ٢٥٨ من ج ١
(٣) ديوان ابن الحجاج ج ١ ص ٢٤ ، وكتاب الوزراء ص ٤٣ والتتمة ج ٢ ص ٢١٩
(٤) التتمة ج ٢ ص ٢١١
(٥) ولو أراد الإنسان أن يفحص عن أصل هؤلاء المجان الذين يجاهرون بالفحش لوجد أن أكثرهم يقال عنه مثل ما قيل عن ابن الراوندى (المتوفى عام ٢٩٨ هـ — ٩١١ م) الماجن المنسوب إلى الهزل والزندقة ، وكان أبوه يهوديا فأسلم (أبو المحاسن ج ٢ ص ١٨٤ من طبعة ليدن)

أراد أن يتخذ من الإسراف فى الفحش طريقاً لمعارضة الشعراء الآخرين الذين كانوا يعالجون فى شعرهم الموضوعات الحسنة ، وهو يقول[١]

وشعرى سخفة لا بد منها ... فقد طفنا وزال الاحتشام
وهل دار تكون بلا كنيف ... فيمكن عاقلا فيها المقام

وهو يقول

ترانى ساكناً حانوت عطر ... فإنْ أنشدتُ ثار لك الكنيف

ومن قوله

ومن كل يحوى العطرَ دكانُ شعره ... فإنى كنّاس وشعرى مخرج

ولهذا جاء فى كتاب فى الحسبة لمؤلف متأخر ما يقضى بمنع الصبيان من حفظ أشعار ابن الحجاج والنظر فيها وتعزيرهم على ذلك[٢] ولكن يظهر أن ابن الحجاج لم يلحقه عند معاصريه ضرر بسبب ذكره للقاذورات وإفصاحه عن السخف والفحش والمجون فمثلا كان الشريف الرضى نقيب العلويين وأكبر أصحاب المكانة فى الدولة العباسية من أكبر المعجبين بابن الحجاج والمتعصبين له ، وقد رثاه بقصيدة ، واختار من شعره السليم أشياء كثيرة وقد حمل إليه الخليفة الفاطمى ، صاحبُ مصر عن مديح مدحه به ألف دينار مغربية على سبيل الصلة[٣] ويُحكى أنه كثيراً ما بيع ديوان شعره بخمسين ديناراً إلى سبعين وقد سأل العسكرى مُغَنّى سيف الدولة ابن الحجاج أن يصنع شعراً ليغنّى به بين يدى سيده ، فألّف له شيئاً[٤] ويقول ابن الحجاج نفسه[٥]

لو جدّ شعرى رأيتَ فيه ... كواكبَ الليل كيف تسرى
وإنما هزله مجون ... يمشى به فى المعاش أمرى

وكان ابن الحجاج لا يبنى جُلّ أقواله إلا على سخف ، « ولم نر كاقتداره على ما يريده من المعانى مع سلامة الألفاظ وعذوبتها » ، وكان لا يبالى بالوزن والقافية ، وقد حوى ديوانه

(١) اليتيمة ج ٢ ص ٢١٤ (٢) مجلة المشرق السنة العاشرة ص ١٨٥
(٣) كتاب الوزراء ص ٤٣ ، وديوان ابن الحجاج ج ١ ص ٢٣٧
(٤) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢١٥ ، ٢٢٦
(٥) نفس المصدر ص ٢١٣

كثيراً من الكلمات غير المعروفة أخذها من لغة العامة ببغداد فى القرن الرابع الهجرى[1] وكان يعرف النماذج الشعرية المأثورة ، غير أنه يتجاهلها ويعارضها معارضة سخرية وهزل ، فمما قاله عند موت سكتكين

واستى تبكى بفرد عين   لفقد عينى سكتكين

إلى أن قال

ما لكميت دفنت فيه   لا زال يُسقى غيث الطين[2]

ولكننا نرى بين حين وآخر من خلال هذا الضباب الذى يتكون من السخف والمجون معانى وألفاظاً مثل كواكب الليل ، ونستطيع أن ندرك لماذا كان معاصرو هذا الماجن يعدونه شاعراً كبيراً

أمّا المتنبى الذى يرجع أصله إلى العراق أيضاً ، والذى نشأ فى الشام ، فوحده يتمسك بطريقة العرب القدماء ، خلافاً لهؤلاء الشعراء[3] المحدثين

كان أولئك الشعراء واقعيين فى نزعتهم الشعرية ، فكانوا يتغنون بما يرونه ويحسونه ويشاهدونه ، أما المتنبى فهو مثال للأستاذ العالم الذى يستهويه المعنى الكلى ، فمن ذلك أن رجلا خرج للصيد مرة ، وكان معه كلب فطرد به ظبياً ، ولم يكن معه صقر ، فاستحسن صيد الكلب ، وقال للمتنبى وددنا يا أبا الطيب لو كنت معنا ! فقال له أنا قليل الرغبة فى

---

(١) ومن أسف أننا لم نشرح إلا شرحاً جزئياً وذلك فى نسخة الديوان المحفوظة بالمتحف البريطانى

(٢) ديوان ابن الحجاج مخطوط بغداد ص ٨ ، ومخطوط دار الكتب المصرية رقم ٧٣٤٢ ص ٦١ — ٦٢

(٣) وكذلك كان الشاعران الشاميان أبو تمام (المتوفى عام ٢٣٠ هـ — ٨٤٥ م) والبحترى (المتوفى عام ٢٨٤ هـ — ٨٩٧ م) محافظين ، وقد نهجا طريق أسلافهما من شعراء دمشق وهم الفرزدق وجرير والأخطل على أنه قد بلغ من الحس الشعرى عند البحترى أنه قال إن أبا نواس أشعر من مسلم ابن الوليد ، لأنه يتصرف فى كل طريق ، إن شاء جد وإن شاء هزل ومسلم يلزم طريقاً لا يتعداه ، فقيل له إن ثعلباً لا يوافقه فقال ليس هذا من علم ثعلب وأضرابه ممن يحفظ الشعر ولا يقوله ، وإنما يعرف الشعر من دفع إلى مضايقه ، (انظر Goldziher, Abhandlungen Zur arabischen Philologie S, 164, Anm 4) ، على أنه كان بالشام شاعر مشهور هو أبو حامد أحمد بن محمد الأنطاكى المعروف بابن الرقعمق المتوفى عام ٣٩٩ هـ وقد تصرف بالشعر الجزل فى أنواع الجد والهزل ، وكان بالشام كابن الحجاج فى العراق (يتيمة الدهر ج ١ ص ٢٣٨ — ٢٦١) ، انظر للاستزادة من أخباره معاهد التنصيص مخطوط برلين رقم ٧٢٢٤ ص ١٥٦ أ

مثل هـذا ، فقال له الرجل : إنما اشتهيت أن تراه ، فتستحسنه ، وتقول فيه شيئاً ؛ فأجاب المتنبي إنه يستطيع أن يفعل ذلك من غير أن يحضر الصيد أو يرى الـكلاب ، وقال قصيدة وصف بها الـكلب وسرعته ، على الطريقة المأثورة[1]

وكان المتنبي كثير الأخذ من ابن المعتز على تركه الإقرار بالنظر في شعر المحدثين[2] وقد عاداه شعراء العراق كابن سكرة وابن لنكك[3] ، وابن الحجاج[4] ، وعملوا على ثلبه والتماحك به والتنادر عليـه ، وقد انتهى إلينا وصف محاورة جرت بينه وبين أحد الشعراء لـما ورد المتنبي مدينة السلام . وتدل هذه المحاورة على سوء ما وقع بين المتنبي شاعر الملوك وبين أدباء بغداد ، ذلك أن المتنبي قدم إلى مدينة السلام ، وقد التحف رداء الـكبر ، وصعّر خده ، فذهب إليه الحاتمي الشاعر ، فوجده يلبس سبعة أقبية ، كل قباء منها لون ، مع أن الوقت كان أحرّ أيام الصيف وأحلقها بسخيف اللبس ، فأعرض المتنبي عنه ، وتجاهله ، ولم يسأله عن قصده ، ثم كلمه الحاتمي وأغلظ له القول[5]

وكذلك كان أبو فراس الشاعر الشامي المتوفى عام ٣٥٧ هـ — ٩٦٨ م ينسج على منوال القدماء ، لم يحد عن ذلك قط . وأغرب ما نراه فيه قلة تعرضه في قصائده ، أو بالأحرى أنه لم يرد أن يتعرض في قصائده ، لذكر الحروب الشعواء التي كانت ناشبة في غرب المملـكة الإسلامية ، ونظراً لأنه كان ابن خال سيف الدولة الأمير الحمداني ، فلا بد أن يكون قد ذاق الـكثير من أثر حوادث ذلك العصر ، وإن كان الـكثير من شعره في الفخر ليس إلا خيالا لا حقيقة وراءه . وقد يستحيل على من لم يكن ملماً بحوادث ذلك العصر أن يستنبط من قصائده أن الروم والمسلمين والنصارى كانوا يتحاربون بجيوش جرّارة مسلحين بأكمل سلاح

---

(١) ديوان المتنبي طبعة القاهرة ١٣١٥ هـ — ١٨٩٨ م ص ٩٧ — ٩٨

(٢) اليتيمة ج ١ ص ٩٨ (٣) نفس المصدر ج ١ ص ٨٥ — ٨٦

(٤) ديوان ابن الحجاج مخطوط بغداد ص ٢٧

(٥) الإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٥٠٥ وما بعدها ، وطراز المجالس للخفاجي طبعة مصر ١٨٩٤ ج ٢ ص ٦٥ وما بعدها واليتيمة ج ١ ص ٨٥ ، وقد ترك أبو العلاء الشاعر السابق مدينة بغداد في عام ٤ هـ وذلك لأن الرضي طعن في المتنبي ومدحه أبو العلاء ، وأخرجه الرضي من الغرفة (انظر مقدمة مرجليوث لرسائل أبي العلاء ص ٢٨ ، وقد ألف أبو العلاء شرحاً كبيراً لأشعار المتنبي سماه كتاب اللامع والعزيزي) انظر Kremer, SWA, 117, S 89

حر فى عرفه ذلك العصر ، ولا يريد وصفه لهذه الحروب الكبيرة فى شعره عما يمكن أن يقال فى وصف قتال بين قبيلتين من البدو ولا أرى فى القصائد التى قالها فى سحبه بلاد الروم إلا أنها نثر مسجوع . وإذا وجدنا من يبالغ فى امتداحها من المؤلفين كالصاحب والثعالبى فهذا برهان جديد على ضعف الفارق بين الكاتب والشاعر

وقد ولد الشريف الرضى عام ٣٦١ هـ — ٩٧٠ م ببغداد ، وكان فى الثلاثين من عمره ، لما مات ابن الحجاج ، وكان الرضى شاعراً عظيما ، وقد اختار من شعر ابن الحجاج كتاباً سماه الحسن من شعر الحسين[١] وكان الشريف الرضى سيّداً كبيراً انحدر من شجرة عظيمة عريقة النسب ، فلم يستطع مخالفة التقاليد والنزول إلى ما نزل إليه ابن الحجاج من إسفاف ومعالجة لنواحى الحياة التى لا تليق بالرضى ، فقد كان أبوه نقيباً للعلويين جميعاً ، فلما مات فى سنة ٤٠٠ هـ — ١٠٠٩ م تولى الرضى منصب أبيه وجميع ما كان يتقلده ويعهد به إليه ، وإن لم يكن الشريف أكبر إخوته وكانت داره مثال الأبهة فى المظهر ، وقد اتخذ داراً لطلبة العلم سماها دار العلم ، وهيأ لهم فيها ما يحتاجون إليه[٢] وكان الرضى مشهوراً بأنه لا يقبل من أحد شيئاً ، وقد رفض مرة هدية من وزير[٣] ، وكان مشهوراً بأنه قاسٍ على من تحت أمره من العلويين ، وكان ينسب إلى الإفراط فى معاقبة الجانى منهم ، وله فى ذلك حكايات مشهورة ، منها أن امرأة علوية شكت إليه زوجها ، وأنه يقامر بما يتحصل له من حرفة يعانيها ، وأن له أطفالا ، وهو ذو عيلة وحاجة ، وشهد لها من حضر بالصدق فيما ذكرت ، فاستحضر الرجل ، وأمر به فبطح ، وأمر بضربه ، فما زال يضرب به ، والمرأة تنتظر أن يكفّ ، والأمر يزيد ، حتى بلغ ضربه مائة خشبة ، فصاحت المرأة وا يُتْمَ أولادى ! كيف تكون صورتنا إذا مات ! فكلمها الشريف بكلام فظّ ، وقال ظَنَنْتِ أنكِ تشكينه إلى المعلم[٤] ؟ وكان الشريف الرضى أول عظيم من عظماء العلويين ألقى سلاح النضال وغير لباس السواد بلباس البياض على الرسم العباسى للعمال ورجال الخلافة تاركا الشعار الذى كان يلبسه آباؤه بكبرياء يوارى ما كانوا يشعرون به من حزن وهو يشير فى بعض شعره إلى أن حذره راجع إلى شىء من

(١) ديوان الرضى ط مطبعة بيروت ٧ ١٣ ص ٢
(٢) نفس المصدر ص ٣ (٣) نفس المصدر ص ٢ ، ٣
(٤) ديوان الشريف الرضى ص ٣ و ص ٩٢٩

السكآبة والهم الذى انطوت عليه نفسه ؛ فهو يقول مثلا[1] .

أروم انتصافى من رجال أباعد ... ونفسى أعدى لى من الناس أجمع

ويقول

إذا لم تكن نفسُ الفتى من صديقه ... فلا يحدث فى خلة الغير مطمعا

ويقول

وقالوا تعلّل ! إنما العيش نومه ... تقضى ، ويمضى طارقُ الهم أجمع
ولو كان نوماً ساكناً لحمدته ... ولكنه نوم مروع مُفَزّع

ولم يكن يخرج من فم هذا الرجل النبيل حقيقة كلمة واحدة من الكلمات القبيحة التى يتلفظ بها العامة ، والتى نرى مثلها عند إبراهيم الصابى صاحب ديوان الرسائل ، وعند الوزير المهلّبى ، وعند الوزير ابن عباد . وإذا كان غيره من الشعراء قد استباحوا لأنفسهم فى ذم كل قبيح فإننا لا نجد للشريف الرضى فى باب الهجاء أقوى من ذمه لمعنّ أراد تقبيح الوجه وهو[2]

تعوى بمنظره العيون إذا بدا ... وتىء عند غنائه الأسماع

أشهى إلينا من غنائك مسمعا ... رجل الصراعم ينهق قراع

وإذا كنا نجد رجلا كالشريف الرضى قد كلف نفسه مشقة قراءة ديوان ابن الحجاج واستخراج أشعاره الخالية من السخف والمجون ، ثم ألّف مرثيه لهذا الشاعر[3] فإن فى ذلك شرفا لهذين الرجلين معاً على أن الرضى كان أكثر ميلا إلى المتنبى ، لأن ابن جنى صاحب الشرح لديوان المتنبى كان أستاذه ، وهو يقول الشعر فى كل ما كان يقرض الشعراء الشعراء المتمسكون بمذهب القدماء فى ذلك العصر كالتهنئة بالنيروز ، وعيد الفطر وشهر رمضان وبانتهاء شهر الصوم ، وبالمهرجان وبالتهنئة بمولد بنت أو ولد ، وبمدح الخلفاء والسلاطين والوزراء ، وبرثاء من يموت من العظماء أو من المقربين إليه ، وخصوصاً رثاء الحسين فى عاشوراء

(١) نفس المصدر ص ٥ ، ٦ ، ٥ ، وكان الشريف لا يمد شعره ... حتى قال ... لبهاء الدوله إنه يشكر عليه ترك الإنشاد بين يديه (الديوان ص ٩٥٤) ... كأنه أنه ولد لأمه وهو فى الخامسة والستين من ...
(٢) ديوان الرضى ص ٥٠٠ (٣) الديوان ص ١٦٢ ... ١٦

وفاته ، وهو يوم عاشوراء وهو يفتخر بأهل بيته وبالأشراف ، ويشكو الزمان والشيب وقد شكى المشيب وهو صغير ، كما جرى عرف الشعراء ؛ ولحسن الحظ حلق الشريف مقدّم رأسه مرة وفاء بيمين ، فوجد شعراً أبيض ، وكان إذ ذاك فى العشرين من العمر ، فكان فى هذا على الأقل سبب شخصى يبرر له أن يبدأ الكلام فى المشيب[1]

ويعتبر الشريف الرضى فى تاريخ الأدب العربى سيد أصحاب المراثى[2] ، وهو يفعل ذلك متبعاً للطريقة المأثورة تماما من غير تعرض لشخص المرثى ، وهذا غريب ومما لا يكاد يصدق

وفى سنة ٣٩٢ هـ — ١٠٠٢ م فقد الشريف الرضى أستاذه وصديقه ابن جنّى اللغوى المشهور وقد بدأ رثاءه له بالشكوى من القضاء ، وهو يقول[3]

كأنا قذى يرمى به السيل كلما تطاوح ما بين الربى والأبارق

ثم يمضى مكثراً من تساؤله أين ؟ مثل قوله

فأين الملوك الأقدمون تساندوا إلى حدم أحساب كرام المعارق

وبعد هذا يذكر ما امتاز به الفقيد من المواهب فيقول

فمن لأوابى القول يملو عراكها ويحذوها حذف النبال الموارق

إذا صاح فى أعقابها اضطردت له ثوابى بالأعناق طرد الوسايق

وسوّمها مُلْس المتون كأنها روائع من آل الوجيه ولاحق

تغلغل فى أعقابهن وسومه بأبقى بقاء من وسوم الأيانق

ومن للمعانى فى الأكمة ألقيت إلى باقر عيب المعانى وفاتق

يطوح فى أثنائها بصيره مرير القوى ولّاج تلك المضايق

تسنم أعلى طودها غير عاثر وجاور أقصى صحصها غير زالق

(١) ويروى مثل هذا عن أبى فراس الأمير الشامى الشاعر ، وقد لوحظ أنه أخذ ذلك من أبى نواس أما أبيات أبى فراس فهى (نقلا عن كتاب Dvorak Abu Firas 1895, S 141)

عذيرى من طوالع فى عذارى ومن رد الشباب المستعار

وثوب كنت ألبسه أنيق أجرر ذيله بين الجوارى

وما زادت على العشرين سنى فما عذر المشيب إلى عذارى

(٢) اليتيمة ج ٣ ص ٨ ٣ (٣) ديوان الشريف الرضى ص ٥٦٠

وهنا ينتهى كلام الشريف الرضى عن صفات المرثى ، أما بقية القصيدة فهو مما يصلح أن يقال فى كل رثاء

وزعم أن الشريف الرضى كان يقيم ببغداد عاصمة المملكة ، وكان عالماً هادئاً ، فإنه تجاوز حياة المدن ، ومضى فى شعر الفروسية الخيالى من كلام فى الحرب والصحراء والجمال وكرام الخيل

على أن الكثير من شعره ثمرة لحريته الخاصة أحس به إحساساً عميقا ، وعبر عنه تعبيراً خاصا به ، بحيث نستطيع أن نستشف من وراء هذه الأشعار التى تجرى على نسق واحد أنه تلميذ لابن الحجاج ومن غرر قصائد الشريف الرضى القصيدة التى ألقاها فى مجلس الخليفة القادر ، حينما جلس يحتفل بالحجيج من أهل خراسان ومطلعها[1]

لمن الحدوج تهزهن الأينق والركب يطفو فى السراب ويغرق
يقطعن أعراض العقيق فمُتْئِمٌ يحدو ركائبه الغرام ومُعْرِق
أبقوا أسيراً بعدهم لا يفتدى مما يحس وطالما لا يلحق
يهفو الولوع به فيطرف طرفه ويريد جولان الدموع فيطرق

ومن أروع قصائده قوله فى النسيب[2] بامرأة جميلة فى قافلة تسير ليلا

طلعت والليل مشتمل سابغ الأذيال والأزر
من خصاصات العبيط ، وقد غرّد الحادى على أقر
ورقاب القوم مائلة من نقايا نشوة السهر
فاستقاموا فى رحالهم يذمون الضوء بالنظر
فامتريا ، ثم قلت لهم ليس هذا مطلع القمر

وهكذا نجد الصنوبرى والمتنبى وابن الحجاج والشريف الرضى يقفون جنبا لجنب فى القرن الرابع الهجرى ، وكل واحد منهم يشبه فى الناحية التى نبغ فيها قمة تشرف على كل القرون التالية للأدب العربى

---

(١) ديوان الشريف الرضى ص ٥٤١

(٢) نفس المصدر المتقدم ص ٣٩٤